







الجزء الثالث

من

التعليق لصبح  
على

# مشكاة المصابيح

لأفقر عباد الله إلى رحمته مؤلفاً

محمد ادریس الکاظمی

كَانَ اللَّهُ لَهُ وَكَانَ هُوَ اللَّهُ

آمين

الطبعة الاولى

بنفقة المجلس العلمي الاسلامي الشير بمجلس اشاعة العلوم  
الكائن بمدير آباد دكن ، حرسها الله تعالى عن الشرور والفتن آمين

طبع بمطبعة الاعتدال - بمدينة قال لها دمشق من خير مدائن الشام



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

## الفصل الاول \* عن \* عثمان قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

قال الله عز وجل ( قل انما امرت ان اعد رب هذه البيلة الذي حرما وله كل شيء وامرت ان اكون من المسلمين وان اتلو القرآن ) وقال تعالى ( ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم اجورهم ويزيدم من فضله انه غفور شكور ) وقال تعالى ( الذين آتينام الكتاب يتلوه حق تلاوته اولئك يؤمنون به ) وقال تعالى ( ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون ) ( اي يصلون ) يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات واولئك من الصالحين وقال تعالى ( قد انزل الله اليكم ذكرنا رسولا يتلوعليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصلحات من الظلمات الى النور ) وقال تعالى ( واذ كرون مايتلى في ميوتكن من آيات الله والحكمة ) وقال تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً ) وقال تعالى ( اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين ) الى قوله ( اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ) قال السيوطي في الاثنان اختلف الناس هل في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولشلا يوم التفضيل نفس الفضل عليه وروى هذا القول عن مالك وذهب آخرون ومن الجمهور الى التفضيل لظواهر الاحاديث قال القرطبي انه الحق وقال ابن الحصار المذهب عن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة في التفضيل وقال القرطبي في جواهر القرآن لملك ان تقول قد اشرت الى تفضيل بعض آيات القرآن على بعض والكلام كلام الله فكيف يكون بعضها اشرف من بعض فاعلم ان نور البصيرة ان كان لا يرشدك الى الفرق بين آية الكرسي وآية المداينة وبين سورة الاخلاص وسورة تبت وترتفع على اعتقاد الفرق نفسك الخوارة المستقرة

خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصُّفَّةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَفْدُو كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بَطْحَانَ أَوَّلِ الْعَبَقِيِّ فَيَأْتِي بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِ إِثْمٍ وَلَا قَطْعٍ رَحِمَ قُلْتْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَلْنَا نَحِبُّ ذَلِكَ قَالَ أَفَلَا يَفْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمَنْ أَعَدَّ أَدَهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ فِيهِ ثَلَاثَ خَلَفَاتٍ عَظَائِمَ سِمَانٍ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ ثَلَاثَ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خَلَفَاتٍ عَظَائِمَ سِمَانٍ رَوَاهُ

بالتقليد فقد صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم فهو الذي انزل عليه القرآن وقال يس قلب القرآن وفاتحة الكتاب افضل سور القرآن وآية الكرسي سيده آي القرآن وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وغير ذلك مما لا يحصى اه كلامه ثم قيل الفضل راجع الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب اضعاف النفس وخشيتها وتدبرها وتذكرها عند ورود اوصاف العلى وقيل بل يرجع الى ذات اللفظ وان ما تضمنه قوله تعالى ( والمحكم الواحد ) الآية وآية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا مثلا في (تبت يد ابي الهب) وما كان مثلهما فالتفضيل انما هو بالمعاني السجية وكثرتها والله اعلم (ق) قوله خيركم من تعلم القرآن قال الطيبي اى خير الناس باعتبار التعلم والتعليم وقال المظهر يعنى اذا كان خير الكلام كلام الله فكذلك خير الناس بعد النبيين من يتعلم ويعلم كلام الله تعالى آه وثل هذا الشخص يعد كاملا لنفسه مكمل لغيره فهو افضل المؤمنين مطلقا قوله بطحان اسم واد بالمدينة واليه ينسب البطحانيون والعقيق اراد به العقيق الاصغر وهو على ثلاثة اميال او ميلين من المدينة وفيه بئر رومة وهناك عقيق اكبر وانما خصها بالذكر لانها كانا من اقرب الاودية التي كانوا يقيمون بها اسواق الابل والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشقى رحمه الله تعالى قوله بناتقن كوماوين الكوماء الناقة العظيمة السنام وانما ضرب المثل بها لانها كانت من احب الاموال اليهم وانفس للتاجر لديهم وفيه ومن اعدادهن من الابل اى وعلى هذا القياس يوجد الآيات التي يتعلمها او يقرأها خير من اعدادهن فثلث خير من ثلاث واربع خير من اربع (فان قيل) كيف يقرن بين الآية والناقة الكوماء في باب الحاضرة وعلى ماذا يقدر المعنى فيه وقد علم بالاصل الذي لا اختلاف فيه من امر الدين ان الآية الواحدة خير من الدنيا وما فيها (قلنا) ان قولنا تعلم آية من كتاب الله او قراءتها خير من ناقة كوماه لا ينبغي كونها خير من الدنيا وما فيها لاننا لم نقصر القول في الحيرة عليها وانما صدر هذا القول منه صلى الله عليه وسلم في وفق ما كان المخاطب يفتحه وينتقعه ويحبه حيازته من المال لانه صلى الله عليه وسلم اراد ان يبين لهم ان اشبه لهم بامر الدين خير لهم مما يكسبون فيه من طلب الرزق ولم يرد حقيقة بيان المقدار الواقع في الحاضرة بين الشئيين ويحتمل انه اراد بذلك انه خير لهم في امر المال الذي يتوخونه من ناقة كوماه واماني

سَلَّمَ ﴿ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران متفق عليه ﴾ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا على اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار متفق عليه ﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل الثمرة لاربع لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة ليس لها ريح وطعمها مر ومثل

امر المعاد فانها خير من الدنيا وما فيها وفي معنى هذا الحديث حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الذي يتلو هذا الحديث وهو عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثه ثلاث خلفات الخلفة بكسر اللام الحاض وهي الحوامل من النوق واحدها خلفه ( شرح المصايح للتوريشي رحمه الله تعالى ) قوله الماهر بالقرآن قال التوريشي رحمه الله تعالى المعنى الجامع بين الماهر بالقرآن وبين الملائكة المقرئين ان الماهر بالقرآن تعلم التنزيل واستظهره حتى صار من خزنة الوحي وامناه الكتاب وحفظه السفر الكرم يسفر عن الامة بما استهم عليهم من ذلك وبين لهم حقائقه كما ان السفرة يؤدونه الى انبياء الله المرسلين ويكشفون به الغطاء عما التبس عليهم من الامور المكنونة حقائقها ( شرح المصايح ) قوله الذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه اي يتردد ويلبذ عليه لسانه ويقف في قراءته لعدم مهارته المتعنة في الكلام التردد فيه من حصر اوعى يقال تتعتع لسانه اذا توقف في الكلام ولم يطعمه لسانه وهو اي القرآن اي حصوله او ترده فيه عليه اي على ذلك القاري شاق اي شديد يصيبه مشقة جملة حالية له اجران اي اجر لقراءة واجر لتحمل مشقته وهذا تحريض على تحصيل القراءة وليس معناه ان الذي يتتعتع فيه له من الاجر اكثر من الماهر بل الماهر افضل واكثر اجرا مع السفرة قوله اجور كثيرة حيث اندرج في سلك الملائكة المقرئين او الانبياء والمرسلين او الصحابة المقرئين ( ق ) قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن الى آخره يعني الاترجة طعمها طيب وريحها طيب فلزمن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث ان الايمان في قلبه ثابت طيب الباطن ومن حيث انه يقرأ القرآن ويستريح الناس بصوته يحدون الثواب بالاستماع اليه ويتعلمون القرآن منه مثل رائحة الأترج يستريح الناس براحتها والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن طيب باطنه وذاته بالايمان لكن لا يستريح الناس بقراءته القرآن وهو كالثمر طعمه حلو وليس له رائحة يستريح الناس بها من البعد ومثل المنافق الذي يحصل منه رائحة الى الناس باستماعهم القرآن منه كمثل رائحة الریحان ولكن باطنه خبيث بكنائنه الكفر كطعم الریحان ( كذا في شرح المصايح للعظيم وقال التوريشي رحمه الله تعالى هذا الحديث وان كان بين المعنى لا يكاد يخفي المراد منه على التكد البليد فضلا عن الفطن اللبيب فاني لم آمن فيه عشرة من يستحوذ الشيطان ويستتويه فيخيل اليه قصورا ما في ضرب مثل المؤمن من القاري بالاترجة مع ما ينقص هو به من مصارج

الْمُتَّقِينَ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ  
 الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَأَلَّا تُرْجَعُ وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ  
 الْفَضْلَ وَمَرَاتِبَ الْكَمَالِ وَيُوسِسُ إِلَيْهِ أَنْ الْبَلِيغُ إِذَا نَحَسَّ عَلَى هَذَا النَّوَالِ يُمْكِنُهُ أَنْ يَأْتِيَ مِنَ الْأَمْثَالِ بِمَا هُوَ  
 الشَّاهِدُ اللَّهُ وَطَيِّبٌ وَاتِمُّوا كَمَلٍ مِنَ الْأَرْجَةِ وَأَنْ فِي ذَلِكَ تَزُولُ عَنْ الْأَعْلَى إِلَى الْأَدْنَى وَالتَّغَاثُفُ مِنَ الْأَمْثَلِ إِلَى  
 الْأَرْدَلِ وَيَأْتِي اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ آتٍ فِي الْإِقْطِ وَالْمَعْنَى بِأَعْدَبٍ وَأَوْجَزٍ وَاتِمُّوا وَابْلُغُوا بِمَا يَأْتِي رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَمَعَاذَ اللَّهِ مِنَ التَّوَرُّطِ فِي هَذِهِ الْحُوءَةِ وَمِنْ هَذَا الْبَابِ دَخَلَتِ الْفَتْنَةُ عَلَى أَنْسَاسٍ أَعْمَى اللَّهُ عَيْنَ قَلْبِهِمْ حِينَ مَنَعُوا  
 اللَّهَ بِذِكْرِ الْذَّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ فِي كِتَابِهِ وَيَضْرِبُ لِلْمُشْرِكِينَ بِهِ الْمَثَلَ فَضَحَكُوا وَقَالُوا مَا يَشْبَهُ هَذَا كَلَامَ اللَّهِ  
 فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مِمَّا بَوَّضَهُ فَمَا فَوْقَهَا فَرَأَيْنَا عِطَاطَةَ الْأَذْيَمِ مِنَ  
 الْعَارِيقِ فَقَوْلُ وَيَأْتِ التَّوْفِيقُ قَدْ ذَكَرْنَا فِيهَا مَضَى أَنْ الْمَثَلَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَشَافَةِ بَيْنَهُ فِي مَعْنَى مِنَ الْعَمَانِي لِأَدْنَاءِ  
 الْمُتَوَمِّعِ مِنَ الْمَشَاهِدِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخَاطِبُ بِتِلْكَ الْعَرَبِ وَيَعَاوِرُهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لِيَأْتِيَ فِي الْأَمْثَالِ بِعِلْمٍ  
 تَشَاهِدُهُ فَيُجِصَلُ مَا أَوْرَدَهُ لِلتَّبَيُّانِ مَزِيدًا لِلْإِهَامِ بِلِأَتْيِهِمْ بِمَا شَاهَدُوهُ وَعَرَفُوهُ لِيَبْلُغَ مَا اتَّحَدَّ مِنْ كَشْفِ الْعِطَاطِ  
 وَرَفْعِ الْحِجَابِ وَلَمْ يَوْجَدْ فِيهَا أَخْرَجَتْهُ الْأَرْضُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ لَا سِوَا مِنَ النَّارِ الشَّجَرَةِ الَّتِي أَنْسَتَهَا الْعَرَبُ فِي  
 بِلَادِهِمْ بَلِغَ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنَ الْأَرْجَةِ بَلِ هِيَ أَفْضَلُ مَا يَوْجَدُ مِنَ النَّارِ فِي سَائِرِ الْبُلْدَانِ الْأُخْرَى وَاجْتَدَى لِأَسْبَابِ  
 كَثِيرَةٍ جَامِعَةٍ لِلصَّنَائِفِ الْمَطْلُوبَةِ مِنْهَا وَالْخَوَاصِّ الْمَوْجُودَةِ فِيهَا مِنْ ذَلِكَ الْكَبَرِ بَحِثْتُ لَمْ يَعْرِفْ فِي النَّارِ الشَّجَرَةِ  
 أَكْبَرَ مِنْهَا وَمِنْهَا أَنَّهُ حَسَنَ الْمَنْظَرِ طَيِّبَ الطَّعْمِ لَيْسَ بِالْمَسِّ ذِكِّي الْأَرْجِ عَلَا الْأَكْفُ بِكَبَرِ حُجْمِهَا وَيَكْسِبُ بِالنَّارِ  
 وَتَقَعُ الْحَاشِشُ طَيِّبًا وَيَأْخُذُ بِالْأَبْصَارِ صَبْغَةً وَلَوْ نَا فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ تَتَوَقَّعُ إِلَيْهَا النَّفْسُ قَبْلَ التَّنَاقُلِ تَفِيدُ  
 أَكْلَهَا بَدَ الْأَلْبَانُذَ بِذَوَاتِهَا طَيِّبَ نَكْهٍ وَدِبَاحٍ مَعْدَةٍ وَقُوَّةٍ هَضْمٍ اشْتَرَكْتَ الْخَوَاصِّ الْأَرْبَعِ دُونَ الْأَحْظَاءِ بِهَا  
 الْبَصَرُ وَالتَّوَقُّعُ وَالشَّمُّ وَاللَّسُّ وَهَذِهِ الْغَايَةُ الْقَصْوَى فِي انْتِهَاءِ الثَّمَرَاتِ إِلَيْهَا فَنَهَا مَا يَنْقُصُ مِنْهَا وَلَيْسَ فِيهَا مَا يَزِيدُ  
 عَلَيْهَا ثُمَّ أَنَّهُ فِي أَجْزَائِهَا تَنْقَسِمُ عَلَى طَبَائِعٍ قَلِيلٍ مَا يَنْقَسِمُ عَلَيْهَا غَيْرُهَا فَضَرَبَهَا حَارًّا بِأَيْسٍ وَلَهَا حَارٌّ رَطْبٌ وَقِيلَ  
 بَلِ هُوَ بَارِدٌ رَطْبٌ وَحَمَاضٌ بَارِدٌ بِأَيْسٍ وَبَزْرُهَا حَارٌّ عَجْفٌ وَتَدْخُلُ هَذِهِ الْأَجْزَاءُ الْأَرْبَعُ فِي الْأَدْوِيَةِ الصَّالِحَةِ  
 لِلدَّوَاءِ الْمَزْمَنَةِ وَالْأَوْجَاعِ الْقَلَّةِ وَالْإِسْقَامِ الْحَبِثَةِ وَالْأَمْرَاضِ الْمُرْدِيَةِ كَالْمُجَالِحِ وَالْقُوَّةِ وَالْبَرَصِ وَالْإِرْقَانِ وَاسْتِرْخَاءِ  
 الْعَصَبِ وَالْبُؤْسِ وَالشَّرْبَةِ مِنْ بَزْرِهَا تَقَاوِمُ السَّمُومِ كُلِّهَا وَقَشْرُهُ مَسْمُونٌ وَعَصَارَتُهُ قَشْرُهُ تَنْفَعُ مِنْ نَشِيشِ الْإِنْسَانِيِّ  
 شَرِبًا وَجَرَمُهُ ضَادٌّ وَرَأَيْتُهُ تَصْلَحُ فَسَادَ الْهَوَاءِ وَالْوَبَاءَ فَايَةُ ثَمَرَةٍ تَبْلُغُ هَذَا الْمَبْلَغُ فِي كَمَالِ الْخَلْقَةِ وَشُمُولِ النَّمْفَعَةِ  
 وَكَثْرَةِ الْخَوَاصِّ وَوَفُورِ الطَّبَاعِ (فَإِنْ قِيلَ) قَدْ ذَكَرْتُ أَنَّ الْأَمْثَالَ إِنَّمَا تَضْرِبُ لِكَشْفِ الْعِطَاطِ وَأَدْنَاءِ الْمُتَوَمِّعِ عَنْ  
 الْمَشَاهِدِ وَهَذِهِ الْفَوَائِدُ الَّتِي ذَكَرْتُهَا فِي الْأَرْجَةِ غَيْرَ مَعْدُودَةٍ فِي الشَّوَاهِدِ بَلِ هِيَ مَا يَتَنَبَّهُ بِهِ حَقَاقُ الْأَطِبَّاءِ وَيَتَوَصَّلُ  
 إِلَيْهِ بِالْحَدِثِ وَالتَّجَرُّبَةِ وَيَخْفِي عِلْمُ ذَلِكَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْأَطِبَّاءِ فَضِلَّا عَنْ الْأَغْمَارِ وَالسَّهْوَةِ ثُمَّ أَنْكَ لَوْ رَأَيْتَ الْعِبْرَةَ  
 بِهَا فِي التَّمَثِيلِ لَأَزَمَكَ الْقَوْلُ بِمَا أَحْتَوَتْ عَلَيْهِ الْخُفْظَةُ مِنْ جِنْسِ تِلْكَ الْفَوَائِدِ فَانْهَافُهَا تَدْخُلُ فِي جُمْلَةِ الْأَدْوِيَةِ (قُلْنَا)  
 نَعْنِ قَدْ بَيَّنَّا الْكَلَامَ فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى الْأَصُولِ الَّتِي يَسْتَوِي فِي مَعْرِفَتِهَا الْقَدْرُ وَالْغَيْبُ وَهِيَ لَيْسَ بِوَضُوعِ الْأَلْوَانِ  
 وَسَطْوَعِ الرَّائِحَةِ وَلِنَادَةِ الطَّعْمِ ثُمَّ احْفَظْنَا بِهَا تِلْكَ الْفَوَائِدَ مَزِيدًا لِلتَّبَيُّانِ فِيهَا غَضَمْتُ إِدْرَاكَهُ بِأَوَّلِي الْعِلْمِ وَذَوِي الْقَلَمِ  
 وَلَا مَشَاكَلَهُ فِي تِلْكَ الْأَصُولِ بَيْنَ الْأَرْجَةِ وَالْخُفْظَةِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ كَيْفَ وَهِيَ مِنَ السَّمُومِ الْقَتَالَةِ مَعَ كَوْنِهَا  
 مِنَ الْمَرَارَةِ فِي الْغَايَةِ وَالتَّهَابَةِ ثُمَّ أَنَا قَوْلُ أَنَّ الشَّارِعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَارَ فِي ضَرْبِ هَذَا الْمَثَلِ إِلَى مَعْنَى

بِهِ كَالْتَمَرَةِ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ آخَرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَقَرَسَهُ مَرْبُوطَةً عِنْدَهُ إِذْ جَاءَتْ الْفَرَسُ فَسَكَتَ فَسَكَتَ فَقَرَأَ فَجَاءَتْ فَسَكَتَ فَسَكَتَ ثُمَّ قَرَأَ فَجَاءَتْ الْفَرَسُ فَأَنْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَى قَرِيبًا مِنْهَا فَأَشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَمَّا آخَرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ أَقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ قَالَ فَأَشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَأَ يَحْيَى وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ حَتَّى لَا أَرَاهَا قَالَ وَتَدْرِي مَا ذَاكَ قَالَ لَا قَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنَتْ

لَا يَهْدِي إِلَيْهَا إِلَّا مَنْ يَدْبُرُ التَّوْفِيقَ (فتنا) انه ضرب المثل بما ينبت الارض ويخرج الشجر للشهادة التي بينها وبين الاعمال فانها من ثمرات النفوس والمثل وان ضرب للمؤمن نفسه فان العبرة فيه بالعمل الذي يصدر منه لان الاعمال هي الكاشفة عن حقيقة الحال (ومنها) انه ضرب مثل المؤمن بالاترجة والتمر وهما مما يخرج من الشجر وضرب مثل المنافق عما تنبت الارض تنبها على علو شأن المؤمن وارتفاع عمله ودوام ذلك ويقانه ما لم يبس الشجرة وتوقفا على ضعة شأن المنافق واحباط عمله وقلة جدواه وسقوط منزلته (ومنها) ان الاشجار المثمرة لا تغلو عن ينسها فيسقيها ويصلح اودها وريها وكذلك المؤمن يقبض له من يؤدبه ويصلح هذبه ولم يشغوبه ولا كذلك الخنظة المملعة للبركة بالعراء اذ لم تنفع الغلة والمنافق الذي وكل الى شيطانه وطبعه وهواه والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) وقيل لا يدخل الجن بيتا فيه اترج ومنه يظهر زيادة حكمة تشبيه قاريء القرآن به وقال ابن الرومي:

\* كل الحلال الذي فيكم عاسكم \* تشابهت فيكم الاخلاق والخلق \*

\* كأنكم شجر الاترج طاب معا \* حملا ونورا وطاب المودود والورق \*

(ق) قوله ان الله يرفع بهذا الكتاب اي من قرأه وعمل بمقتضاه مخلصه الله كقوله تعالى (اليه صمد السالم برهه) ومن قرأه مراتبا غير عامل به وضحه الله اسفل السافلين كقوله تعالى (والذين يمحكون السيات لهم عذاب شديد ومكر اولئك هو بيور) والله اعلم (طبي اطاب الله نراه) قوله جالت الفرس اي دارت وتحركت كماضطرب المزجج من خوف زل به — قيل تحرك الفرس كان لزول الملائكة لاستماع القرآن خوفا منهم وسكونها لعروجهم الى السماء او تحرك الفرس لوجدان التوق بالقراءة وسكونها لذهاب ذلك التوق بترك القراءة (ق) قوله اقرأ يا ابن حضير اي كان ينبغي لك ان تستمر على قراءةك وتتم ما حصل لك من زول السكينة وليس امراله بالقراءة في حال التحديث وكأنه استحضر سورة الحال فصار كأنه حاضر عنده لما رأى ما رأى فكانه يقول استمر على قراءةك لتستمر لك البركة بتزول الملائكة واستماعها لقراءةك وفهم

لِصَوْتِكَ وَلَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَتْ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تَوَارَى مِنْهُ مَتَّقْ عَلَيْهِ وَالْفُظُّ لِلْبَحَارِي  
وَفِي مُسْلِمٍ عَرَجَتْ فِي الْجَوْزِ بَدَلٌ فَخَرَجَتْ عَلَى صِيْفَةِ الْمُتَكَلِّمِ \* وَعَنْ \* الْبَرَاءِ قَالَ  
كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَإِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَظْطَيْنِ فَفَتَحَتْهُ سَحَابَةٌ فَبَعَثَتْ  
تَدْنُو وَتَدْنُو وَجَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ  
فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنَزَّلَتْ بِالْقُرْآنِ مَتَّقْ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى قَالَ  
كَنتُ أَصِلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَجِبْهُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنتُ أَصِلِّي قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ثُمَّ قَالَ  
أَلَا أَعْلَمُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَخَذَ يَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا

اسيد ذلك فاجاب بغيره في قطع القراءة وهو قوله خفت ان تطأ عى — اي خشيت ان استمررت على القراءة  
ان يطأ الفرس ولدي ودل سياق الحديث على عافظة اسيد على خشوعه لانه كان يمكنه اول ما جالت الفرس  
ان يرفع رأسه وكأنه كان يلفه حديث النبي عن رفع المصلي رأسه الى السماء فلم يرفعها حتى اشتد به الحطاب  
ويحتمل ان يكون رفع رأسه بعد انقضاء صلاته فلما نادى به الحال ثلاث مرات والله اعلم (فتح الباري)  
قوله ولو قرأت اي الى الصبح لاصبحت اي الملائكة ينظرون اليها لا تتوارى منهم اي لا تغيب ولا تخفى الملائكة  
من الناس ووجه التشبيه المذكور ان الملائكة ازدحموا على سماع القرآن حتى صاروا كالشيء السائر الحاسر  
بينه وبين السماء وكان تلك المصاييح هي وجوههم ولا مانع من ان الاجسام النورية اذا ازدحمت تكون كالظلة  
ولا من ان بعضها اضواء من بعض كذا حققه ابن حجر رحمه الله تعالى قوله عرجت اي سعدت الملائكة  
وارتفعت لكونه قطع القراءة التي زلت لساعها في الجو اي في الهواء بين السماء والارض بدل فخرجت اب  
مكان هذه الكلمة والله اعلم (ق) قوله كان رجل يقرأ سورة الكهف والى جانبه اي يمينه او شماله حصان  
بالكسر وهو الكريم من فعل الحيل من التحصن والتحصين لانهم يحصنونه صيانة لئلا يبرزوه الا على كربة  
ثم كثر ذلك حتى سموا به كل ذكر من الحيل حصاناً مربوط بشظتين الشظن بفتحين أجبل الطويل الشديد  
القتل وثناه دلالة على جوجه وقوته ففتحت اي الرجل سحابه فبعثت اي شرعت السحابة تدنو اي تقرب قليلا  
وتدنو اي من العلو الى السفلى وجعل اي شرع فَرَسُهُ يَنْفِرُ بكسر الفاء من الغور وهو اشبه وفي رواية البخاري  
يَنْفِرُ بالقاف والراء المعجمة اي يذهب منها والله اعلم (ق) قوله تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنَزَّلَتْ بِالْقُرْآنِ — مضى تفسير  
السكينة في كتاب العلم وانما سمي تلك السحابة سَكِينَةً لسكون القلب اليها واظهار امثال هذه الآيات على العباد  
من باب التأييد الالهي يؤيد بها المؤمن فزاد يقينا وطمأن قلبه بالامعان اذا كوشف بها وقوله بالقرآن  
اي لاجل القرآن او يكون الباء للسبب وكلا القولين متقارب عن الآخر (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله  
فلم اجبه اي حتى صليت كما في نسخة قوله لم يقل الله استجبوا لله وللا رسول اذا دعاكم وحده الضمير لان دعواته  
تسمع من الرسول قوله الا اعلمكم اعظم سورة في القرآن قال الفيضاني السورة الطائفة من القرآن المترجمة

أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَا عِلْمَ لَكَ أَكْبَرُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يَقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي أُمَامَةَ  
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 شَقِيمًا لِأَصْحَابِهِ أَقْرَأُوا الزَّهْرَ أَوْ بِنِ الْبَقَرَةِ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا  
 غَمَامَتَانِ أَوْ غَيَاتَانِ أَوْ فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تَحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِيهِمَا أَقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ

التي اقلها ثلاث آيات وقال الطبري وانما قال اعظم سورة اعتبارا عظيم قدرها - وتفردها بالخاصة التي يشار إليها فيها غيرها من السور ولاشأنها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة الفاظها اه - وقد قيل جميع منازل السائرين مندرجة تحت قوله ( اياك نعبد و اياك نستعين ) بل قال بعض المارفين جميع ما في الكتب المنقضية في القرآن وجميعه في الفائدة وجميعها في البسمة وجميعها تحت نقطة الباء منطوية وهي على كل الحقائق والدقائق محتوية ولعله اشارة الى نقطة التوحيد التي عليها مدار سلوك اهل التفريد وقيل جميعا تحت الباء لان المقصود من كل العلوم وصول العبد الى الرب وهذه الباء باء الاتصال في تلمص المبدى تحت الرب وذلك كال المقصود ذكره الفخر الرازي رحمه الله تعالى في تفسيره وانه اعلم ( ق ) قوله هي السبع المثاني والقرآن العظيم قيل اللام للمبدى قوله تعالى ( ولقد اتيناك بسبع من المثاني والقرآن العظيم ) الاية وسميت السبع لانه سبع آيات بالاتفاق والمثاني لتكررها في الصلاة كما جاء عن عمر بن عبد الرحمن قال السبع المثاني فائدة للكتاب تنفي كل ركة قوله لاجلها يوتكم مقابر الحديث اي اجلها ليوتكم حصة من الله ذكر والتلاوة والصلاة لئلا تكون كالقابر التي تورط اهلها في مياوي الفناء قصرت مقدرتهم عن العمل وذلك نظير قوله صلى الله عليه وسلم صابوا في يوتكم ولا تتخونها قبورا وقد مر الحديث مبين المعنى فيها تقدم من الكتاب ( شرح المصاحب لتوربتي رح ) قوله ان الشيطان يفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة خص سورة البقرة بفرار الشيطان من البيت الذي يقرأ فيها لطلوها وكثرة الاحكام الدينية وحكمتها اسماء الله العظمى فيها وقد قيل ان فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خبر قوله اقرؤا الزهراوين ثنية زهراء وزهراء تأنيث ازهر والازهر المعني الشديد الضوء ممي البقرة وآل عمران الزهراوين لانها نوران ولا شك ان نور كلام الله اشد واكثر ضياء وكل سورة من سور القرآن زهراء لما فيها من نور بيان الاحكام واللواظ وغير ذلك من الفوائد ولما فيها من شفاء الصدور وتنوير القلوب وتكثر الاجر لقارئها ( مفاتيح ) قوله كأنها غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف الفياضة كل شيء اظل الانسان فوق رأسه مثل السحابة والظلة ونحو ذلك والفرق القلق من الشيء اذا اظلق ومنه قوله سبحانه ( فسكن كل فرق كالجود العظيم ) وقيل لقطع من الغنم فرق وفرقان من طير اي طائفتان منها وصواف جمع صافة تقول صففت القوم اذا اقمتم في الحرب على خط مستو صفت الابل قوائمها فهي صافة وصواف قال تعالى ( فاذكروا اسم الله عليها صواف ) اي قائمات قد صففن ايدين وارجلهن وطير صواف يصففن اجتحنن في الهواء ومنه قوله سبحانه ( والطير صافات ) وفيه تحاجان عن اصحابها الاصل في الحاجة ان يطلب كل واحد من

فَإِنْ أَخَذَهَا بِرَكَّةٍ وَتَرَكَهَا حَسْرَةً وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن النُّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُوقَى  
 بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلُ عِمْرَانَ كَانَهُمَا  
 غَمَامَتَانِ أَوْ ظِلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ  
 المتخاصمين أن يرد صاحبه عن حجه وعجته وأريد به هنا مدافعة السورتين عن صاحبا والذب عنه وذلك  
 داخل في المعنى المراد من المثل المضروب لانه انما ضرب مثل السورتين مرة بجماعتين وكرة بجايتين وتارة  
 بفرقتين من طير لبنه على انها ظلالن صاحبا عن حر الموقف وكرب يوم القيامة وانما هي الامر في بيان المراد  
 على الانواع الثلاثة ترتيبا لطبقات اهل الاعيان وتمييزا بين درجاتهم فان العباد وان تباعدت منازلهم في السبودية  
 واختلفت احوالهم في علوم المعارف لا يمتدون عن الاقسام الثلاثة التي وقع عليها التخصيص في كتاب الله تعالى  
 قال الله تعالى ( فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ومنهم المتقنون الذين خلطوا عملا صالحا  
 وآخر سيئا والابرار والمقربون ) وادخل او في غيايتان وفرقات انما كان للتقسيم لانه من قول الرسول  
 صلى الله عليه وسلم لا من تردد عن الرواة لاتساق الروايات فيه عن منوال واحد وعلى هذا يعمل انه ضرب  
 الغمام لادنام منزلة واري في حديث النُّوَّاسِ بن سَمْعَانَ رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم تنبيه على  
 على المعنى الذي نراه من طريق الاحتمال وذلك قوله صلى الله عليه وسلم او ظلتان سوداوان بينهما شرق وحديث  
 النُّوَّاسِ هذا يلو حديث ابي امامة والحديثان يتفقان في المعنى وان اختلف بعض الالفاظ منها فقله ظلتان  
 الظلة ما يظلك وقيل هي اول سحابة تظلك وري والله اعلم انه انما وصفها بالسواد لكتابتها وارتكام البعض  
 منها على بعض وذلك احدى ما يكون من الظلال في الامر المطلوب عنها وقوله بينها شرق فالشرق الشمس  
 والشرق الضوء والشرق الشق وكل ذلك بفتح الشين وسكون الراء وهو في الحديث محتمل لاحد الوجهين اما  
 الضوء واما الشق والاشبه انه اراد به الضوء لاستغنائه بقوله ظلتان عن بيان البينة التي بينهما فانها لا تسميان  
 ظلتين الا وبينها فاصلة فين صلى الله عليه وسلم بقوله بينهما انها مع ارتكامها وكتابتها لا يستران الضوء ولا  
 يحوانه ولا خفاء ان قوله ظلتان في حديث النُّوَّاسِ ينزل منزلة قوله غيايتان في حديث ابي امامة ( ويحتمل ان  
 تكون هذه الفاصلة بينها لتمييز احدى السورتين من الاخرى كما فصل بين السورتين في المصحف بالتسمية )  
 فلم ان الضرب الثاني ارفع واضع من الاول والثالث افضل واكمل من الثاني اذ قد علمنا ان تظليل الغمام  
 قد كان لكثير من عباد الله فضلا عن الانبياء بل شهد التنزيل به لعموم بني اسرائيل في قوله  
 سبحانه وتعالى ( وظللنا عليهم الغمام ) واما تظليل الطير بتصفيف اجنحتها فانه مما اكرم الله به نبيه النبي آتاه  
 ملكا لا ينبغي لاحد من عباده ( كذا في شرح المصاييح للتوريشي ) وقال الطبري او للتوزيع وتضم القارئ  
 فالاول لمن يقرأها ولا يضم المعنى والثاني لمن جمع بينها والثالث لمن ضم اليها تطهير الفيراه وتفسير قوله  
 ولا يستطيعها البطلة قد ورد في متن الحديث وهو قول القائل اى السحرة وقوله لا يستطيعها اي لا يؤهلون  
 لذلك ولا يؤهون له لطمس قلوبهم بالمعاصي واراد بالاخذ من قوله فان اخفها بركة المواظبة على تلاوتها  
 والعمل بها والمصابة على ما يستدعي اليه من مساورة النفوس وغالبة الهوى والله اعلم ( كذا في شرح المصاييح



صَاحِبِهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي بِنِ كَتَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا النَّذِيرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ يَا أَبَا النَّذِيرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضَرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ لِبَيْتِكَ الْفَلَمُ يَا أَبَا النَّذِيرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ فَأَتَانِي آتٍ فَجَعَلَ يَحْتُمِي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

للتوربشتي ) وقال بعضهم اراد بالبطلة اهل الكسل يعني ان اهل الكسل لا يستطيعون قراءتها لتعودم الكسل قوله اتدري اي آية من كتاب الله اعظم الخ قال الطيبي سؤاله عليه الصلاة والسلام من الصحابي قد يكون للبحث على الاستماع وقد يكون للكشف عن مقدار علمه وفهمه فلما راعى الادب اولاً ورأى انه لا يكتفي به علم ان المقصود استخراج ما عنده من مكنون العلم فاجاب وقيل انكشف له العلم من الله تعالى او من مدد رسوله بركة تفويضه وحسن ادبه في جواب سألته قيل وانما كان آية الكرسي اعظم آية لاحتوائها واشتمالها على بيان توحيد الله وتمجيد الله وتنظيمه وذكر اسمائه الحسنی وصفاته البلى وكل ما كان من الاذكار في تلك المعاني المبلغ كان في باب التقرب الى الله اجل واعظم قل اي اي ضرب اي التي صلى الله عليه وسلم في صدره اي محبة وتعبه في نظير قوله تعالى ( واصلح لي في ذريتي ) اي اوفق الصلاح فيهم حتى يكونوا محللاً له وفيه اشارة الى امتلاء صدره علماً وحكمة وقال لبيتك العلم وفي نسخة بهتكت بهجة بعد النون على الاصل - اي ليكن العلم هبتاً لك قال الطيبي قال هنأني الطعام وبهتني وهنأت اي تهنأت به وكل امرئ اناك من غير تعب فهو هبتى وهذا دعاه له بتيسير العلم ويازمه الاخبار بكونه علماً وهو المقصود وفيه منقبة عظيمة لابي المنذر رضي الله تعالى عنه وفيه تبجيل العالم بالتكنية وجواز مدح الانسان اذا كان مصلحة ولم يغرب عليه الاعجاب ونحوه لرسوخه في التقوى ( ط ) قوله وكلمني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان قلت هذا الحديث وما في معناه من باب التأييد الذي ايد الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا اخبر عنه قبل ان يخبره ابو هريرة واخبراته يسعون ثم اخبر في آخر الثلاثة انه شيطان ومصادفة ابي هريرة اياه وتمكنه منه وتخطيته عنه مع رده خلاصاً من غير ان ينال من حاجته شيئاً كل ذلك ايضا داخل في باب التأييد بل هو المبلغ في حق من كوشف به ونال بما نال منه بركة متابعته ولا خفاء ان اكرام التابع تكملة للمتبوع اغز واطى من اكرام المتبوع فسه والى مثل هذا المعنى نذهب في قول القدي عند علم من الكتاب بين يدي بني الله سليمان عليه السلام ( انا آتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ) فانه ما تمكن بما تمكن من الا بركة سليمان وفضل الله عليه بتمكن احد اتباعه ما اراد ان من تمكنه اياه ولو اتى بها سليمان عليه السلام فسه لم يكن بهذه المثابة فضل هذا اصابة عمر رضي الله تعالى عنه في اجتهاده في المسائل الثلاث في الحجاب وقيل الاقارب في وقت بدر وفي اتخاذ مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم قبل عثو الخ اي يأخذه في وعائه وذيله قوله لا رفقك هو من رفع الحصى الى الحاكم اي لا ذهبن بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم عليك بقطع اليد لانتك سارق ( ط )

وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَا  
 حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحَّمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسِعُودُ فَقَرَفْتُ أَنَّهُ  
 سِعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سِعُودُ فَرَسَدَنَّهُ فَجَاءَ بِحُثُومِ الطَّعَامِ  
 فَأَخَذَتْهُ قُلْتُ لَا رَفْنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَيَّ  
 عِيَالٌ لَا أَعُودُ فَرَحَّمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحَّمْتُهُ فَخَلَيْتُ  
 سَبِيلَهُ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسِعُودُ فَرَسَدَنَّهُ فَجَاءَ بِحُثُومِ الطَّعَامِ فَأَخَذَتْهُ قُلْتُ  
 لَا رَفْنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ  
 ثُمَّ تَعُودُ قَالَ دَعْنِي أَعْلِمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أُوْبِتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكَرَمِيِّ  
 اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا  
 يَقْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تَصْبِحَ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يُعَلِّمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَ أَمَا إِنَّهُ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ

قوله ولي حاجة شديدة إشارة الى انه في نفسه فقير وقد اضطر الآن الى ما فضل لاجل العيال والله اعلم  
 (ط) قوله أما انه صدقك وهو كذوب هو من التميم البلخ لانه لا اوم مدحه بوصفه الصدق في قوله صدقك  
 استدرك في الصدق بصحة مبالغة والمعنى صدقك في هذا القول مع ان عادته الكذب المستمر وهو كقولهم قد  
 يصدق الكذوب (وقد استشكل) الجمع بين هذه القصة وبين حديث ابي هريرة ايضا الماضي في الصلاة وفي التفسير  
 وغيرها انه صلى الله عليه وسلم قال ان شيطاناً خلت علي البارحة الحديث وفيه ولولا دعوة اخي سليمان لاصبح  
 مربوطاً بسارية وتقرر الاشكال - انه صلى الله عليه وسلم امتنع من امساكه من اجل دعوة سليمان عليه  
 الصلاة والسلام حيث قال رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي قال الله تعالى (فسخرنا له الريح) ثم قال  
 والشياطين وفي حديث الباب ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه امسك الشيطان الذي رآه واراد حمله الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم (والجواب) يحتمل ان يكون المراد بالشيطان الذي م النبي صلى الله عليه وسلم ان يوقه هو  
 رأس الشياطين الذي يازم من التمكن منه التحكك منهم فيضاهي حينئذ ما حصل لسليمان عليه الصلاة والسلام  
 من تخيير الشياطين فيما يريد والتوافق منهم والمراد بالشيطان في حديث الباب اما شيطانه بخصوصه او آخر في  
 الجملة او الشيطان الذي م النبي صلى الله عليه وسلم برطبه تبدي له في صفته التي خلق عليها وكذلك كانوا في  
 خدمة سليمان عليه السلام على هيشهم واما الذي تبدي لابي هريرة في حديث الباب فكان على هيئة الادميين فلم

وَتَعْلَمُ مَنْ تُخَاطَبُ مِنْهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ قُلْتُ لَا قَالَ ذَلِكَ شَيْطَانٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿١﴾ وَعَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَفِيسًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتُحْ أَلْيَوْمَ لَمْ يَفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَقُذِلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَقَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَشِرْ بِنُورَيْنِ أَوْتَيْتَهُمَا لَمْ يُؤْتِيَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ فَاتَّخَذَ الْكِتَابَ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿٢﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَلَا بَيِّنَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهِمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٣﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنَ الدَّجَالِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿٤﴾ وَعَنْهُ ﴿٥﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

يَكُنْ فِي أَمْسَاكَ مَضَاهَا لَمَّا سَلَّمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ( فتح الباري ) قوله ذلك شيطان وهذا يدل على ان تعلم العلم جائز بمن لا يعمل بما يقول بشرط ان يعلم المتعلم كون ما يتعلم حسناً واما اذا لم يعلم حسنه وفعنه فلا يجوز ان يعلم الا ممن عرف ديانته وصلاحه ( خلاصة المفاتيح ) قوله بينا جبريل قاعد أي بين اوقات وحالات هو عنده صلى الله عليه وسلم سمع وفي نسخة اذ سمع جبريل نفيساً أي صوتاً شديداً كموت نفث خشب البناء وقيل صوتاً مثل صوت الباب عن فَوْقِهِ أي من جهة السماء او من قبل رأسه فرفع أي جبريل رأسه فقال أي جبريل قال الطيبي الضائر الثلاثة في سمع ورفع وقال راجعة الى جبريل لانه اكثر اطلاعا على احوال السماء وقيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل الاولان راجعان للنبي صلى الله عليه وسلم والضمير في قال لجبريل عليه السلام لانه حضر عنده للاخبار عن امر غريب ووقف عليه النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر هو المختار واختاره غير واحد ( ق ) قوله بنورين سماهما نورين لان كلامها يكون لصاحبه نوراً يسمى اسماءه اولاً لانه يرشده ويهديه بالتأمل فيه الى الطريق القويم وللتنج المستقيم ( ط ) قوله لن تقرأ بحرف منها قال التوريشي رحمه الله تعالى الباء في قوله بحرف زائدة يقال اخذت بزمام الناقة واخذت زمامها ويجوز ان يكون لاصاق القراءة به واراد بالحرف واقه اعلم الطرف منها فان حرف الشيء طرفه وكفى به عن كل جملة مستقلة بنفسها أي اعطيت ما اشتملت عليه تلك الجملة من المسئلة كقوله ( اهدنا الصراط المستقيم ) وكقوله ( غفرانك ) وكقوله ( ربنا لا تؤاخذنا ) وكقوله ( ربنا ولا تحمل علينا اصراً ) ونظائره ويكون التأويل في غير المسئلة فيها هو حمد وثناء اعطيت ثوابه والله اعلم ( طيبي اطاب ثراه ) قوله كفتاه أي دفعتا عن فارهما شر الانس والجن والله اعلم ( ط ) قوله عدم من الدجال التعريف فيه للعدم وهو الذي يخرج في آخر الزمان يدعى الاوهمية او للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس ومنه الحديث يكون في آخر الزمان دجالون أي كذابون موهون قال النووي رحمه الله تعالى قيل سبب ذلك لما فيه من السجائب والآيات فمن تدبرها لم

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْبَغُ أَحَدِكُمْ إِنْ يقرأ فِي لَيْلَةٍ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالُوا وَكَيْفَ يقرأ  
ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي  
سَعِيدٍ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ رَجُلًا عَلَى سَرِيَةٍ وَكَانَ يقرأ  
لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهُ صَمَةٌ الرَّحْمَنِ وَأَنَا حِبٌّ أَنْ أَقرأَهَا  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ  
إِنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ إِنْ حُبَّكَ إِيَّاهَا  
أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ مَعْنَاهُ \* وَعَنْ \* عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

يَفْتَنُ بِالْجَاهِلِ أَقُولُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ إِنْ أَوَّلَكَ الْفَتْنَةَ كَمَا عَصَمُوا مِنْ ذَلِكَ الْجَاهِلِ كَذَلِكَ يَصْمُ أَهْلُ الْقَارِي مِنْ  
الْجَاهِلِينَ اللَّهُ اعْمَنَّا مِنْهُمْ وَبَدَّدْ شُعْلَهُمْ آمِينَ (طَبِيعِي أَطَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ  
حَمَلَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَلَى ظَاهِرِهِ فَقَالَ هِيَ ثَلَاثٌ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ أَحْكَمُ وَأَخْبَارُ وَتَوْحِيدٌ وَقَدْ اشْتَمَلَتْ هِيَ عَلَى  
الْقِسْمِ الثَّلَاثِ فَكَانَتْ ثَلَاثًا بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ وَيَسْتَأْنِسُ لَهَا بِمَا أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الرُّدَاهِ قَالَ جَزَأَ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ فَجَعَلَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ جِزَاءً مِنْ أَجْزَاءِ الْقُرْآنِ وَمِنْهُمْ مَنْ حَمَلَ الثَّلَاثَةَ عَلَى  
تَحْصِيلِ الذُّنُوبِ فَقَالَ مَعْنَى كَوْنِهَا ثَلَاثَ الْقُرْآنِ أَنْ تُؤَابَ قِرَاءَتُهَا يَحْصُلُ لِقَارِيٍّ مِثْلُ ثَوَابٍ مِنْ قُرْآنِ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ  
وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَسِدُوا فَسَأَلُوا عَلَيْكُمْ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ  
فَخَرَجَ يقرأ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَ إِنْ أَنْهَا تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ وَلَاحِظٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ مِنْ قُرْآنِ قُلْ  
هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَكَانَتْ قُرْآنَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ وَاقِعُهُ اعْلَمْ (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي) وَقَالَ الْعَلَمَةُ الزَّرْقَانِيُّ السَّكُوتُ فِي  
هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ وَشِبْهًا أَفْضَلَ مِنَ الْكَلَامِ فَيُؤَالِمْ قَالَ السُّيُوطِيُّ وَإِلَى هَذَا نَحْوُ جَمَاعَةِ كَابِنِ حَنْبَلٍ وَاسْتَحَقَّ بِنُورِ هَوِيهِ  
وَأَنَّهُ مِنَ التَّشَابُهِ الَّذِي لَا يَدْرِي مَعْنَاهُ وَأَبَاهُ اخْتَارَ انْتَهَى (كَذَا فِي شَرْحِ الْمُوطَأِ) قَوْلُهُ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ  
يَعْنِي كَانَ مِنْ عَادَتِهِ أَنْ يقرأَ بَعْدَ الْقَاتِحَةِ وَاقِعُهُ اعْلَمْ (ط) قَوْلُهُ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ قَالَ الْمَازَرِيُّ مَحَبَّةُ اللَّهِ  
لِعِبَادِهِ ارَادَةُ تَوَالِيهِمْ وَتَعَمُّيمُهُمْ وَقِيلَ غَسَّ الْإِنَاءَةَ وَالتَّعَمُّيمُ فَعِلَ الْأَوَّلَى هِيَ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ وَهِيَ الثَّانِي مِنْ صِفَاتِ  
الْفِعْلِ وَأَمَّا مَحَبَّةُ الْعِبَادِ لَهُ تَعَالَى فَلَا يَمُودُ فِيهَا الْبَلَدُ مِنْهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ مُقَدَّسٌ عَنِ الْبَلَدِ وَقِيلَ مَحَبَّتُهُمْ لَهُ تَعَالَى  
اسْتِغْنَاءُهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ فَإِنَّ اسْتِغْنَاءَهُ ثَمَرَةُ الْحُبِّ وَحَقِيقَةُ الْحُبِّ تَمْلِيهِمْ إِلَيْهِ تَعَالَى لِاسْتِحْقَاقِهِ تَعَالَى الْحُبَّ مِنْ جَمِيعِ وَجُوهِهَا  
وَاقِعُهُ اعْلَمْ (ط) قَوْلُهُ إِنْ حُبَّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ فَإِنْ قُلْتَ مَا التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَا الْجَوَابِ وَبَيْنَ الْجَوَابِ فِي  
الْحَدِيثِ السَّابِقِ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ قُلْتَ هَذَا الْجَوَابُ ثَمَرَةُ ذَلِكَ الْجَوَابِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ إِدْخَالَ الْجَنَّةِ  
وَهَذَا مِنْ وَجِيزِ الْكَلَامِ وَلِيَعْلَمَ أَنَّهُ اقْتَصَرَ فِي الْأَوَّلِ عَلَى السَّبَبِ عَنِ الْمَسْبُوبِ وَفِي الثَّانِي عَكْسَهُ وَاقِعُهُ اعْلَمْ (طَبِيعِي)  
أَطَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ أَلَمْ تَرَ كَلِمَةً تَجِبُ وَلِذَلِكَ بَيْنَ مَعْنَى التَّجِبِ بِقَوْلِهِ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ يَحْصِي لَمْ تَكُنْ آيَاتُ

الْقَلْبِي وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفِيَّهُ ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا قَرَأَ فِيهَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْقَلْبِي وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِوَسْطِ يَمَانِهِ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثُ ابْنِ مَسْرُودٍ لَمَّا أَمْرِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ الْمِعْرَاجِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثاني \* عن \* عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال**  
ثَلَاثَةٌ نَحْتُ الْفَرَشَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْقُرْآنُ يَحَاجُّ الْعِبَادَةَ ظَهْرُهُ وَبَطْنُهُ وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ تَنَادِي

سورة كلين تويدنا لقاري من شر الاشرار مثل هاتين السورتين ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعن الانسان فلما نزلت الموءذتان اخذ بها وترك ما سواهما ولما سحر استشفى بها وفي الحديث دليل واضح على كون الموءذتين من القرآن والله اعلم (ط) قوله ثم نث فيها قرا قال المظهر الغام للتقريب وظاهر هذا الحديث يدل على انه صلوات الله وسلامه عليه نث في كفيه اولاً ثم قرأ وهذه لم يقل بها احد وليس فيها فائدة ولعل هذا سهو من الكاتب او من الراوي لان النث ينبغي ان يكون بعد التلاوة لتصل برقة القرآن واسم الله الى بشرة القاري ومعنى النث اخراج الريح من الفم مع شيء من الريق اقول من ذهب الى تخطئة الرواة الثقات المدلول من انقضت الامة على صحة روايته وضبطه واتقاه بما سنح له من الرأي الذي هو اوهن من بيت المنكوب قد خطأ نفسه وخاض فيها لا يصبه هلا قاس هذه الفاء على ما في قوله تعالى (فادا قرأت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون) وقوله تعالى (تخوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم) على ان التوبة مؤخرة عن القتل ونظاره في كتاب الله العزيز غير عزيز فالحق جمع كفيه ثم عزم على النث فيها قرا فيها او لعل السر في تقديم النث على القراءة مخالفة السحرة البطلة والله اعلم (ط) قوله (يحاج العباد) اي يخصهم فيها ضيقه واعرضوا عنه من احكامه وحدوده او يحاج لهم ويخاصمهم عنهم بسبب عافيتهم حقوقه كما تقدم يحاجان عن اصحابهما وكما ورد القرآن حجة لك او عليك فنصب العباد بنزع الحافض (ق) قوله ظهر وبطن قيل الظهرا يظهر بيانه والبطن ما احتجب الى تفسيره وقيل ظهره تلاوته كما انزل وبطنه التذكر له والتفكير فيه وقيل الظهر صورة القصة بما اخبر الله سبحانه من غضبه على قوم وعقابه ايام فظاهر ذلك اخبار عنهم وباطنه عظة وتبليغهم بقرأ ويسمع من الامة وهذا وجه حسن لولا اختصاصه ببعض دون بعض فان القرآن متناول لمجلة التنزيل وفي كل قوله له ظهر وبطن على الوجه الذي ذكر تعطيل لما عداه وارى القول الوجيز في بيانه ان قال ظهره ما استوى المكفون فيه من الاعيان به والعمل بمقتضاه وبطنه ما وقع التفاوت في فهمه بين العباد على حسب مراتبهم في الافهام والمقول وتباين منازلهم في المعارف والعلوم (قلت) وانما اردت قوله يحاج العباد بقوله ظهر وبطن لانه على ان كلا منهما انما يطلب بقدر ما انتهى اليه من علم الكتاب وفهمه (شرح المصاحيح للتوربشتي) قوله والامانة وهي كل حق لله او الخلق لزم اداؤه وفسرت في قوله تعالى (انا عرضنا الامانة) بانها الواجب من حقوق الله لانه الام (والرحم) استعير للقرابة بين الناس (تنادي) بالتأنيث اي قرابة الرحم او كل واحدة من الامانة والرحم

أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ وَأَرْتَقِي  
وَرَتَّلُ كَمَا كُنْتَ تَرْتَّلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ مِثْلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُوهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْغَرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ  
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَقِيلَ كُلُّ مَنْ التَّلَاةُ (الْأ) حَرْفُ تَمِيَّةٍ (مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ) أَيْ بِالرَّحْمَةِ (وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ) أَيْ  
بِالْعَرَضِ عَنْهُ وَهُوَ يَحْتَمِلُ اخْبَارًا وَدَعَاءً قَالَ الْقَاضِي قَوْلُهُ ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ أَيْ هِيَ بَعِزَّةٌ لِعِنْدِ اللَّهِ لَا يُضِيعُ  
أَجْرَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا أَوْ لَا يَحْمِلُ عِزَّاتٍ مِنْ ضِيْعِهَا وَاعْرَضَ عَنْهَا كَمَا هُوَ حَالُ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ السَّلَاطِينِ الْوَاقِعِينَ تَحْتَ  
عَرْشِهِ فَإِنَّ التَّوَاصُلَ إِلَيْهِمْ وَالْإِعْرَاضَ عَنْهُمْ وَشُكْرَهُمْ وَشِكَايَتَهُمْ تَكُونُ مُؤَثِّرَةً تَأْثِيرًا عَظِيمًا وَأَمَّا خُصُّ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ  
بِالذِّكْرِ لِأَنَّ مَا عَمَلَهُ الْإِنْسَانُ أَمَا أَنْ يَكُونَ دَائِرًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُطْلَقُ بَعْدَهُ وَأَمَا أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
عِلْمَةِ النَّاسِ أَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَقْرَبِهِ حَقُوقَهُ أَمَانَاتُ فِيمَا بَيْنَهُمْ فَمَنْ قَامَ بِهَا فَقَدْ أَقَامَ الْعَدْلَ وَمَنْ وَاسَلَ الرَّحْمَ وَرَاعَى  
الْإِقْرَابَ بِدَفْعِ الْخُافِ وَالْإِحْسَانَ إِلَيْهِمْ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا فَقَدْ أَدَّى حَقَّهَا وَقَدَّمَ الْقُرْآنَ لِأَنَّ حَقُوقَ اللَّهِ أَعْظَمُ  
وَلَا شَبَاحَ لَهُ عَلَى الْقِيَامِ بِالْأَخْبَرِينَ وَعَقِبَهُ بِالْأَمَانَةِ لِأَنَّهَا أَعْظَمُ مِنَ الرَّحْمِ وَلَا شَبَاحَ لَهَا عَلَى إِدَاءِ حَقِّ الرَّحْمِ وَصَرَحَ بِالرَّحْمِ  
مَعَ اتِّهَامِ الْأَمْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ عَلَى مَحَافِظَتِهَا تَلْبِيهَا عَلَى أَنَّهُ أَحَقُّ حَقُوقِ الْعِبَادِ بِالْحِفْظِ (ق) قَوْلُهُ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ  
قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّحْبَةُ لِلْمَلَايِمَةِ لَنَشِيءُ إِنْسَانًا كَانَ أَوْ حَيَوَانًا أَوْ مَكَانًا أَوْ زَمَانًا وَيَكُونُ بِالْبَدَنِ  
هُوَ الْأَصْلُ وَالْأَكْثَرُ وَيَكُونُ بِالنَّيَّةِ وَالْهَمَّةِ وَصَلَبِ الْقُرْآنِ هُوَ الْمَلَايِمَةُ لَهُ بِالْهَمَّةِ وَالنَّيَّةِ وَيَكُونُ ذَلِكَ تَأْرَةً  
بِالْحِفْظِ وَالتَّلَاوَةِ وَتَأْرَةً بِالتَّدْبِيرِ لَهُ وَالْعَمَلُ بِهِ فَإِنَّ ذَهَبًا فِيهِ إِلَى الْأَوَّلِ فَلِلْمَرَادِ مِنَ الدَّرَجَاتِ بَعْضُهَا دُونَ بَعْضٍ  
وَالْمَرْزَلَةُ الَّتِي فِي الْحَدِيثِ هِيَ مَا يَنَالُهُ الْعَبْدُ مِنَ الْحَرَامَةِ عَلَى حَسَبِ مَرْزَلَتِهِ فِي الْحِفْظِ وَالتَّلَاوَةِ لَا غَيْرَ وَذَلِكَ لِمَعْرِفَةِ  
مَنْ أَصْلَ الدِّينِ أَنْ الْعَامِلَ بِكِتَابِ اللَّهِ لِلتَّدْبِيرِ لَهُ أَفْضَلُ مِنَ الْحَافِظِ وَالتَّلَاتِي لَهُ إِذَا لَمْ يَتْلُ شَأْنًا فِي الْعَمَلِ وَالتَّدْبِيرِ  
وَقَدْ كَانَ فِي الصَّحَابَةِ مَنْ هُوَ أَحْفَظُ لِكِتَابِ اللَّهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَتْ تِلَاوَةُ مَنْهُ  
وَكَانَ هُوَ أَضْلَمُ عَلَى الْإِطْلَاقِ لِسَبْقِهِ عَلَيْهِمْ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ وَبِكِتَابِهِ وَتَدْبِيرِهِ لَهُ وَعَمَلُهُ بِهِ وَإِنْ ذَهَبْنَا إِلَى الثَّانِي وَهُوَ  
أَحَقُّ الْوَجْهَيْنِ وَأَمَّا فَلِلْمَرَادِ مِنَ الدَّرَجَاتِ الَّتِي يَسْتَحْبُّهَا بِالْآيَاتِ سَائِرُهَا وَحِينَئِذٍ يَقْدَرُ التَّلَاوَةُ فِي الْقِيَمَةِ عَلَى مَقْدَارِ  
الْعَمَلِ فَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَتَوَخَّأَ إِلَّا وَقَدْ أَقَامَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهَا وَاسْتَكْمَلَ ذَلِكَ أَمَّا أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ الْأَمَّةُ جَدُّهُ عَلَى مَرَاتِبِهِ وَمَنَازِلِهِمْ فِي الدِّينِ كُلِّ مَنْهُمْ يَقْرَأُ عَلَى مَقْدَارِ مَلَازِمَتِهِ إِيَّاهُ تَدْبِيرًا وَعَمَلًا وَقَدْ وَرَدَ  
فِي الْحَدِيثِ أَنَّ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ عَلَى عِدَدِ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ  
لِلتَّوْرِبَشِيِّ) وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ قَدْ جَاءَ فِي الْأَثَرِ أَنَّ عِدَدَ آيَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى قَدْرِ دَرَجَةِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لِلْعَاقِرِ أَرْقُ فِي الدَّرَجِ  
عَلَى قَدْرِ مَا كُنْتَ تَقْرَأُ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ مَنْ اسْتَوْفَى قِرَاءَةَ جَمِيعِ آيَاتِ الْقُرْآنِ اسْتَوَى عَلَى أَفْضَلِ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَمَنْ  
قَرَأَ جُزْءًا مِنْهَا كَانَ رَقِيهٌ فِي الدَّرَجِ عَلَى قَدْرِ ذَلِكَ فَيَكُونُ مَتْنِي الْمَرَاتِبِ عِنْدَ مَتْنِي الْقِرَاءَةِ وَقَوْلُهُ أَنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي  
فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْغَرِبِ يَتَنَبَّهُ عَمَارَةُ الْقُلُوبِ بِالْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ وَذَكَرَ اللَّهُ فَمَنْ خَلَا قَلْبَهُ مِنْ هَذِهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسَّ لِي أُعْطِيَهُ أَفْضَلَ مَا  
أُعْطِيَ السَّائِينَ وَفَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ رَوَاهُ  
الْتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْأَيْمَنِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ  
\* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ  
اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ (الْم) حَرْفُ أَلِفٍ حَرْفٌ وَلَا مِمْ حَرْفٌ وَمِمْ  
حَرْفٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا  
\* وَعَنْ \* الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ  
فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَوْقَدْ فَعَلَوْهَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا إِنَّمَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كِتَابُ اللَّهِ  
فِيهِ نَبَأٌ مَاقَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَابَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ  
مِنْ جِبَارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمُتَيْنُ وَهُوَ الَّذِي كُرِّرَ

الاشياء قلبه خرب لا خير فيه قوله من شغله القرآن عن ذكرى ومسلني اعطيته افضل ما اعطى السائلين  
يعني من اشتغل بقراءة القرآن ولم يفرغ الى الله ذكر والدعاء اعطاه الله مقصوده ومراده احسن واكثر مما يعطى  
الذين يطلبون من الله حوائجهم يعني لا يظن للقاري انه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه بل يعطيه اكمل  
الاعطاه فانه من كان لله كان الله له ( كذا في المفاتيح ) قوله وفضل كلام الله الخ فيه اعناه الى ان القرآن  
قديم غير مخلوق قوله لما المخرج المخرج يعني طريق الخروج والخلاص من تلك الفتنة فقال كتاب الله  
الطريق التمسك والعمل بالقرآن فيه نبأ ما قبلكم يعني في القرآن خبر ما قبلكم من حكايات وقصص الامم  
الماضية والانبياء وغيرها وخبر ما بعدكم اي ما يكون بعدكم من ذكر الجنة والنار واحوال القبر والعرصات  
وخبر خروج دابة الارض وغيرها وحكم ما بينكم من الحلال والحرام والكفر والايمان والطاعة والعصيان  
وغیرها هو الفصل اي الفاصل القاطع بين الحق والباطل ليس بالهزل اي ليس بالباطل وقال تعالى ( انه  
لقول فصل وما هو بالهزل ) من تركه من جبار اي استبد رأيه غير متقاد له من جبار اي متعصب  
معاند لحق اي من اعرض عن القرآن من التعصب قصه الله اي كسره الله هذا اشارة الى ان من  
من ترك العمل بآية او كلمة من القرآن او ترك قراءتها من التكبر والاعراض فيكون كافرا ومن تركه من  
الاجز والضعف او الكسل مع اعتقاد تعظيمه فليس كذلك قوله ومن ابغى الهدى في غيره اضله الله ابغى اي  
طلب يعني من الصراط المستقيم في غير كلام الله وكلام رسوله فهو ضال يجوز ان يكون قوله اضله الله اقصاه اي من  
طلب الهدى في غير القرآن ويجوز ان يكون اخبارا يعني ثبت الضلالة له وهو جبل المتين الجبل العهد والقامة  
المتين الهدى يعني القرآن كجبل بين الله وبين عباده فمن تمسك بالقرآن اوصله الى الله تعالى وهو الذبح

الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثَرَةِ الرَّدِّ وَلَا يَنْقُضِي عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْفَعِ الْجِنَّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَجْرٌ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدْلٌ وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ وَفِي الْعَارِثِ مَقَالٌ

❖ وعن ❖ مُعَاذِ الْبُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ أَلَيْسَ وَالِدَاهُ تَأَجَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْؤُهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بَيُوتِ الدُّنْيَا

الحكيم الذكر ما يذكر به أي ما يهتبط به والحكيم المحكم وهو مفعول من أحكم إذا بالغ في إصلاح شيء أو شدة يفي القرآن قوة، ثابت لا يبدل ولا يغير جميع الخلق على أن ياتوا بأية من مثله (غايه) قوله لا تزيغ به الأهواء قال الطيبي أي لا يقدّر أهل الأهواء على تبديله وتغييره وإماتته وذلك إشارة إلى وقوع تحريف الثالين واتحال المبلطين وتاويل الجاهلين فالألمة للتدنية وقيل الرواية من الإزاحة بمعنى الإمالة والباء لنا اليد الصلبة أي لا يعلو الأهواء المضلة عن نهج الاستقامة إلى الاعوجاج وعدم الإقامة كفضل اليهود بالثورة حين حرفوا الكلم عن مواضعه لانه تعالى تكفل بحفظه قال تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (ق) قوله ولا تلتبس به اللسان لا وصف معانيه بما وصف من انه لا يشوبه الأهواء والزبغ وصف الفاظه بقوله لا تلتبس به اللسان من أن يدخل فيه ما ليس منه أو يغير شيء من الفاظه وروى أن إعراباً سمع قارئاً يقرأ فان زلتم من بعد ما جاءتك البينات فاعلموا أن الله غفور رحيم بدل عزير حكيم فأنكره وقال أن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا لأن الحكيم لا يذكر القرآن عن الزلل (ط) قوله ولا يشبع منه العلماء أي لا يصلون إلى الإحاطة بكنهه حتى يقفوا عن طلبه وقوف من يشبع من مطبوع بل كلما اطلعوا على كل شيء من حقائقه اشتاقوا إلى آخر أكثر من الأول وهكذا فلا يشبع ولا سائمة ولا يخلق بفتح الباء وضم اللام وفتح الباء وكسر اللام من خلق الثوب إذا بلى وكذلك اخلق عن كثرة الرد أي لا يزول لثافته قراءته وطراوة تلاوته واستماع اذكاره وإخباره من كثرة تكراره كما قيل

أعد ذكر نجان لنا أن ذكره هو للملك ما كررته بتضع

ولا ينقض عجابها أي لا ينهي غرابه ودقائقه ولفظاته هو الذي لم ينته الجنب الخيالي لم يتوقفوا ولم يحكموا وقت سماعهم له عنه بل أقبلوا عليه لما يهرم من شأنه فبادروا إلى الإيمان على سبيل البداية لحصول العلم الضروري حتى قالوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِهِ أي بانه من عند الله ويؤمن منه الإيمان برسول الله من قال به أي من أخبر به أو تكلم به صدق في خبره ومن عمل به أجر أي أتيب في عمله أجر عظيم وتوابعاً جسيماً ومن حكم به أي بالقرآن عدل في حكمه لانه لا يكون إلا بالحق ومن دعا إليه أي ومن دعا الخلق إلى الإيمان به والعمل بموجبه فقد هدى الناس إلى صراط مستقيم واقفاً على (ق) قوله ضوه احسن اختاره على انور واشرق اعلماً بأن تشبيه التاج مع ما فيه من غائص الجواهر بالشمس ليس بمجرد الاشراق والتشوه بل مع رعاية من الزينة والحسن من ضوه الشمس حال كونها في بيوت الدنيا فيه تتم صيانة من الاحراق



لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ عُبَيْةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ مَا أَحْتَرَقَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ ﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَظْهَرَهُ فَأَحْلَ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَشَفَعَهُ فِي عَشْرَةِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ قَدْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَحَفْصُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّائِزِيُّ يَسْهُو بِأَلْقَائِهِ يَضْمَعُ فِي الْحَدِيثِ ﴿ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَنْ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ قَرَأَ أَمْ الْقُرْآنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

وكلال النظر بسبب اشتها كما ان قوله لو كانت أي الشمس على الغرض والتقدير فيكم أي في بيوتكم تميم للمبالغة فان الشمس مع ضوءها وحسنا لو كانت داخلة في بيوتنا كانت آتس واتم ما لو كانت خارجة عنها لما ظنكم أي اذا كان هذا جزاء والله لكونها سببا لوجوده بالذي عمل بهذا وفي رواية عمل به قال الطبري استقصار للظن عن كنه معرفة ما يحيط لقلابه العامل به من الكرامة والملك مالا يدرك رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب جر كما افادته ما الاستهامة المؤكدة لمنى تغير الظان واقه اعلم (ق) قوله لو جعل القرآن في إهاب قيل هذا في عصره صلى الله عليه وسلم لو القى المصحف في عهده في النار لاحترقه النار وهذا معجزة كسائر معجزاته وقيل مناه من كان القرآن في قلبه لاحترقه نار هكذا قال احمد بن حنبل كذا في شرح المصباح للعظيم وقيل هذا على سبيل الغرض والتقدير مبالغة في بيان شرف القرآن وعظمته أي من شأنه ذلك على وتيرة قوله تعالى (لو ازلنا هذا القرآن على جبل) الآية كذا في اللغات وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الذي لو قدر ان يكون القرآن في إهاب مامت النار ذلك الإهاب يركة مجاورته القرآن فكيف بلاؤ من الذي تولى حفظه وقطع في تلاوته ليله ونهاره والا إهاب الجلد الذي لم يدبغ وانما ضرب المثل به واقه اعلم ان الفساد اليه اسرع ولحق النار فيه اخذ ليسه وجفافه بخلاف المدبوغ لئله وقد رأينا في الشاهد ان الجلد الذي لم يدبغ يفسده وهج الشمس بأدنى ساعة وتخرجه عن طبعه ورأينا المدبوغ يقوي على ذلك لئله والمراد بالنار المذكورة في الحديث نار الله الموقدة المميرة بين الحق والباطل التي لا تطعم الا الجنس الذي بعد من رحمة الله دوت النار التي تشاهد فهي وان كانت محرقة بأمر الله وتهديره ايضا فانها مسلطة على الثورات القابلة للحرق لا ينفع عنه الا في الامر النادر الذي يرفع الله عنها الحرارة كما كان من امر خليل الرحمن صلات الله وسلامه عليه واقه اعلم (كذا في شرح المصباح) قوله فاستظهره استظهر اذا حفظ القرآن واستظهر اذا طلب المظاهرة وهي للمأونة واستظهر اذا احتاط في الامر وبالسخ في حفظه واصلاحه وهذه المعاني الثلاثة جائزة في هذا الحديث يعني من حفظ القرآن وطلب القوة والمأونة في الدين واحتاط في حفظ حرمة واتباع اوامره وتوابعه واقه اعلم (مناجيج) قوله كيف تقرأ في الصلاة قرا أم القرآن قال الطبري (فان قلت) كيف خاطب هنا جوابا عن السؤال بقوله كيف

مَا أُنزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلَهَا وَإِنَّمَا سَبَّحُ مِنْ  
الْمَلَأَنِيِّ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ مِنْ قَوْلِهِ مَا أُنزِلَتْ  
وَلَمْ يَذْكُرْ أَيُّ بَنٍ كَعَبٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

❦ وعنه ❦ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَأَقْرَأُوهُ فَإِنْ مَثَلَ  
الْقُرْآنَ لِمَنْ تَعَلَّمَ فَقَرَأَ وَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحْشُورٍ مَسْكَاً تَفُوحُ رِيحُهُ كُلَّ مَكَانٍ  
وَمَثَلُ مَنْ تَعَلَّمَهُ فَقَرَدَ وَهُوَ فِي جَوْفِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ أَوْكِيٍّ عَلَى مِسْكٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ❦ وعنه ❦ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حِمًّا  
الْمُؤْمِنِينَ إِلَى إِلَهِ النَّصِيرِ وَآيَةِ الْكَرُمِيِّ حِينَ يُصْبِحُ حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمِيتَ وَمَنْ قَرَأَ  
بِهِمَا حِينَ يُمِيتُ حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا  
حَدِيثٌ غَرِيبٌ ❦ وعن ❦ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ أُنزِلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا

تَقْرَأُ لَاحَةَ سَوَالٍ عَنْ حَالَةِ الْقِرَاءَةِ لَأَخْصَا (قُلْتُ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَقْدَرَ قَرَأَ أَمْ الْقِرَاءَانِ مَرَّتَا أَوْ مَحْتَمِلُ أَنْ يَحْتَمِلَ عَلَيْهِ  
الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ سَأَلَ عَنْ حَالِ مَا يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ أَمْ هِيَ سُورَةُ جُمُعَةٍ حَاطَا الْقِرَاءَانِ أَمْ لَا فَذَلِكَ جَاءَ بِأَمْ  
الْقِرَاءَانِ وَخَصَّ بِاللَّهِ كَرَامِي هِيَ جُمُعَةُ لَحَاطِي الْقِرَاءَانِ وَاصِلُهَا (ق) قَوْلُهُ كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحْشُورٍ مَعْلُومُضُوحٌ  
أَيُّ يَظْهَرُ وَيَصِلُ رَأْسُهُ يَتَنِي الْقِرَاءَانِ فِي صَدْرِهِ كَلِّسْكَ فِي الْجِرَابِ فَإِنْ قَرَأَ تَصِلُ الْبَرَكَةُ إِلَى يَتِهِ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ  
وَيَحْصِلُ مِنْهُ اسْتِرَاحَةٌ وَتَوَابٌ إِلَى جَيْتٍ يَصِلُ إِلَيْهِ صَوْتُهُ كَجِرَابٍ مِنْ مَسْكٍ إِذَا فَتَحَ رَأْسَهُ تَصِلُ رَاحَتُهُ الْمَسْكُ  
إِلَى كُلِّ مَكَانٍ حَوْلَهُ وَمَنْ تَعَلَّمَ الْقِرَاءَانِ وَلَمْ يَقْرَأْهُ لَمْ يَصِلْ بَرَكَتُهُ إِلَى نَفْسِهِ وَلَا إِلَى غَيْرِهِ فَيَكُونُ كَجِرَابٍ مَحْشُودٍ  
رَأْسُهُ وَفِيهِ مَسْكٌ فَلَا تَصِلُ رَأْسُهُ إِلَى أَحَدٍ وَاقِعُهُ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ حَفِظَ بِهَا أَيُّ حَفِظَ مِنَ الْآفَاتِ بِرَكَّةِ آيَةِ  
الْكُرْسِيِّ وَأَوَّلِ حِمِّ الْمُؤْمِنِ (مَفَاتِيحُ) قَوْلُهُ أَنْ أَقَرَّ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ وَقَدْ  
وَرَدَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَنْ  
جَمَعَهَا كِتَابَةَ الْقِرَاءَانِ قِيلَ فِي تَوَجُّهِهِ كِتَابَةَ كِتَابِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ أُنزِلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ  
الَّتِي أَنَّهُ أَظْهَرَ كِتَابَتَهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي هَذَا الزَّمَانِ وَخَصَّ مِنَ الْآيَتَيْنِ بِالْإِزَالِ مَعْنُومًا بِهَا سُورَةُ الْبَقَرَةِ  
فَالْكِتَابَةُ بِمَعْنَى إِظْهَارِ الْكِتَابَةِ كَمَا قَالَ الطَّبْرِيُّ وَقِيلَ مِنَ الْجَائِزِ أَنْ لَا يَكُونَ كِتَابَةُ الْكُوثَانِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْضُوطِ  
دَفْعَةً وَاحِدَةً بَلْ يَتَّبِعُهَا اللَّهُ فِيهِ شَيْئًا فَشَيْئًا فَيَكُونُ هَذَا الْكِتَابُ فِي اللَّوْحِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي  
عَامٍ وَالْمَقَادِيرُ الْآخَرُ غَمَزَ بَيْنَ أَلْفِ عَامٍ وَالِي هَذَا إِشَارَةُ التَّوْرَةِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ  
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْقَادِرُ كُلُّهَا مَكْتُوبًا قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِخَمْسِينَ أَلْفَ عَامٍ وَيَكُونُ الْكِتَابُ الْمَذْكُورُ  
أَيْضًا مِثْلًا فِيهِ إِذَا ذَاكَ تَمَّ أَمْرُهُ تَعَالَى مَلَائِكَتُهُ بِأَفْرَادٍ كِتَابَةَ هَذَا الْكِتَابِ عَلَى حِدَةٍ فِي الزَّمَانِ الَّذِي بَعْدَهُ قَبْلَ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَلَا تَقْرَأَنَّ فِي دَارِ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرَبَهَا الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي الدُّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكِتَابِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسُ مِنْ قُرْآنٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ يَقْرَأُهَا قِرَاءَةً الْقُرْآنَ عَشْرَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طَهَ وَيَسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِ عَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لَأُمَّةٍ يَنْزِلُ هَذَا عَلَيْهَا وَطُوبَى لِأَجْوَابِهَا تَحْمِلُ هَذَا وَطُوبَى لِلْأَلْسِنَةِ تَتَكَلَّمُ بِهَذَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعُمَرُ بْنُ أَبِي خَنْصَمٍ الرَّائِي يُضَعَفُ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْخَارِئِيِّ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خلق السموات والارض بالتي عام تشريفاً وتكريماً كما ينتخب ويفرد من الكتاب الكبير بعض ابوابه وفوائده وانزل من هذا المفرد المنتخب الايتين المذكورتين غنوماً بها سورة البقرة وهكذا الكلام في واقع في حديث محاجة آدم وموسى ان الله كتب في التوراة قبل خلق آدم تاريخين علما وفيما ذكر في حديث ابي هريرة قراءة طه ويس المصرتين بذكر النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يخلق السموات والارض بألف عام فافهم وبقائه التوفيق (لمعات) قوله عصم من فتنه الرجال كما عصم اصحاب الكهف من فتنه ذلك الجبار دقيانوس كذا في اللغات وخضعت سورة الكهف بهذه المزية لما في اولها من الايات الدالة على توحيد الحق وكذلك النبي عن الشرك في اخرها والدجال يدعى الربوبية ومن جملة آياتها (افحس الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء) فمن تأملها من اولها الى اخرها لم يفتن بالدجال ولم يفتن بتبليس الدجاجة وانه اعلم (كذا في الاخفاف) قوله وقلب القرآن يس قالوا في توجيهه قلب الشيء زبدته وقد اشتملت هذه السورة الشريعة على زيادة مقاسم القرآن على وجه اتم واكمل مع قصر نظمها وصغر حجمها واقه اعلم (لمعات) قوله فلما سمعت الملائكة القرآن اى القرأته كافي قوله تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه لانه في الاصل مصدر وايضا القرآن موضوع للقدر المشترك بين الكل والاجزاء كالعلم ويمكن ان يقال ان المراد بالقرآن كما هو وجدوا فيه طه ويس قالوا ذلك وطوبى اصله طوبى من الطبيب يعني الراحة والطبيب ما حلهم وقيل المراد بطوبى طوبى الجنة وهي شجرة في كل بيت من بيوت الجنة منها غصن يعني عمل هذه الشجرة لمن يحفظ القرآن واقه اعلم كذا في اللغات والمفاتيح قوله يستغفر له سبعون الف ملك يعني من قرأها

مَنْ قَرَأَ حِمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ  
وَهِشَامُ أَبُو الْقَدَامِ الرَّاوِي يُضَعَّفُ \* وعن \* الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ الْمَسْبُوحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَرْفُدَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِ آيَةً خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ مُرْسَلًا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ  
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهُوَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ  
الْمُلْكُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* أَبِي عُبَايَةَ  
قَالَ ضَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَابَهُ عَلَى قَبْرِ وَهُوَ لَا يَحْسَبُ أَنَّهُ  
قَبْرٌ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ حَتَّى خَتَمَهَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْمَانِعَةُ فِي النَّجْعَةِ تُنَجِّيه مِنْ  
عَذَابِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وعن \* جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَتِمُّ حَتَّى يَقْرَأَ أَلَمْ تَنْزِيلُ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي  
الْمَصَابِيحِ غَرِيبٌ \* وعن \* أَبِي عُبَايَةَ وَأَبْنُ مَاجَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَلَزِلَتْ تَعْدِلُ نِصْفُ الْقُرْآنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ وَقُلْ

يطلب للمفتر له سبعون الف ملك من حين قراءتها وقوله يقرأ للمسبحات المسبحات كل سورة أو لها سبع  
أوسبع (مفاتيح) قوله ان فيه اية اخرى فيها كاخفاء ليله القدر في الياالي واخفاء ساعة الاجابة في يوم  
الجمعة فكما ان ليلة القدر خير من الف شهر كذلك هذه الاية خير من الف اية وانه  
اعلم قوله شفعت يحتمل ان يكون قد مضى في القبر يعني كان رجل يقرأ سورة الملك ويحطم قبرها فلما مات  
شفعت له حتى دفع عنه عذاب القبر ويحتمل ان يكون الماضي بمعنى المستقبل اي يشفع لمن قرأها (مفاتيح) قوله  
هي المانعة اي هذه السورة تمنع من قارئها العذاب وانه اعلم (مفاتيح) وفي بعض الاثار ان تبارك الذي بيده  
الملك تجادل عن صاحبها اخرجه مالك في الموطأ اي كثرة قراءتها تدفع غضب الرب يوم تأتي كل نفس تجادل  
عن نفسها فقامت مقام المجادل عنه كذا قال ابن عبد البر ولا مانع من حمله على الحقيقة الذي هو ظاهر الحديث  
فأخرج ابن مردويه والطبراني مرفوعاً سورة في القرآن خلصت عن صاحبها حتى ادخلته الجنة تبارك الذي بيده  
الملك) كذا في شرح الموطأ (قاني) قوله اذا زلزلت تعدل نصف القرآن قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى  
ان صح الحديث فالوجه فيه ان تحول جملة ما عجب علينا القول به والعمل بمقتضاه من ان كتاب الله

يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ تَعْدِلْ رُبْعَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّبْعِ  
 الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ  
 أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَمُوتَ وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يَمُوتُ  
 كَانَ جَنَّكَ الْمَنْزِلَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْذَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
 \* وعن \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مَا فِي مِرَّةٍ قُلْ هُوَ  
 اللَّهُ أَحَدٌ حُجِّي عَنْهُ ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْذَّارِمِيُّ  
 وَفِي رَوَايَةٍ خَمْسِينَ مَرَّةً وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ \* وعنه \* عَنِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَرَأَ مِائَةَ مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ  
 أَحَدٌ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ يَا عَبْدِي أَدْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِبَتْ قُلْتُ وَمَا وَجِبَتْ قَالَ الْجَنَّةُ رَوَاهُ مَالِكٌ

ينقسم الى قسمين قسم يتعلق بهنذه الدار وقسم يتعلق بالدار الآخرة ولما كانت هذه  
 السور مشتتة على ما سيكون بعد الساعة عدلت من طريق المعنى بنسب القرآن وانما قلنا ان صح الحديث  
 لما في اسناده من الوهن فان ابا عيسى اخرجه في كتابه وهو من مفاريد وفي اسناده ثمان بن الميرة ابو حذيفة  
 العزي وهز ضعيف وقد ذكره البخاري وقال هو منكر الحديث ونحن لم نعرف لهذا الحديث اسنادا آخر سوى  
 هذا ثم انه يخالف حديث انس وهو حديث حسن اخرجه ابو عيسى في جامعه ولفظه ان رسول الله ﷺ  
 قال لرجل من اصحابه هل تزوجت يا فلان قال لا وانه يا رسول الله ولا عندي ما تزوج به قال اليس معك قل  
 هو الله احد قال بلى قال ثلث القرآن قال اليس معك اذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربيع القرآن قال  
 ليس معك قل يا ايها الكافرون قال بلى قال ربيع القرآن قال اليس معك اذا زلزلت قال بلى قال ربيع القرآن  
 قال تزوج زوج وهذا اولي الحديثين بالقبول وتأويل قوله اذا زلزلت ربيع القرآن وانه اعلم ان قوله من  
 طريق الاحتجاج ان القرآن كله يشتغل على احكام الشهادتين في التوحيد والنبوة وعلى احوال النشأتين وذلك  
 اقسام اربعة واذا زلزلت اجمالا يشتغل على ما يلقاه الانسان في النشأة الآخرة وعلى هذا التفسير يعني القول في  
 قل يا ايها الكافرون انها ربيع القرآن لما فيها من البرائة من الشرك والتدين بدين الحق وهذا هو التوحيد  
 الصرف ولهذا قرئت في معنى الاخلاص قل هو الله احد وانه اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى قوله خمسين مرة  
 اي يدل مائتي مرة وهي اظهر في المناسبات بين العمل والثواب المقرب عليه ووجه الراوية الاولى مفوض الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم [ ق ] قوله فنام على يمينه يعني اذا اطمت رسولي واضطجعت على يمينك في فراشك

وَالْتَرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* فَرَوَةَ بِنُ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَى فِرَاشِي فَقَالَ أَقْرَأْ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ لِمَنِ الشِّرْكُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* عُبَّةُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَا أُسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجَحْفَةِ وَالْأَبْوَاهِ إِذْ غَشِيَتْنَا رِيحٌ وَظَلَمَةٌ شَدِيدَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ بِأَعُوذِ رَبِّهِ الْفَلَقِي وَأَعُوذِ رَبِّ النَّاسِ وَيَقُولُ يَاعُبَّةُ تَعَوَّذْ بِمَا تَعَوَّذَ مَتَعَوَّذْ بِمَثَلِهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنُ خَبِيبٍ قَالَ خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٍ وَظَلَمَةٌ شَدِيدَةٌ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْرَكْنَاهُ فَقَالَ قُلْ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْوَذَتَيْنِ حِينَ نَضِجُ وَحِينَ تُسَمِّي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وعن \* عُبَّةُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأْ سُورَةَ هُودٍ أَوْ سُورَةَ يُوسُفَ قَالَ لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَأَتَمُّوا غَرَائِبَهُ وَغَرَائِبُهُ فَرَائِضُهُ وَحُدُودُهُ \* وعن \* عَائِشَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّنْسِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّنْسِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ

وقرأت السورة التي فيها صفاتي فانت اليوم من اصحاب اليمين فادخل الجنة من جهة يمنك [ ط ] قوله اقرأ سورة هود وسورة يوسف عطف همة الاستفهام اي اقرأ هاتين السورتين او احداهما لدفع السوء عني قال لن تقرأ شيئا ابلى من في باب التعوذ لدفع السوء من هاتين السورتين واذا علم [ ق ] قوله اعربوا اي ايهما العلماء القرآن اي يتنوا ما في القرآن من غرائب اللغة وبدائع الاعراب ولم يرد بقوله واتبعوا غرابه اي غرائب اللغة فيه لئلا يلزم التكرار ولهذا فسره بقوله وغرابه فرائضه وحدهه والمراد بالقرائن للمأمورات وبالحدود التنبيهات او الفرائض المبرأية والاحكام الشرعية او مطلق القرائن القرآنية وما يطلع عليه من الحدود اعني الدقائق والرموز العرفانية وحاصل المعنى يتنوا ما دلت عليه آياته من غرائب الاحكام وبدائع الحكم وخوارق المعجزات وعجائب الآداب وما كن المواعظ من الوعد والوعيد وما يرتب عليه من الترغيب والترهيب او يتنوا اعراب مشکل الفاظه وعباراته ومحمل بملامته ومكنونات اشاراته وما يرتبط بثلث الاعراب من المعاني المختلفة باختلافها لان المعنى تبع للاعراب [ ق ] وقال الطيبي يجوز ان يراد بالقرائن فرائض الموارث

وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ \* وعن \* عثمان بن عبد الله بن  
أوس الثقفي عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قَرَأَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي  
غَيْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقَرَأَتْهُ فِي الْمُصْحَفِ تَصَعَّفَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي دَرَجَةٍ  
\* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا  
يَصْدَأُ الْحَدِيدُ إِذَا أَصَابَهُ الْمَاءُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جَلَاؤُهَا قَالَ كَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ  
وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الْأَرْبَعَةَ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* أبيغ ابن  
عبد الكلعي قال قال رجلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ  
قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ آيَةُ الْكَرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ  
فَأَيُّ آيَةٍ يَا نَبِيَّ اللَّهِ تُحِبُّ أَنْ تُصَيِّكَ وَأُمَتَّكَ قَالَ خَاتِمَةُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَإِنَّهَا مِنْ خَزَائِنِ  
رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَحْتِ عَرْشِهِ أَعْطَاهَا هَذِهِ الْأُمَّةَ لَمْ تَذَرْ خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا  
أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* عبد الملك بن عُمرٍ مُرْسِلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

وَالْحُدُودُ حُدُودُ الْأَحْكَامِ أَوْ يَرَادُ بِالْفَرِائِضِ مَا يَجِبُ عَلَى الْمَكْلُوفِ اتِّبَاعُهُ وَالْحُدُودُ مَا يُطْلَعُ بِهِ عَلَى الْأَسْرَارِ الْخَفِيَّةِ  
وَالرَّمُوزِ الدَّقِيقَةِ أَوْ قَوْلُهُ وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ قَالَ الطَّبْرِيُّ قِيلَ مَا تَقْدِمُ مِنْ أَنْ كُلَّ عَمَلٍ ابْنُ آدَمَ يُضَاعَفُ  
الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفًا إِلَّا الصَّوْمَ الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الصَّوْمَ أَفْضَلُ وَوَجْهُ الْجَمْعِ أَنَّهُ إِذَا نَظَرَ  
إِلَى نَفْسِ الْعِبَادَةِ كَانَتِ الصَّلَاةُ أَفْضَلَ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ وَإِذَا نَظَرَ إِلَى كُلِّ مَنَّا وَمَا يُؤَلِّهِهَا  
مِنْ الْخَاصَةِ الَّتِي لَمْ يَشَارِكْهَا غَيْرُهُ فِيهَا كَانَ الصَّوْمُ أَفْضَلَ اتَّبَعَ وَقَالَ الشَّيْخُ السَّعْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا جَعَلَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةَ أَفْضَلَ مِنَ الصَّوْمِ لِأَنَّ فِي الصَّوْمِ أَمَّاكَ الْمَالِ عَنْ نَفْسِهِ ثُمَّ اخْتَلَفَ عَلَيْهَا فِي الصَّدَقَةِ  
اِخْتَلَفَ عَلَى الْغَيْرِ وَوَجْهُ أَفْضَلِيَةِ الصَّوْمِ لِلْمَشَارِ بِهَا بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ عَمَلٍ ابْنُ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ  
أَمْثَلِهَا إِلَّا الصَّوْمَ فَانْهَى لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ بَاقِيَةً وَلَا شَكَّ أَنَّ اخْتِلَافَ الْجِهَاتِ يَتَّبِعُ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ وَالْإِلَى هَذَا  
إِشَارَةُ قَوْلِهِ الصَّوْمُ جَنَّةٌ [ لِمَات ] قَوْلُهُ إِلَى الَّتِي دَرَجَةٌ لِمَزِيدِ ثَوَابِ النَّظَرِ إِلَى الْمُصْحَفِ وَحَمْلُهُ وَمَسْ وَتَقْدِجَاهُ أَنَّ  
النَّظَرَ فِي الْمُصْحَفِ عِبَادَةٌ وَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الصَّاحِبَةِ كَانُوا يَقْرَءُونَ فِي الْمُصْحَفِ قِيلَ خَرَقَ عُثْمَانُ مُصْحَفَيْنِ لِكَثْرَةِ  
قِرَاءَتِهِ فِيهَا وَقَالَ النَّوَوِيُّ لَيْسَ هَذَا عَلَى أَطْلَاقِهِ بَلْ إِنْ كَانَ الْقَارِئُ مِنْ حِفْظِهِ يَحْصِلُ لِمَنْ التَّدْبِيرِ وَالتَّفَكُّرِ وَجَمْعِ  
الْقُلُوبِ أَكْثَرُ مَا يَحْصِلُ مِنَ الْمُصْحَفِ فَالْقِرَاءَةُ مِنَ الْحِفْظِ أَفْضَلُ وَإِنْ اسْتَوَيَا فَعَنِ الْمُصْحَفِ أَفْضَلُ وَاقِعًا [ لِمَات ]  
قَوْلُهُ لَمْ يَذَرْ خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَشْتَمَلَتْ أَيُّ تِلْكَ الْخَاتِمَةِ عَلَيْهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَمَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَانْ قَوْلُهُ  
إِبْنُ الرَّسُولِ إِلَى قَوْلِهِ لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ إِشَارَةً إِلَى الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ وَقَوْلُهُ وَاعْطَانَا إِلَى الْإِسْلَامِ  
وَالِاتِّبَادِ وَالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَقَوْلُهُ إِلَيْكَ لِلصِّبْرِ إِشَارَةٌ إِلَى جِزَاءِ الْعَمَلِ فِي الْآخِرَةِ وَقَوْلُهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا لِي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 فِي شُعْبِ الْإِمَامِ \* وَعَنْ \* عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ مَنْ قَرَأَ آخِرَ آلِ عِمْرَانَ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ  
 لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ \* وَعَنْ \* مَكْحُولٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّتْ  
 عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى الْبَلِّ رَوَاهُمَا الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* جَبْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِأَيِّتَيْنِ أُعْطِيَتْهُمَا مِنْ كَنْزِهِ الَّذِي تَحْتَ  
 الْعَرْشِ فَعَلِمُوهُنَّ وَعَلِمُوهُنَّ نِسَاءَ كُمْ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ وَقُرْبَانٌ وَدُعَاءُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا  
 \* وَعَنْ \* كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأُوا سُورَةَ هُودٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ  
 رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ  
 الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ النُّورُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ  
 \* وَعَنْ \* خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ أَقْرَأُوا الْمُنَجِّةَ وَهِيَ أَلَمْ تَنْزِيلُ فَإِنَّهُ يُلْقِي أَنْ رَجُلًا  
 كَانَ يَقْرَأُهَا مَا يقرأ شَيْئًا غَيْرَهَا وَكَانَ كَثِيرَ الْخَطَايَا فَفُشِرَتْ جَنَاحُهَا عَلَيْهِ قَالَتْ  
 رَبِّ اغْنِرْ لَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يُكْثِرُ قِرَاءَتِي فَشَفَعَهَا الرَّبُّ تَعَالَى فِيهِ وَقَالَ اكْتُبُوا لَهُ بِكُلِّ  
 خَطِيئَةٍ حَسَنَةٍ وَأَرْفَعُوا لَهُ دَرَجَةً وَقَالَ أَيْضًا إِنَّهَا تَجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا فِي الْقَبْرِ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ  
 كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْ كِتَابِكَ فَأَمْحُني عَنْهُ وَإِنَّمَا تَكُونُ كَالطَّيْرِ  
 تَجْمَلُ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ فَتَشْفَعُ لَهُ فَيُخَفَّضُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَقَالَ فِي تَبَارُكِ مِثْلُهُ وَكَانَ خَالِدٌ

قوله وانصرنا على القوم الكافرين إشارة إلى المذاهب الدنيوية والله اعلم [ ط ] قوله شفاء من كل داء يشمل داء  
 الجهل والكفر والمصاعب والأمراض الظاهرة ولعمري إنها كذلك لمن شكر فيها وتأمل وجرب والله اعلم [ ط ]  
 قوله كتب له قيام ليلة أي كتب من الثمانين بالليل [ ق ] قوله أضاء له النور أي في قلبه أو في قبره أو يوم  
 حشره وروى الطبراني عن أبي سعيد واختلف في وقته ورضه من قرأ سورة الكهف كانت له نوره يوم القيامة  
 ما بين الجمعتين أي مقدار الجمعة التي بعدها من الزمان وهكذا كل جمعة تلافيها هذه السورة من القرآن قال  
 الطبري أضاءه إما لازم وبين الجمعتين ظرف فيكون اشراق ضوء النور فيها بين الجمعتين بمنزلة اشراق النور فيه  
 مبالغة وإما متعد فيكون ما بين مفعولا به وبها أعرب قوله تعالى فلما أنشأت ما حوله له والله اعلم [ ق ]  
 قوله قال اقرأوا قال الطبري قوله قال يشعر بأن الحديث موقوف عليه فقوله اقرأوا يحتمل أن يكون من كلام  
 الرسول ﷺ وقوله فإنه يلقي أن رجلاً بلغه أخبار من عليه الصلاة والسلام كما أخبرني قوله من سورة القرآن شفعت  
 لرجل وإن يكون من كلام الراوي والله اعلم [ ق ] قوله وقال أي خالد في تبارك أي في ضيق سورتها مثله



لَا يَبَيْتُ حَتَّى يَقْرَأَهَا وَقَالَ طَاوُسٌ فَضَلْنَا عَلَى كُلِّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ بِسِتِينَ حَسَنَةً رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* عطاء بن أبي رباح قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ بِسَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ فَضِبَتْ حَوَائِجُهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا \* وعن \* معقل ابن يسار المزني أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ قَرَأَ بِسَ أَجْنَأَ وَجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَاقْرَأُوهَا عِنْدَ مَوْتِكُمْ رَوَاهُ الْيَتِيمِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* عبد الله بن مسعود أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَتَامًا وَإِنَّ سَتَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ لَبَابًا وَإِنَّ لَبَابَ الْقُرْآنِ الْمُفْصَلُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* عليّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ \* وعن \* ابن مسعود قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْ فَاقَّةٌ أَبَدًا وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بَنَاتِهِ يَقْرَأْنَ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ رَوَاهُمَا الْيَتِيمِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* عليّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* عبد الله بن عمرو قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرِئْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ الرَّقَقِ كَبُرَتْ سِنِّي وَأَشَدَّتْ قَلْبِي وَغَلَطَ لِسَانِي قَالَ فَاقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ حَمٍ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالِهِ قَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأْنِي سُورَةَ جَامِعَةٍ فَاقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ

أي مثل ما قال في سورة السجدة [ ق ] قوله فاقْرَأُوهَا عند موتكم قال الطيبي الفاء جواب شرط محذوف أي إذا كانت قرأته يس بالاخلاص نحو القنوب فاقْرَأُوهَا عند من شارف الموت حتى يسمعوا ويجريها على قلبه فينفر له ما قد سلف اهـ [ ق ] قوله وعروس القرآن الرحمن لاشتغالها على النعماء الدينية والآلاء الأخروية ولا حوائجها على أوصاف الحور العين التي من عرائس أهل الجنة ونوت حلين وحلاين وقال الطيبي العروس يطلق على الرجل والمرأة عند دخول أحدهما على الآخر وأراد الزينة فإن العروس تعلى بالحلي وزين بالثياب أو أراد أن يلقى إلى المحبوب والوصول إلى المطلوب والله أعلم ( ق ) قوله من قرأ سورة الواقعة قد حض الشارح على بعض العبادات المؤثرة في الأمور الدينية التي حصولها بعد ومعين على الآخرة وليكونوا مشغولين بالعبادة على أي وجه فذلك يورث المحبة بها ومحبتها تفضي إلى محبة من أتى بها لأن محبة الممتع جلية ولذلك امتنانه تعالى بقوله (واذكروا) باضم وبنين وجنات ويعون ( لمحات ) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب اسم ربك الأعلى لاشتغالها على تسخير الأمور في كل مسور لقوله وينسرك لليسرى ( ق ) قوله فاقْرَأَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت قال الطيبي أنه طلبه لا يحصل به الفلاح إذا عمل به فلذلك قال سورة جامعة وفي هذه السورة آية



﴿ باب ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تهاذوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصيًّا من الإبل في عقلها متفق عليه ﴿ وعن ﴾ ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش ما لأحدم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل نسي وأستذكروا القرآن فإنه أشد تفصيًّا من صدور الرجال من النعم متفق عليه وزاد مسلم بعقلها ﴿ وعن ﴾ ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعلقة إن عاهد عليها أسكنها وإن أطلقها ذهبت متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ اقرأوا القرآن ما أثقلت عليه قلوبكم فإذا اختلفتم فقوموا متفق عليه ﴿ وعن ﴾ قتادة قال

عن اداء حق القرآن في تلك الليلة والقطار وزن اربعين اوقية من ذهب او الف ومائتا دينار او ملامسك للثور ذهابا او ضة كذا في القاموس والمقصود المبالغة في كثرة الثواب واقه اعلم بالصواب (لمعات)

— باب —

قوله تهاذوا القرآن الحديث قد ذكرنا فيما مضى ان التمدد والتهاذ هو التخطئ بالشئ وتجديد العهد به ومما هنا التوصية بتجديد العهد بقرآنه لئلا ينهب عنه وفي معناه استذكروا القرآن اي تفقدوا القرآن بالذكر وهو عبارة عن استحضاره في القلب وحفظه عن النسيان وهو في رواية ابن مسعود وفيه فهو اشد تفصيًّا من الابل والتفصي من الشئ التخاص منه تقول تفصيت من الديون اذا خرجت منها وعقل جمع عقل مثال كتاب وكتب عقلت البعير اعقله عقلا وهو ان تنفي وظيئه مع ذراعه فتشدها جميعا في وسط الدراع وذلك الحبل هو العقلا ويجوز تخفيف الحرف الاوسط في الجمع مثل كتب وكتب والرواية فيه من غير تخفيف وتهدير الكلام لهو اشد من الابل تفصيًّا من عقلها والمعنى ان صاحب القرآن اذا لم يتعهد بتلاوته والتفحص به والتذكر حالا فعلا كان اشد ذهابا من الابل اذا تخلصت من العقلا فانها تفلت حتى لا يكاد يلحق ( شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى ) وقال الطيبي رحمه الله تعالى وذلك ان القرآن ليس من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لانه حادث وهو قديم واقه سبحانه وتعالى بلطفه العليم وكرمه القديم من عليهم ومنحهم هذه النعمة العظيمة فينبغي له ان يتهاذه بالحفظ والمواظلة عليه ما امكنه واقه اعلم اه قوله بش ما لأحدم ان يقول ما نكرة موصوفة وان يقول مخصوص بالدم اي شيء شئنا كائنا لاحد قوله نسي آية كيت وكيت فانه يشعر بتركه وعدم مبالاته بها بل يقول نسي بلفظ المجهول من التفعيل تحسرا واظهارا للجدلان على قصيره في احراز هذه السعادة وحفظها او تحسرا عن التصريح بارتكاب المصيبة وتأديبا مع القرآن العظيم واطلاق كيت باعتبار كونه الالة مشتملة على مضمون جملة والا فانظاهر آية كذا وكذا ( كذا في المعاني ) قوله ما أثقلت عليه قلوبكم يعني اقرأوا على نشاط منكم وخواطركم مجموعة فاذا

سُئِلَ أَنَسُ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ كَانَتْ مَدَامَدًا ثُمَّ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بَعْدُ بِبِسْمِ اللَّهِ وَيَمْدُ بِالرَّحْمَنِ وَيَمْدُ بِالرَّحِيمِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ يَتَفَنَّى بِالْقُرْآنِ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنَ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَفَنَّ بِالْقُرْآنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

حصل لكم ملاحظة وتفرق القلوب فازكوه فانه اسلم من ان يقرأ أحد من غير حضور القلب وانه اعلم (ط)  
قوله كانت مدًا أي ذات مد والمراد منه تطويل النفس في حروف المد واللين عند الفصول والفايات وفي غير  
ذلك مما يحسن دونه المد وفي كتاب البخاري كان عده مدًا وفي رواية كان مدًا أي كان عده مدًا وفي المصايح  
كانت على ما ذكرنا ولم يطلع عليه رواية وفي أكثر النسخ قيد مداه على زنة فسلله أي كانت قراءته مداه  
والظاهر انه قول على التخمين عن غبط فيه خبوط العشواء ومنه حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن لله شيء كاذنه لنبي يتفنى بالقرآن أي استمع وذلك عبارة عن حسن موقعه  
عند الله فان الكلام اذا وقع موقع القبول عبر عنه بالاستماع وكذلك الدعاء اذا بلغ مبلغ الاجابة ومنه قوله  
سمع الله لمن حمده واذن الله له اذنا بفتح الهزة والذال في المصدر أي استمع قال قترب بن ام صاحب (صم اذا  
سمعوا خيرا ذكرت به) (وان ذكرت بشر عندهم اذنوا) وفي كتاب أبي داود ما أذن لنبي حسن الصوت وهذه  
الزيادة لا اراها وردت مورد الاشتراط لاذن الله بل ورد مورد البيان لكون كل نبي حسن الصوت ومنه  
الحديث ما بعث الله نبيًا الا احسن الوجه وحسن الصوت (كذا في شرح المصايح للتوريشي) قال الامام  
الشافعي رضي الله تعالى عنه معناه تحسين القراءة وترقيتها ويشهد له الحديث الآخر زينوا اصواتكم بالقرآن  
وكل من رفع صوته وولاه فضوته عند العرب غناء قل ابن الاعرابي كانت العرب تتفنى بالركابي اذار كبت  
واذا جلست في الافنية وعلى اكثر احوالها فلما نزل القرآن احب النبي صلى الله عليه وسلم ان تكون هجرام  
بالقرآن مكان التنفي بالركابي وانه اعلم (كذا في البداية) وقال الشيخ السهلاوي رحمه الله تعالى المراد بالتنفي  
تحسين الصوت وتطهيره وتزيينه وترقيقه وتحسينه بحيث يورث الحشية ويجمع المم ويؤيد الحضور ويبعث الشوق  
ويرق القلب ويؤثر في السامعين مع رعاية قوانين التجويد ومراعاة النظم في الكلمات والحروف كما جاء في  
الحديث أي الناس احسن صوتا للقرآن قال من اذا سمعته يقرأ اريت انه غشي وهو الصوت الطبيعي للعرب  
بحسن غاية الطبيعة المراد بلحن العرب واليه الاشارة بقول أبي موسى طهرته تحجيرا واما التكلف برعاية قوانين  
الموسيقى فمكروه واذا ادى الى تغير القرآن فحرام بلا شبهة وسيأتي من الاحاديث ما يدل على ذلك قوله  
ليس منا من لم يفتن بالقرآن قال سفيان بن عيينه المراد من التنفي بالقرآن الاستغناء به من الناس فينبغي لمن اتاه الله  
العلم والقرآن ان يستغني ويتوكل على مولاه ولا يشكل على الناس وقد ورد الوعيد في القراءة الزائرين للامراء  
للتوسلين بالقرآن والعلم الى الاغنياء وقد جاءني تفسير قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) ان  
المراد بفضل الله الايمان وبالرحمة القرآن وقيل المراد ان يستغني من غيره من الكتب السالفة وقد انكر بعض العلماء  
تفسير التنفي بالاستغناء وقال لم يجيء ذلك في كلام العرب والصواب عيته فيه قال القاضي عياض فتبنت وتمايبت

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال لي رسول الله ﷺ وهو على المنبر اقرأ علي قلت اقرأ عليك وعليك أنزل قال إني أحب أن أسمعه من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا قل حسبك الآن فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان متفق عليه ﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بن كعب إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قد روت عنه وفي رواية إن الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال وسماني قال نعم فبكي متفق عليه ﴾ وعن ابن عمر قال نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر

بعض استغثت وقد جاء في حديث البخاري في الحبل ربطا تنفيا وتنفذا ولا شك ان الغني هنا الاستغناء وفي القاموس تغثت وتغاثت استغنى بعضهم عن بعض وكذا في الصحاح فظهر ان هذا معنى صحيح لكن الظاهر ان المراد هو تحسين الصوت المذكور في الاحاديث الاخر وعليه الشافعي واصحابه واكثر العلماء (لمحات) قوله اقرأ علي يعني اقرأ حتى اسمع اليك فاني احب ان اسمع القرآن من غيري وهذا دليل على ان استماع القرآن سنة قوله حسبك الان يعني اذا وصلت الى هذه الآية لا تقرأ شيئا آخر فاني مشغول بالتفكير في هذه الآية وبالكلام ولينعلم الامة استماع القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه استمع عن التدبر والتفكير في معناه بحيث جرى دموعه من تعظيم خطاب الله تعالى قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا يعني فكيف حال الناس في يوم يحضر لمة كل نبي ويكون بينهم شهيدا بما فعلوا من قبولهم ذلك النبي اوردم اياه وكذلك يفضل بك يا محمد وبامتك تذرفان اي تظفران الدمع (مفاتيح) قوله ان الله تعالى امرني ان اقرأ عليك القرآن الحديث نوجه القراءة على الشخص من وجوب قراءة تعليم وقراءة تعلم وكان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على ابي قراءة تعليم قرا عليه ليكون اضبط لما يلقي اليه ثم يأخذ عنه صيغة التلاوة ويتعلم حسن الترتيب والتأدية كما يأخذ عنه نظم التنزيل ويتعلم ولم يكن ذلك ليتبها له الا بقراءة الرسول صلى الله عليه وسلم وانما خص به ابي لما قبض له من الامامة في هذا الشأن فامر الله نبيه ان يقرأ عليه ليأخذ هو عنه رسم التلاوة كما اخذه نبي الله عن جبريل ثم يأخذه على هذا النمط الاخر عن الاول والخلف عن السلف وقد اخذ عن ابي رضي الله تعالى عنه بشر كثير من التابعين وهم جبر (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله والله سماني يقدر هذا الكلام الله بهزتين الاولى همزة استفهام والثانية همزة الله قلبت الهمزة الثانية الفا فصار الله بالمد ويجوز الله بخير للمد على انه حذفت همزة الاستفهام للعلم بها قوله فذرفت عنه يعني بكى ابي من اجل انه رأى نفسه احقر من ان يذكره رب العالمين قوله امرني ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قيل سبب تخصيص قراءة هذه السورة من بين السور ان في هذه السورة فضل

بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْمَدُونِ مَتَّقْ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا تَسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَنَالَهُ الْمَدُونُ

**الفصل الثاني** \* عن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَلَسْتُ فِي عَصَابَةٍ مِنْ ضُعَفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَإِنْ بَعْضُهُمْ لَيَسْتَرِبُّ بَعْضًا مِنَ الْعَرَبِيِّ وَقَارِيهِ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِئُ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أَمْنِي مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ قَالَ فَجَلَسَ وَسَطْنَا لِيُبدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا ثُمَّ قَالَ يَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزَتْ وَجُوهُهُمْ لَهُ فَقَالَ ابْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَالِكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالْأَنْوَارِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خَمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ

اهل الكتاب واني كان من علماء اليهود ليعلم اني حال اهل الكتاب ويلم خطاب الله معهم قوله ان يناله المدون يعني ان يصيب الكفار مصحف القرآن و يحرقوه او يحرقوه او يلقوه في مكان نجس ( مفاتيح ) قوله جلست في عصابة اي جماعة من ضعفاء المهاجرين يعني اصحاب الصفة وان بعضهم ليستر بعض من العربي لئلا من اجله يعني من كان ثوبه اقل من ثوب صاحبه تستترا به وقاريه يقرأ علينا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا للفاجة يعني كنا غافلين عن محبة فنظرنا فاذا هو قائم فوق رؤسنا يستمع الى كتاب الله تعالى اي يصني اليه فسلم اي الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ما كنتم تصنعون انما سلمتم مع علمهم ليجيبهم بما اجابهم مرتباً على حلم قلنا كنا نستمع الى كتاب الله اي الى قراءته او قارنه فقال الحمد لله الذي جعل من امني من امرت ان اصبر نفسي معهم اشارة الى قول الله عز وجل ( واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ) اراد به زمرة الفقراء الملازمين لكتاب الله والله اعلم ( ق ط ) قوله ليعمل بنفسه فينا اي ليجعل نفسه عديلاً عن جلس اليهم ويسوي بينه وبين اولئك الزمرة رغبة فيما كانوا فيه وتواضعاً لربه سبحانه وتعالى ( طيبي اطاب الله تراه ) قوله ثم قال اي اثار بيده هكذا اي اجلسوا حلقتا فتحلقوا اي في صلاة وجهه عليه الصلاة والسلام دل عليه قوله وبرزت اي ظهرت وجوههم له بحيث يرى عليه الصلاة والسلام وجه كل احد امتثالاً لقوله تعالى ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا وان كان كناية عن الازدراء بهم لكن لا ينافي ارادة الحقيقة والله اعلم ( كذا في شرح الطيبي والمرقاة ) قوله ابشروا يا معشر صالكي المهاجرين اي جماعة الفقراء من المهاجرين جمع صلوك بالنور التلم اي الكامل يوم القيامة فيه اشارة الى ان نور الاغنياء لا يكون تاماً تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ اي الشاكرين المؤمنين حقوق امورهم بعد تحصيلها حال الله لهم فانهم يوقنون في العرصات للحساب من ابن حنبل المالكوفي ابن مرفوعه ( كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى ) وذلك اي نصف يوم القيامة خضية سنة لقوله تعالى وان يوما عند ربك

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ ﴾ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِذْ زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ رَوَاهُ أَحَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ  
 ﴿ وَعَنْ ﴾ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ بَقَرَأَ الْقُرْآنَ  
 ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْزَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ

كألف سنة مما تمدون ولعل هذا المقدار بالنسبة الى عموم المؤمنين ويخفف على بعضهم الى ان يصير بالاضافة الى  
 الخواص كوقت صلاة او مقدار ساعة وورد ان ذلك اليوم على بعض المؤمنين كركعتي الفجر وافاد قوله  
 تعالى واحسن مقيلا ان غاية ما يطول ذلك اليوم على بعض المؤمنين من الفجر الى الزوال واما قوله تعالى في  
 يوم كان مقدار حسنين الارب سنة فخصوص بالكافرين فهو يوم عسير على الكافرين غير يسير وانه اعلم  
 كذا في المرافقة قوله زينوا القرآن باصواتكم قيل هو محمول على القلب وقد روى عن البراء ايضا عكسه  
 ويجوز ان يجري ذلك على ظاهره لما يأتي من قوله صلى الله عليه وسلم ان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا  
 ولا محذور في ذلك لان ما يزين الشيء يكون تابعا له وملحقا كالملي بالنسبة الى العروس وايضا المراد بالقرآن  
 قراءته وهو فعل البد وفيه ان تحسين الصوت بالقرآن مستحب وذلك مقيد برعاية التجويد وعدم التغير كذا  
 في اللغات وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قوله زينوا القرآن باصواتكم اي زينوا اصواتكم به كذا  
 فسرهم كثير من العلماء وقالوا انه من الملقوب الذي كانت العرب تستعمله في كلامهم وهذا السياق الذي اورده  
 المؤلف رواية الاعمش عن طلحة بن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء وقد رواه ميمر عن منصور عن طلحة  
 عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم زينوا اصواتكم بالقرآن وهي اولى الروايتين وارضاهما وروى الخطابي  
 عن ابن الاعرابي عن عباس النوري عن يحيى بن معين عن ابي قطن عن شعبة انه قال نهاني ايوب ان احدث  
 زينوا القرآن باصواتكم والمعنى ارضوا به اصواتكم واجعلوا ذلك هجراكم ليكون ذلك زينة لها وانه اعلم  
 كذا في شرح المصاييح قوله يقرأ القرآن ثم ينسأ ظاهره نسيانه بعد حفظه فقد عد ذلك من الكبار وقيل  
 المراد به جله بحيث لا يعرف القراءة وقيل النسيان يكون بمعنى التدهول وبمعنى الترك وهو هنا بمعنى الترك  
 اي ترك العمل وقراءته وقوله اجنم ذكر في تفسيره اقوال قيل مقطوع اليد وقيل الاجنم هذا بمعنى الذي  
 ذهبت اعضاءه كلها اذ ليست يد القاري اولى من سائر اعضاءه وقد يحمل على مقطوع الحجة اي لا لسان له  
 يشكلم ولا حجة في يده يقال ليس له يد اي لاحجة له وقيل خالي اليد عن الخير وقيل ساقط الانسان كذا في  
 شرح الطبري والسمات قوله لم يفقه من قرأ القرآن النخ اي لم يفقه ظاهر معاني القرآن واما فهم دقائقه فلا تنفي  
 الاعمار بأسرار اقل آية بل كفة منه والمراد هي الفهم لاضي الثواب ثم يتفاوت هنا بضاوت الاشخاص وافهامهم  
 وقد كانت للسلف رضي الله تعالى عنهم عادات مختلفة في القدر الذي يختمون فيه فمنهم من يختم في كل شهر ختمه  
 واخرون في شهر وعشر وفي كل عشر وفي كل اسبوع وغير ذلك واما الذين ختموا في ركعة فلا يحصون  
 كثرة منهم عثمان ونعيم الدارمي وسعيد بن جبير رضي الله تعالى عنهم والختار ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص

رواه الترمذي وأبو داود والداري \* وعن \* عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والسري بالقرآن كالسري بالصدقة رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب \* وعن \* صبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استحل محارمه رواه الترمذي وقال هذا حديث ليس إسناده بالقوي \* وعن \* الليث بن سعد عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك أنه سأل أم سلمة عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً رواه الترمذي وأبو داود والنسائي \* وعن \* ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف رواه الترمذي وقال ليس إسناده متصل لأن الليث روى هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك عن أم سلمة وحديث الليث أصح

فإن كان يظهر له بديق الفكر الطائف والمعارف فيقتصر على قدر يحصل كمال فهم ما يقرؤه ومن اشتغل بنشر العلم أو فصل الخصومات من مهمات المسلمين فيقتصر على قدر من ذلك ومن لم يكن من هؤلاء فليستكثر ما أمكنه من غير خروج إلى حد الملالة أو المنزعة وهي سرعة القراءة كذا ذكره النووي في الأذكار والله اعلم (طبيعي اطباءه تراه) قوله الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة قال الطبيي رحمه الله تعالى جاء آثار بغضية الجهر بالقرآن وآثار بغضية الاسرار به والجمع بان يقال الاسرار افضل لمن يخاف الرياء والجهر افضل لمن لا يخافه بشرط ان لا يوفى غيره من محل أو نائم أو غيرها وذلك لان العمل في الجهر يتعدى فمه الى غيره اي من استمع أو تلم أو ذوق أو كونه شعاراً للدين ولانه يوقظ قلب القاري ويجمع همه ويطرده النوم عنه ويشتط غيره للعبادة في حضره شيء من هذه النيات فالجهر افضل والله اعلم (طبيعي اطباءه تراه) واخرج الحافظ الذهبي في ترجمة عبد الملك بن مهران عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً السر افضل من العلانية والعلانية افضل لمن اراد الاقتناء (كذا في ميزان الاعتدال) قوله ما آمن بالقرآن من استحل محارمه قال الطبيي من استحل محارمه فقد كفر مغلفاً وخمس القرآن لجلالته قلت أو لكونه قطعياً أو لان غيره به (يعرف دليلاً ق) قوله تمت قراءة مفسرة الخ قال الطبيي يحتمل وجهين الاول ان تقول كانت قراءته كيت وكيت والثاني ان تقرأ مرتبة كقراءة النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم قوله يقطع قرأته من التقطيع اي يقرأ بالوقف على رؤس الآي يقول يان لقوله يقطع الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف قال النووي يشرحه الله تعالى هذه الرواية ليست بسديدة في الالسنه ولا مرضية في الالوجه العربية بل هي ضئيلة لا يكاد يرتضيها اهل البلاغة واصحاب اللسان فان الوقت الحسن ما اتفق عند الفصل والوقف التام



**الفصل الثالث** \* عن \* جابر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفينا الأعرابي والأعجمي فقال اقرأوا كلُّ حسنٍ وسيجيء أقوامٌ يقيمونه كما يقيم القديح يتعجلونه ولا يتأجلونه رواه أبو داود والبيهقي في شعب الإيمان \* وعن \* حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن يلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكنايين وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الفناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم رواه البيهقي في شعب الإيمان ورزين في كتابه \* وعن \* الأزهري عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً رواه الدارمي \* وعن \* طاووس مرسلاً قال سئل

عند قوله عز وجل مالك يوم الدين وكان صلوات الله عليه افضل لمجة واتمم بلاغة ولهذا استدرك الراوي عليه بقوله وحديث الليث اصح واقه اعلم كذا في شرح الطبري والمرأة قوله ونحن نقرأ القرآن وفينا اي معشر الفراء الاعرابي اي البدوي والعجمي وفي نسخة والاعجمي قال الطبري قوله وفينا يحتمل احتالين احدهما ان كلهم منصرفون في هذين الصنفين وثانيها ان فينا معشر العرب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم او فيما بيننا تأتلك الطائفتان وهذا الوجه اظهر فقال اقرأوا فكل حسن اي فكل واحدة من قراءتكم حسنة مرجوة للثواب اذا آثرتم الاجلة على العاجلة وسيجيء اقوام يقيمونه اي يصلحون الفاظه وكلماته ويتكفون في مراعاة غارجه وصفاته كما يقيم القديح اي يبالغون في عمل القراءة كال المبالغة لاجل الرياء والسعنة والمباهاة والشهرة يتعجلونه ولا يتأجلونه اي يطلبون ثوابه في الدنيا ولا يطلبون ثوابه في القبر بل يؤثرون العاجلة على الاجلة (ق) قوله اقرأوا القرآن يلحون العرب واصواتها اي بلا تكلف اللغات من المداات والسكنات بحكم الطبيعة الساذجة عن التكلفات واياكم ولحون اهل الفسق ولحون اهل الكنايين اي ارباب الكفر من اليهود والنصارى فان من تشبه قوم فهو منهم وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالتشديد ان رددون بالقرآن يعرفونه ترجيع الفناء بالكسر والمد بمعنى النعمة والنوح شنع النون من النياحة لا يجاوز اي قراءتهم حناجرهم اي لا يصد عنها الى الساء ولا يقبله الله منهم ولا يتحدر عنها الى قلوبهم ليدبروا آياته ويملأوا بمقتضاه مفتونة بالنصب على الحالية ويرفع على انه صفة اخرى لقوم اي مثيل بحب الدنيا وتحسين الناس لهم قلوبهم بالرفع على الفاعلية وعطف عليه قوله وقلوب الذين يعجبهم شأنهم اي يستحسنون قراءتهم ويستمعون تلاوتهم واقه اعلم كذا في المراقبة قوله حسنوا القرآن اي زينوه بأصواتكم قال الطبري وذلك بالتزليل وتحسين الصوت بالتلين والتحزين وهذا الحديث لا يحتمل القلب كما احتمله الحديث السابق لقوله فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَحْسَنَ صَوْتًا لِلْقُرْآنِ وَأَحْسَنَ قِرَاءَةً قَالَ مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ أَرَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ قَالَ طَاوُسٌ وَكَانَ طَلْقٌ كَذَلِكَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وعن \* عبيدة السلماني \* وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَتَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ وَاتْلُوهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ مِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَفْشُوهُ وَتَقَنَّنُوهُ وَتَدَبَّرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ وَلَا تَجْلُوا ثَوَابَهُ فَإِنَّ لَهُ ثَوَابًا رَوَاهُ الشَّيْخِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

### ﴿ باب ﴾

**الفصل الاول \* عن \* عمر بن الخطاب قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأها فكذت أن أعجل عليه ثم أمهله حتى أنصرف ثم ليته بردائه فبحث به رسول الله**

واؤه اعلم كذا في المرقاة قوله ارايت جمة المجهول اي حسبه وظننته انه يخشي الله وتأثر قلبك منه او طهر عليه آثار الحشية كغير لونه وكثرة بكائه قال الطيبي كان الجواب من اسلوب الحكم حيث اشتغل في الجواب عن الصوت الحسن بما يظهر الحشية في القاريه والمستمع اه (ق) قوله لا تتوسدوا القرآن قال الطيبي رحمه الله تعالى لا تتوسدوا بمحمل وجهين (احدهما) ان يكون كناية رمزية عن التكسل ان لا تجلوه وسادة تنامون عنه بل قوموا والموا آتاء الليل واطراف النهار وهذا معنى قوله فاتلوه حق تلاوته (ثانيهما) ان يكون كناية تلويحية عن التفاؤل فان من جعل القرآن وسادة يلزم منه النوم فيلزم منه الغفلة يعني لا تغفلوا عن تدبر معانيه وكشف اسراراه ولا تتوانوا في العمل بمقتضاه والاخلاص فيه وهذا معنى قوله تعالى حق تلاوته وقوله تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة وافقوا ما رزقناهم سرا وعلاية يرحون تجارة لن تبور) جامع للمعنيين فان قوله اقاموا وافقوا ماضيان عطا على يتلون وهو مضارع دلالة على الدوام والاستمرار في التلاوة المثمرة لتجدد العمل المرجو منه التجارة المربحة اه كلامه رحمه الله تعالى وانه اعلم كذا في المرقاة قوله وافشوه اي بالجهر والتعلم وبالعمل والكتابة والتعظيم وتقننوه اي استغنوا به عن غيره وتدبروا ما فيه من الايات الباهرة والزواجر البالغة والمواعيد الكاملة لعلكم تملحون ولا تجلوا اي لا تستمعوا نوابه قال الطيبي اي لا تجلوه من المخطوط العاجلة — فان له ثوابا اي مثوبة عظيمة آجلة وانه اعلم كذا في المرقاة

### ﴿ باب ﴾

قوله فكذت ان اعجل عليه بفتح الهمزة والجمع وفي نسخة بالتشديد اي قاربت ان اخاصمه واطهر بواذر غضبي عليه بالمجدة في اثناء القراءة ثم امهله حتى انصرف اي عن القراءة ثم ليته بالتشديد بردائه اي جعلته في عنقه وجبرته وهذا يدل على اعتنائهم بالقرآن والمحافظة على لفظه كما سمعوه بلا سدول الى ما تجوزاه العربية

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْقُرْآنِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتَنِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسِلْهُ أَقْرَأْ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ ثُمَّ قَالَ لِي أَقْرَأْ فَقَرَأْتُ فَتَالَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْمُسْلِمِ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ أَوْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَبِئْسَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَمَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقَالَ كَلَّا كَمَا مُحْسِنٌ فَلَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلْ كُتِبُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّيُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْتُمَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَلْتُ إِنْ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَدَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنَهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ

وَاللهُ أَعْلَمُ (ق) قوله أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف قال الطيبي رحمه الله تعالى اختلفوا في المراد بسبعة أحرف وأصحابها وأقرها إلى معنى الحديث قول من قام هي كيفية النطق بكلماتها من ادغامها وظاهره وتوضيح وترقيق وإمالة ومد وهمز وتلين لأن العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فيسره الله تعالى عليهم ليقرأ كل بما يوافق لنته ويسهل على لسانه والله أعلم وقال الحافظ ابن الأثير رحمه الله تعالى أراد بالحرف اللفظ يعني عن سبع لغات من لغات العرب أي أنها مفرقة في القرآن فيضه بلغة قريش وبعده بلغة هذيل وبعده بلغة هوازن وبعده بلغة اليمن وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه على أنه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله تعالى مالك يوم الدين وعبد الطاغوت وما بين ذلك قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أني قد سمعت القراءة فوجدتهم متقاربين فأقرأوا كما علمتم إنما هو كقول أحدكم وتعال وأقبل وفيه أقوال غير ذلك هذا أحسنها والله أعلم (كذا في النهاية) ولقد فصلنا الكلام في هذا المقام في كتاب العلم فليراجع هناك والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه أتم واحكم قوله فمرفت في وجهه الكراهية أي آثار الكراهية خوفا من الاختلاف المشابه باختلاف أعل الكتاب لأن الصحابة كلهم عدول واهلهم صحيح فلا وجه للاختلاف (ق) قوله فحسن شأنها فسقط في نفسي من التكذيب قال الطيبي يعني وقع في خاطري من تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لتحسينه بشأنها تكديبا أكثر من تكديبي إياه قبل الإسلام لأنه كان قبل الإسلام غافلا أو مشككا وإنما استعظم هذه الحالة لأن الشك الذي داخله في أمر الدين إنما ورد على مورد اليقين وقيل فاعل - قطع عنذوف أي وقع في نفسي من التكذيب ما لم أقدر على وصفه ولم أعهد بمثله ولا وجدت مثله إذ كنت في الجاهلية وكان أبي من أكبر الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكان ما وقع له نزعة من نزغات الشيطان فلما ناله بركة يد النبي

كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ غَشَيْتَنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي  
فَقَضْتُ عِرْقًا وَكَأَنَّمَا أَنْظَرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا فَقَالَ لِي يَا أَبَتِي أُرْسِلَ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى  
حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أَمْتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ  
هَوْنٌ عَلَى أَمْتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا مَسْأَلَةً  
تَسْأَلُنيهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِأَمْتِي اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِأَمْتِي وَأَخْرَجْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَى الْخَلْقِ  
كُلُّهُمْ حَتَّى إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابن عباس قال إنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأْنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَبَزَّ يَدِي  
حَتَّى أَتَيْتُهُ إِلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ يَلْفَنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرُفَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ  
تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي جَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عن \* أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم زال عنه الغفلة والانكار وصار في مقام الحضور والمجاهدة اه وتبعه ابن الملك في هذا  
اقول وباقه التوقيف ويده ازمة التحقيق ان معناه ندمت من تكذبي وانكاري قراءتها ندامة ما ندمت مثلها  
لا في الاسلام ولا اذ كنت في الجاهلية والله اعلم والمراد بالتكذيب وسوسة التكذيب كما قال النووي معناه  
وسوس الي الشيطان تكذبا اشد مما كنت عليه في الجاهلية اه فكانه اراد بدخول الشك دخولا على وجه  
الوسوسة والله اعلم (ق) قوله فقصت عرقا اسناد التفسير الى نفسه وان كان مستدركا بالتميز فان فيه اشارة  
الى ان العرق فاض منه حتى كان النفس فاضت منه ومثله قول القائل \* سالت عيني دمعاً وفيه  
وكأنما انظر الى الله فرقا الفرق بالتحريك الخوف اليه اصابني من خشية الله والمهبة فيا قد  
غشيتني ما اوقفتني موقف الناظر الى الله اجلالا وحياء والله اعلم (كذا في شرح المصاحب للتوربشتي رحمه الله تعالى)  
قوله ولك بكل ردة رددتكم اياي لك بمقابلة كل دفة رجعت الى ورددتكم اياي رجعتك اليها بحيث ما هونت  
على امتك من اول الامر مسألة تسألنيها يعني مسألة مستحاجة قطعاً وقال الطيبي اي ينبغي لك ان تسألنيها فاجبك  
فاجبك اليها (ق) وقال المظهر امره الله تعالى ان يسأله لكل مرة مسألة فقال الامم اغفر لامي مرتين واخر  
الثالثة الى يوم القيامة وهي الشفاعة في يوم يحتاج الى شفاعة جميع الخلق والله اعلم (كذا في الفاتح) قوله  
حتى ابراهيم عليه السلام فيه دليل على رضة ابراهيم عليه السلام على سائر الانبياء وتفضيل نبينا على الكل صلوات  
الله وسلامه عليهم اجمعين (ق) قوله انما هي في الامر اي في نفس الامر او في الحقيقة تكون واحد الاختلاف  
في حلال ولا حرام يعني ان مرجع الجميع واحد في المعنى وان اختلف اللفظ في هياتهما والاختلاف بان يصير  
المثبت مغنياً والحلال حراماً فذلك لا يجوز في القرآن قال تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً

جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أَمِينٍ مِنْهُمْ الْعُزُورُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْفَلَّامُ  
وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ  
لِلنَّسَائِيِّ قَالَ إِنَّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ أَنْبِيَاءِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَمِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي  
فَقَالَ جَبْرِيلُ أَقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ قَالَ مِيكَائِيلُ اسْتِزِدْهُ حَتَّى يَبْلُغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ  
حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ \* وَعَنْ \* عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْأَلُ فَاسْتَرْجِعَ  
ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ بِهِ فَإِنَّهُ  
سَيَجْعَلُ أَقْوَامٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث \* عن \* بَرِيْدَةَ** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ  
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى يَنْزِلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كثيراً (ق ط) قوله بعثت إلى أمة أمين يعني لو قريء على حرف واحد لا يقدر امتي لأن من الناس من  
يجري السنتهم على الإمالة ولا يقدرون على التضييق ومنهم من جرى السنتهم على الإدغام ومنهم من جرى السنتهم  
على الاظهار فإريد ان أقرأ على أكثر من حرف واحد ليتيسر على امتي (مفاتيح) قوله ليس منها الاشاف كاف  
يعني كل قراءة منها يشفي قلوب الفارين ويشفي من الطل والامراض ويحصل مرادم ويلبهم في الفرجات  
والنواب (مفاتيح) قوله من علي قاص بتشديد الصاد اي على رجل يقول القصص ويقرأ القرآن ويسأل الناس  
شيئاً من مال الدنيا بالقرآن فاسترجع اي قال انا لله وانا اليه راجعون وهذا الكلام يقال عند نزول مصيبة وهذه  
مصيبة لانه من علامات القيامة لانه بدعة وظهور البدعة بين المسلمين مصيبة (مفاتيح) قوله فليسأل الله به  
اي فليطلب من الله تعالى بالقرآن ما شاء من امور الدنيا والآخرة لا من الناس او المراد انه اذا مر بآية رحمة  
فليسألها من الله تعالى او بآية عقوبة فليتعوذ منها او بان يدعو الله عقيب القراءة بالادعية المأثورة وينبغي ان  
يكون الدخول في امر الآخرة واصلاح المسلمين في معاشهم ومعادهم (ق) قوله من قرأ القرآن يتأكل به الناس  
اي يتأكل ويطلب به الاكل من الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظيم ليس عليه لحم لما جمل اشرف الاشياء واعظم  
الاعضاء وسيلة الى ادائها وذريعة الى ارضائها جاء يوم القيامة في اقبح صورة واسوأ حالة — قال بعض العلماء  
استجرار الجيفة بالمعازف اهن من استجرارها بالمصاحف وفي الاخبار من طلب بالعلم المال كان كمن مسح  
اسفل رأه ونطه بمحلبه لنظفه وانه اعلم (ق) قوله لا يعرف فصل السورة اي اتمصلها واقتضائها او فصلها  
عن سورة اخرى حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم تعلق به اصحابنا حيث قالوا ان البسملة آية ازلت

﴿ وعن ﴾ علقمة قال كنا بجمص فقرأ ابن مسعود سورة يوسف فقال رجل ما هكذا أنزلت فقال عبد الله والله لقد قرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت فبينما هو يكلمه إذ وجد منه ريح الغمر فقال أشرب الغمر وتكذب بالكتاب فضربه الحد متفق عليه ﴿ وعن ﴾ زيد بن ثابت قال أرسل إلي أبو بكر مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده قال أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة يقرأ القرآن وإني أخشى إن استحر القتل بالقرآن بالمواطن فيذهب كثير من القرآن وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هذا والله خير فلم يزل عمر يرأعني حتى شرح الله صدري لذلك

للفصل (ق) قال الطبري هذا الحديث وما سرد في آخر هذا الباب دليلاً ظاهراً على أن البسطة آية من كل سورة أنزلت مكررة للفصل أقول في دلالتها على أنها جزء من كل سورة كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى خفاء ظاهر نعم يدلان على أنها من القرآن أنزلت للفصل كما هو مذهبنا والله أعلم (كذا في اللغات) قوله قال عبد الله والله لقد قرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في زمانه ولم ينكر أحد على لاني قرأت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن حجر على عهده أي في حضرته وهو يسمع قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أحسنت أي أنت القراءة بالترتيل وهذه منقبة عظيمة لم يذكرها اختصاراً بل تحدثاً بنعمة الله تعالى فبينما هو أي ابن مسعود يكلمه أي ذلك الرجل ويعتدل المكس إذ وجد ابن مسعود ريح الغمر فقال أشرب الغمر أي اتخلف من القرآن وحكمه وتكذب الكتاب أي قرأته أو أداته فضربه الحد لعله حصل منه إقرار أو أقام عليه بينة والله أعلم (ق) قوله أرسل إلي أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لم أقف على اسم الرسول إليه بذلك وروي عن الزمري عن عبيد عن زيد بن ثابت قال قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن القرآن جمع في شيء قوله مقتل أهل اليمامة أي عقب قتل أهل اليمامة والمراد بأهل اليمامة هنا من قتل بها من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في الواقعة مع مسيلة الكذاب وكان من شأنها أن مسبلة ادعى النبوة وقوى أمره بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بارتداد كثير من العرب فجهز إليه أبو بكر الصديق خالد بن الوليد في جمع كثير من الصحابة فحاربوه أشد عاربه إلى أن خذله الله وقتله وقتل في غضون ذلك جماعة كثيرة قبل سبعاة وقيل أكثر قوله قد استحر أي اشتد وهو استضل من الحمر لأن المكروه غالباً يضاف إلى الحمر كما أن المحبوب يضاف إلى البرد يقولون استخن الله عنه وافر عنه قوله بالقرآن بالمواطن أي في المواطن أي الأماكن التي يقع فيها القتال مع الكفار وفي رواية أنا أخشى أن لا يلقى المسلمون زحفاً آخر إلا استحر القتل بأهل القرآن قوله فيذهب كثير من القرآن أي يذهب حافظه وفي رواية إلا أن يجموه قوله قلت لعمر هو خطاب أبي بكر لعمر حكاه ثانياً زيد بن ثابت لما أرسل إليه وهو كلام من يؤثر الاتباع ويغفر من الاجتماع أي قال أبو بكر قلت لعمر قوله لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عمارة بن مزة فضر منها

وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابُّ عَاقِلٌ لَا تَهْمُكَ  
وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ فَأَجْمَعُهُ فَوَاللَّهِ  
لَوْ كَلَّفُونِي ثَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِنْ أَمْرِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْتُ  
كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ  
أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ

ابو بكر وقال افضل ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الخطابي وغيره يحتمل ان يكون صلى  
الله عليه وسلم انما لم يجمع القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض احكامها وتلاوته فلما قضى  
نزوله بوفاة صلى الله عليه وسلم اتمم الله الخلفاء الراشدين ذلك وفاء لوعده الصادق بضمان حفظه على هذه الامة  
المحمدية زادها الله تعالى شرفا فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله تعالى عنه بمشورة عمر رضي الله  
تعالى عنه ويؤيده ما أخرجه ابن ابي داود في المصاحف باسناد حسن عن عبد خير قال سمعت عليا رضي الله تعالى  
عنه يقول اعظم الناس اجرا ابو بكر رحمة الله على ابي بكر هو اول من جمع كتاب الله واذا تأمل المنصف  
ما فعله ابو بكر من ذلك جزم بأنه يعد في فضائله وبنوه عظيم منتهى ثبوت قوله صلى الله عليه وسلم من سن  
سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها فاجمع القرآن احد بعده الا وكان له مثل اجره الى يوم القيامة وقد  
اعلم الله تعالى في القرآن بأنه جموع في المصحف في قوله يتلو صفحا مطهرة الآية وكان القرآن مكتوبا في المصحف  
لكن كانت مفرقة فجعلها ابو بكر في مكان واحد ثم كانت بعده محفوظة الى ان امر عثمان رضي الله تعالى عنه  
بالنسخ منها فنسخ منها عدة مصاحف وارسل بها الى الامصار (فتح الباري) قوله انك رجل شاب عاقل  
لا تهتمك وقد كنت تكتب الوحي ذكر له اربع صفات مقتضية خصوصية بذلك كونه شابا فيكون انشط لما  
يطلب منه وكونه عاقلا فيكون اوعى له وكونه لا يهتم فترك النسخ اليه وكونه كان يكتب الوحي فيكون  
اكثر ممارسة له وهذه الصفات التي اجتمعت له قد توجد في غيره لكن مفرقة (فتح الباري) قوله  
لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المحاسبي كتابة القرآن ليست بمحدث فانه صلى الله عليه وسلم كان  
يأمر بكتابتها ولكنه كان مفرقا في الرقاع ونحوها وانما امر الصديق بنسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان  
ذلك بمنزلة اوراق وجدت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها القرآن منتشرا فجعلها جامع وربطها بحيط  
حتى لا يضيع منها شيء (كذا في الاضغان) وقال ابن الباقلائي كان النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله تعالى عنه من  
ذلك فرض كفاية بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن مع قوله تعالى (ان علينا  
جمعه وقرآنه) وقوله تعالى (ان هذا لاني المصحف الاول) وقوله (رسول من الله يتلو صفحا مطهرة) فكل امر  
يرجع لاحصائه وحفظه فهو واجب على الكفاية وكان ذلك من العجيبة قدورسوله وكتابه وايعة المؤمنين وعامتهم  
قال وقد فهم عمر ان ترك النبي صلى الله عليه وسلم جمعه لا دلالة فيه على المتع ورجع اليه ابو بكر لما رأى وجهه  
الاصابة في ذلك وانه ليس في النقول ولا في المقول ما ينافيه وما يترتب من ترك جمعه من ضياع بعضه ثم

الْقُرْآنَ أَجْمَعُ مِنَ الْمَسْبُوبِ وَالْخَافِ وَصُدُورِ الرَّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ  
مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ حَتَّى

تابعها زيد بن ثابت وسائر الصحابة على تصويب ذلك والله اعلم (فتح الباري) قوله من السبب ضمنين جمع  
عسب جريدة من النخل وهي السفة بما لا يثبت عليه الخوص واللخاف بكسر اللام جمع لفحة بلحاء المجمة  
المسكورة وهي الحجارة البيض الدقاق التي كانت في أيدي القراء من الصحابة رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين  
(ق) قوله وصُدُورِ الرجال هذا هو الاصل المتعمد ووجدانه من السبب واللخاف وغيرها تقرير على تقرير  
اقول لا شبهة ان القرآن كان معلوماً بالقطع ومروفاً عندم ومتميزاً عما سواه وكان مجماً عليه ومقطوعاً به لا  
انه كان مشتبهاً وكان بضه عند احد ولا يعرفه احد او ينكر كونه قرآناً ويثبت بالخلف او الشهادة حاشا من  
ذلك وكانوا يبدؤن عن تأليف مصحزون نظم معروف وقد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وعشرين  
سنة فكان عن زبور ما ليس منه مأموماً وانما كان الخوف من ذهاب شيء من صفته قال الحاكم جمع القرآن  
ثلاث مرات (احداها) بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم واخرج بسنده عن زيد بن ثابت قال كنا عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن في الرقاع آه قال البيهقي يشبه ان يكون المراد تأليف ما نزل من الآيات  
مقروءة في سورها وجمعها فيها بإشارة النبي صلى الله عليه وسلم (والثانية) بحضرة ابي بكر رضي الله تعالى عنه  
روي البخاري هذه الرواية المذكورة في الكتاب (والثالثة) جمع عثمان جميع الصحابة فنسخوها في المصاحف  
وكتبوا بلفظ قريش وارسل كل الى ائق مصحفاً بما نسخوا كما في الحديث الآتي وقال ابن حجر كان ذلك  
في سنة خمس وعشرين قال ابن التين وغيره الفرق بين جمع ابي بكر وجمع عثمان رضي الله تعالى عنها ان جمع  
ابي بكر رضي الله تعالى عنه خشية ان ينهب من القرآن شيء بنهاب حملته لانه لم يكن مجموعاً في موضع واحد  
وجمع عثمان كان لكثرة الاختلافات في القراءة آت حين قراءته بلغاتهم على اتساع اللسان فادى ذلك الى تخطئة  
بعضهم بعضاً واقتصر من سائر اللغات على لغة قريش محتجاً بأنه نزل بلغتهم وان كان وسع في قراءته بلغة غيرهم  
دفماً للحرج والمشقة في ابتداء الامر فرأى ان الحاجة الى ذلك انتهت فاقصرت على لغة واحدة قيل ان المصاحف  
التي ارسلها عثمان الى الأفاق سبعة والمشهور خمسة واما ترتيب السور والآيات فالاجماع والنصوص مترادفة  
على ان ترتيب الآيات توقفي لا شبهة فيه وكذا ترتيب السور عند بعض والله اعلم (صكذا في السمات) قوله  
حتى وجدت آخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري وقوم في رواية عبد الرحمن بن مهدي عن ابراهيم بن  
سعد مع خزيمة بن ثابت اخرجه احمد والترمذي وقول من قال مع ابي خزيمة اصح وقد تقدم البحث في تفسير  
سورة التوبة وان الذي وجد معه آخر سورة التوبة غير القدي وجد معه آية الاحزاب فالاول اخلف فيه الرواة  
على الزهري فمن قائل مع خزيمة ومن قائل مع ابي خزيمة ومن شاك فيه يقول خزيمة او ابي خزيمة والاربع  
ان الذي وجد معه آخر سورة التوبة ابو خزيمة بالكنية والذي وجد معه آية الاحزاب خزيمة (فتح الباري)  
قوله لم اجدها مع احد غيره اي مكتوبة لما تقدم من انه كان لا يكتبني بالحفظ دون الكتابة ولا يازم من عدم  
وجدانه ايها حينئذ ان لا تكون تواترت عند من لم يتلقها من النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان زيد يطلب  
الثبت عن تلقاها بغير واسطة ولهم لما وجدها زيد عند ابي خزيمة تذكروها كما تذكرها زيد وفائدة التبع  
المبالغة في الاستظهار والوقوف عند ما كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قال الخطابي هذا مما يغني معناه



خَاتِمَةَ بَرَاءَةٍ فَكَانَتِ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حِينَئِذٍ ثُمَّ عِنْدَ  
حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ حُذَيْفَةَ ابْنَ الْيَسَنِ قَدِيمٌ عَلَى  
عُثْمَانَ وَكَانَ بَغَايِي أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَأَذْرَبِجَانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَفْرَعَ  
حُذَيْفَةُ اخْتِلَافَهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرَكَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَبْلَ  
أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنَّ أَرْسَلِي  
إِيَّانَا بِالصُّحُفِ نَنْسَخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرُدُّهَا إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ  
زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَنَسَخُوهَا  
فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّحْمَةِ الْفَرَشِيَّةِ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي  
شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَاقْرَأُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ  
فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْبَى بِمُصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا  
وَأَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ قَالَ بْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي  
خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْتُ آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا  
الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فَالْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا

ويوم انه كان يكفي في اثبات الآية خبر الشخص الواحد وليس كذلك فقد اجتمع في هذه الآية زيد بن ثابت  
وابو خزعة وعمر - وحكى ابن التين عن الداودي قال لم يتفردهما ابو خزعة بل شاركه زيد بن ثابت صلى  
هذا ثبت برجلين آه وكأنه ظن ان قولهم لا يثبت القرآن بخبر الواحد اي الشخص الواحد وليس كما ظن بل  
المراد خبر الواحد خلاف الخبر المتواتر فلا يلتزم رواية الخبر عدداً كثيراً وقد ثبتنا من شروط التواتر لم يخرج  
عن كونه خبر الواحد والحق ان المراد بالثني ثني وجودها مكتوبة لا ثني كونها محفوظة فقد وقع عند  
ابن ابي داود فضاء خزعة بن ثابت قال ابي رأيتكم تركتم آيتين فلم تكتبوها قالوا وما هما قال تلقيت من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لقد جاءكم رسول من انفسكم ) الى آخر السورة فقال عثمان وانا اشهد فكيف  
ترى ان نجعلها قال اتم بها آخر ما نزل من القرآن ومن طريق ابي العالية انهم لما جمعا القرآن في خلافة ابي بكر  
كان الذي يلي عليهم ابي بن كعب فلما انتهوا من براءة الى قوله ( لا يفقهون ) ظنوا ان هذا آخر ما نزل منها  
فقال ابي بن كعب اقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم آيتين بمعنى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر  
السورة واقه اعلم ( فتح الباري ) قولهم عند حفصة بنت عمر ابي بعد عمر في خلافة عثمان الى ان شرع عثمان  
رضي الله تعالى عنه في كتابة المصحف وانما كان ذلك عند حفصة لانها كانت وصية عمر رضي الله تعالى عنه  
فاستمر ما كان عنده عندها حتى طلبه منها من له طلب ذلك واقه اعلم ( فتح الباري ) قوله وامر بما سواه من  
القرآن ان يحرق اختلف العلماء في ورق المصحف الباقي اذا لم يبق فيه شيء من الاول هو النسل او الاخراق

مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَاَلْعَنَهُمَا  
فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿١﴾ وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قُلْتُ لِعُثْمَانَ مَا حَمَلَكُمْ  
عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى الْأَنْفَالِ وَبِئْسَ مِنَ الثَّانِي وَإِلَى بَرَاءَةَ وَبِئْسَ مِنَ الثَّانِي فَقَرَأْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ  
تَكْتُبُوا سَطَرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ  
قَالَ عُثْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَهُوَ تَنْزِيلُ عَلَيْهِ  
السُّورَةِ ذَوَاتِ الْعَدَدِ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ  
الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذًا وَكَذَا فَإِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ يَقُولُ ضَعُوا هَذِهِ  
الْآيَةَ فِي السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذًا وَكَذَا وَكَانَتْ الْأَنْفَالُ مِنْ أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ  
وَكَانَتْ بَرَاءَةُ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُولًا وَكَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَنَا أَنَّهُمَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرَأْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ سَطَرَ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُمَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

فَقِيلَ الثَّانِي لِأَنَّهُ يَدْفَعُ سَائِرَ مَوَاقِفِ الْإِثْمَانِ غِلَافَ الْفُتْلِ فَانْهَدَسَ غِلَافُهُ وَقِيلَ الْفُتْلُ وَتَصَبُّ الْفُتْلَةِ فِي عِلِّ  
طَاهِرٍ لِأَنَّهُ حَرَقَ فِيهِ نَوْعَ أَهَانَةٍ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَفَضْلُ عُثْمَانَ رَجَحَ الْأَحْرَاقَ وَاقِعَهُ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ وَبِئْسَ مِنَ الثَّانِي  
أَيُّ مِنَ السَّبْعِ الثَّانِي وَهُوَ السَّبْعُ الطُّوْلُ وَقِيلَ لِلثَّانِي السُّورَةُ الَّتِي تَقْصُرُ عَنِ الثَّانِي وَزَيْدٌ عَنِ الْفُتْلِ أَنَّ الثَّانِي  
جَعَلَ مَبَادِي وَالتَّيْلِي مَثَانِي (كَذَا فِي الْهَابَةِ) فَلَرَادُ بِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ مِنَ الثَّانِي  
أَيُّ عِنْدَكُمْ جَعَلْتُمُوهَا دَاخِلَةً فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ وَجَعَلْتُمْ بَرَاءَةَ مِنَ الثَّانِي مَعَ أَنَّ الْأَوَّلَى أَقْصَرُ مِنَ الثَّانِيَةِ ثُمَّ جَدَّ  
تَقْدِيرُ هَذَا الْجَمْلِ لَمْ تَكْتُبُوا بَيْنَهُمَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَكَانَ سَأَلَ سُؤْلَيْنِ فَاجَابَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِمَا  
أَنَّهُ سُورَةٌ وَاحِدَةٌ فَيُصَحُّ التَّسْمِيَةُ بِالسَّبْعِ الثَّانِي هِيَ السَّبْعُ الطُّوْلُ وَلَمْ يَصِحَّ كِتَابَةُ الْبِسْمَةِ بَيْنَهُمَا لِكُونِهِمْ وَضَعُوا  
فَاصِلَةً بِالْبَيَاضِ لِمَكَانِ الْإِحْتِمَالِ وَالِاشْتِبَاهِ وَاقِعَهُ اعْلَمْ (كَذَا فِي اللَّحْمَاتِ) وَيُؤَيِّدُهُ مَا وَقَعَ فِي رِوَايَةِ جَدِّ ذَلِكَ  
فَنُظِنَتْ أَنَّهُمَا مِنْهَا وَكَأَنَّ هَذَا مُسْتَدَمٌّ قَالَ أَنَّهُمَا سُورَةٌ وَاحِدَةٌ كَمَا رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ وَسُفْيَانَ وَابْنَ لُحَيْمَةَ كَانُوا  
يَقُولُونَ أَنَّ بَرَاءَةَ مِنَ الْأَنْفَالِ وَلِهَذَا لَمْ تَكْتُبِ الْبِسْمَةَ بَيْنَهُمَا وَرَدَّ بِتَسْمِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ مِنْهَا بِاسْمِ  
مُسْتَقِلٍ قَالَ الْقَشِيرِيُّ الصَّحِيحُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ لَمْ تَكُنْ فِيهَا لِأَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَنْزِلْ بِهَا فِيهَا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
لَمْ تَكْتُبِ الْبِسْمَةَ فِي بَرَاءَةَ لِأَنَّهَا أَمَانٌ وَبَرَاءَةُ نَزَلَتْ بِالسَّيْفِ وَعَنْ مَالِكٍ أَنَّ أَوَّلَهَا لَا سَقَطَ سَقَطَتْ مَعَهُ الْبِسْمَةُ  
قَدْ ثَبَتَتْ أَنَّهُمَا كَانَتْ تَعْدِلُ الْبَقْرَةَ لَطَوُّهَا وَقِيلَ أَنَّهُمَا ثَابِتَةٌ أَوَّلَهَا فِي مُصْحَفِ ابْنِ مَسُودٍ وَلَا يَحُولُ عَلَى ذَلِكَ (ق) قَوْلُهُ  
مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ تَوْجِيهِ السُّؤَالِ أَنَّ الْأَنْفَالَ لَيْسَتْ مِنَ السَّبْعِ الطُّوْلِ لِقَصْرِهَا عَنِ الثَّانِي لِأَنَّهَا سَبْعٌ وَسَبْعُونَ  
آيَةً وَلَيْسَتْ غَيْرُهَا لِمَا فِي الْفُتْلِ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ بَرَاءَةَ فَاجَابَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِمَا أَجَابَ فَعَلِمَ مِنْ جَوَابِهِ أَنَّ  
الْأَنْفَالَ وَالْبَرَاءَةَ نَزَلَتَا مِنْزِلَةً سُورَةٌ وَاحِدَةٌ كَمَلَّتِ السَّبْعُ الطُّوْلُ بِهَا (ط)

## ﴿ كتاب الدعوات ﴾

### ﴿ كتاب الدعوات ﴾

قال الله عز وجل ( اذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان ) وقال تعالى ( ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المتدين ) وقال تعالى ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) وقال تعالى ( قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فله الاسماء الحسنى ) وقال تعالى ( انهم كانوا يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعون ) اعلم ان الدعاء عند نزول البلاء او عند خوف زوله مسنون مأثور من الانبياء صلوات الله عليهم واتباعهم اجمعين وقد يكفون بجملة الله تعالى وتقديره ويستكنون عن الدعاء كقول الخليل عليه السلام حسي عن - ولى علمه بحالي قال الشيخ ابن عطاء الله الاسكندري الشاذلي في كتاب الحكم ربما دلهم الادب على ترك الطلب اعتادا بهسته واشتغالا بذكره عن مسئلته وقال ابن عباد في شرح الكتاب قال الامام ابو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه واختلف الناس في ان اي شيء افضل الدعاء ام السكوت والرضا فمنهم من قال الدعاء في نفسه عبادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء منج العبادة فالانيان بما هو عبادة اولى من تركها ثم هو حق الحق سبحانه وتعالى فان لم يستجب للبعد ولم يصل الى حظ نفسه فلقد قام بحق ربه لان الدعاء اظهار فاقة البودية وقد قال ابو حازم الاعرج رحمه الله تعالى لان احرم الدعاء اشد علي من ان احرم الاجابة وطائفة قالوا السكوت والمخود تحت جريان الحكم والرضا بما سبق من اختيار الحق اولى ولهذا قال الواسطي اختيار ما جرى لك في الازل خير لك من معارضة الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم خيرا عن الله تعالى من شئله ذكرى عن - سئلني اعطينه افضل ما اعطيت السائلين وقال قوم يجب ان يكون البعد صاحب دعاء بلسانه وصاحب رضي بقلبه لاني بالامرين جميعا قال الامام ابو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه والاولى ان يقال ان الاوقات مختلفة في بعض الاحوال الدعاء اولى من السكوت وهو الادب وانما يعرف ذلك في الوقت لان علم الوقت يحصل في الوقت فاذا وجد بقلبه اشارة الى الدعاء فالدعاء اولى واذا وجد اشارة الى السكوت فالسكوت اولى آه ( وكان يحيى بن معاذ الرازي ) رضي الله تعالى عنه يقول كيف ادعوك وانا علس وكيف لا ادعوك وانت كرم

### ﴿ آداب الدعاء ﴾

آكدها تجنب الحرام ما كلاً ومثربا وملبسا والاخلاص لله تعالى وتهديم عمل صالح والوضوء واستقبال القبلة (١) والصلاة والجنو على لركب والثناء على الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم اولاً واخراً وبسط يديه ورفها حنو منكبيه وكشفها مع التأديب والخشوع والمسكنة والمخضوع وان يسأل الله تعالى باسماء الحسنى ويتوسل الى الله تعالى بانبيائه والصالين من عباده (٢) وحقق صوت واعتراف بذنب وان لا يتكلف

(١) لما اخرج الطبراني باسناد حسن عن ابي هريرة مرفوعا ان لكل شيء سيذا وان سيد المجالس قبلة القبلة واخرج نحوه في الاوسط عن ابن عباس (تحفة الاكرين) (٢) لما اخرج الترمذي وقال حسن صحيح غريب والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري ومسلم من حديث عثمان بن حنيف ان اعمى ابي النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ادع الله ان يكشف لي عن بصري قال

## الفصل الاول \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لِكُلِّ نَجْوَةٍ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتَجَلَّ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَةً وَإِنِّي أَخْتَابْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَبِعِي نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَابْنُ خَرَّازٍ أَقْصَرُ مِنْهُ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْتَخِذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتُهُ شَتَّتَهُ لَعْنَتُهُ

السجع وان يجزم بالطلب ويوقن بالاحابة وان يلج في الدعاء ويكرره ولا يدعو باثم ولا قطيعة رحم ولا بامر قد فرغ منه ولا يستحيل ولا يتحجر ويسأل حاجاته كلها ويؤمن الداعي والمستمع ويمسح وجهه يديه بعد فراغه ولا يستجل او يقول دعوت فلم يستجب لي ( كذا في الحسن الحسين وشرحه تحفة الداكرين ) \* تنبيه \* ومن اراد تفصيل آداب الدعاء فليبه بشرح الاحياء العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى فانه قد فصل الكلام واوفى حق المقام جزاء الله تعالى عن المسلمين عامة وعن الداعين للذاكرين خاصة وادخله دار السلام آمين قوله لكل نبي دعوة مستجابة المقوم من سياق الحديث انه جرت العادة الالهية بان يأذن لكل نبي بدعوة واحدة لامته لا يستجيبها فكل نبي دعا في الدنيا فاستجب له واني سترت وادخرت دعوتي لاشفع امتي يوم القيامة فدعوتي تصيب في ذلك اليوم من يأت على الايمان واما سائر دعوات الانبياء فقبل مستجابة كلها وهذا محل توقف لقوله صلى الله عليه وسلم سألت ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة وهي ان لا يذيق بض امته بأس واقه اعلم ( لمحات ) قوله في اي الشفاعة نائلة اي واسطة حاصلة ان شاء الله انما ذكر ان شاء الله مع حصولها لا عالة ادبا وامتنالا لقوله تعالى ( ولا تقولن انبياءي فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ) او قاله تبركا ( ق ) قوله اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفني العهد بها الا ان قال الله تعالى ( لا ينال عهدي الظالمين ) والمعنى اسألك امانا لم يجعله خلاف ما اترقبه وارتيبه بان تجعل ما بمرءي مما يناسب ضعف البشرية الى مؤمن من اذية انحو بها نحوه او دعوة ادعوا بها عليه قرية تقربه بها اليك فانما انا بشر اتكلم في الرضا والغضب وفي غير هذه الرواية اللهم انما انا بشر آسف كما تأسفون اي اغضب كما تغضبون فلا آمن ان ادعو على مسلم فيستغربه وهذه هي الرأفة التي اكرم الله بها وجهه حتى حظى به المسي " فاطنك بالحسن قال الله تعالى ( لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم المؤمنين رؤوف رحيم ) وقال تعالى ( وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ) ( قلت ) وانما وضع الاتحاد موضع السؤال تحقيقا للرجاء بانه حاصل اذ كان موعودا باجابة

او ادعك فقال يا رسول الله اني قد شق علي ذهاب بصري قال فانطلق فوضأ فصل ركعتين ثم قل اللهم اني اسألك واتوجه اليك بمحمد نبي الرحمة الحديث والحديث صحيح وصححه ايضا ابن خزيمة فقد صحح هذا الحديث هؤلاء الامة وفي الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل مع اعتقاد ان الفاعل هو الله سبحانه وتعالى وانه المظلي للمانع ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ( كذا في تحفة الذاكرين للعلامة الشوكاني )

جَلَدَتْهُ فَأَجْعَلَهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَقْبَلْ عَلَيْهِ

وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ أَرْحَمَنِي إِنْ شِئْتَ أَرْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ وَلْيَعِزِّمْ مَسْأَلَتَهُ إِنَّهُ يَقُولُ مَا يَشَاءُ وَلَا مَكْرَهَ لَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ وَلَكِنْ لِيَعِزِّمْ وَلْيُعْظِمِ الرِّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَاهُ شَيْءٌ إِلَّا أَعْطَاهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الدعوة ولهذا قال لن تخلفنيه أهل العبد المسئول محل الشيء الموعود ثم أشار إلى أن وعده لا يتأتى فيه الخلف فان الاووية تنافيه وفيه صلاة وزكاة صلاة اي رحمة وورقة تحصى بها الصلاة ترد بمعنى الجنو والله لمف ووضع هنا موضع الترحم والورقة قال الله تعالى (اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) جمع بينهما وبين الرحمة ليفيد معنى التكرار اي كرامة بعد اخرى قال كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه :

﴿ صلى الاله عليهم من فنية ﴾ \* وسقى عظامهم الفهم المسبل \*

وزكاة اي طهارة لهم من الذنوب وغناه وبركة في الاموال (شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) روى انه عليه السلام خرج من حجرته الى الصلاة فطلعت عائشة بذيله وطلبت منه شيئا والحث في ذلك الطلب وتحدث ذيله فقال عليه السلام قطع الله يدك فخلعت عائشة وجلست في حجرتها مضطجة الصدر لقوله عليه السلام اياها قطع الله يدك فلما رجع عليه السلام الى عائشة فرأها ضيقة الصدر فلم سبب ضيق صدرها فقال اللهم اني اتخذ عندك عهدا الى آخر الحديث لتطيب قلبها بما دعا لها بالخير والسنة لمن دعا على احد بالشر ان يدعو له بالخير ليجبر دعاءه والشر ويرأفته بما دعا له بالشر عمادها له بالشر (قال الطيبي) قوله فاعا انابشر تعبيلعنتره فيما يندر عنه صلوات الله وسلامه عليه وقوله فاي المؤمنين الي اخره بيان وتفصيل لما كان يلتمسه قابل انواع الايذاء بما يقابلها من انواع التعطف والالطاف ذكر هذه الامور على سبيل التعداد من غير عاطف بقوله آذيته شتمته لئلا يجلده قفوله شتمته الي اخره بيان لقوله آذيته وتفصيله ومن ثم افرد الضمير في فاجعلها ردا الى الاذية وترك العاطف لتعداد هذه الحاصل كقولك واحد اثنان ثلاثة وابائته في قوله صلاة وزكاة وقربة ليجمعا بازاء كل واحدة تلك الحلال على سبيل الاستقلال وليس من باب اللف والنثر (ط) قوله اذا دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت الي اخره نهي عن قولك ان شئت في الدعاء لان هذا شك في قبول الدعاء ولان لفظ ان شئت اذا قلته لاحد معناه اني جعلت الحجرة اليك يعني لم يكن قبل قولك ان شئت مختارا بل لو لم تقل ان شئت كان يلزم عليه قبول الدعاء شاء او لم يشاء فاذا قلت ان شئت جعلته خيرا وهذا لا يجوز في حق الله سبحانه وتعالى فانه لاحكم لاحد عليه وليس لاحد ان يكرهه بل هو فعال لما يريد فكيف يجوز ان يقال له ان شئت بل يزم السائل مسأله وليسأل من غير شك وتزدد بل ليكن متيقنا في قبول الدعاء فان الله تعالى كرم لا يخل عنه وقدير لا يجز عن شيء قوله لا مكره له يعني لا يقدر احد ان يكرهه على امر ولا حكم لاحد عليه بل يفعل ما يشاء فاذا لم يكن له مكره ولم يكن لاحد عليه حكم فلا يجوز ان يقال له اغفر لي ان شئت (كذا في المفاتيح) ثم انه يوم عدم الاعتناء بالقبول وهو يتاني ادب الدعاء والسؤال بحضرة الكبير المتعال قوله لا يتعاطاه شيء اعطاه

يَسْتَجَابُ لِتَدْعِي مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ أَوْ قِطْمَةٍ رَحِمَ مَا لَمْ يَسْتَعِجِلْ قَبْلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَلَا سَتَجَابُ  
قَالَ يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ وَقَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ أَرِ يَسْتَجَابُ لِي فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدْعُ الدُّعَاءَ  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةُ  
الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ يَظْهَرُ الْغَيْبُ مُسْتَجَابَةً عِنْدَ رَبِّهِ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ  
قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ  
لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ سَاعَةً يُسْئَلُ فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ ابْنِ  
عَبَّاسٍ أَنَّ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ فِي كِتَابِ الزُّكَاةِ

**الفصل الثاني \* عن \* الثَّعْنَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ ثُمَّ قَرَأَ وَقَالَ رَبُّكُمْ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ**

الضَّعِيفُ فِي اعْطَاءِهِ يَرْجِعُ إِلَى شَيْءٍ يَنْبَغِي لَا يَظُنُّ عَلَيْهِ اعْطَاءَ شَيْءٍ بِإِلْجَامِ الْمَوْجُودَاتِ أَوْ الْمُدُومَاتِ فِي أَمْرِهِ  
يُسِيرُ بِقَالَ تَحَاطُّمْ زَيْدٌ هَذَا الْأَمْرُ أَيْ كَبُرَ عَلَيْهِ وَعَسَى عَلَيْهِ قَوْلُهُ مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ مَا لَمْ يَقُلْ اللَّهُمَّ انصُرْنِي عَلَى  
قَتْلِ ثَلَاثٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ لَيْسَ مُسْتَوْجِبًا لِلْقَتْلِ وَاللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْحَبَّ أَوْ الْقَلَاةَ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِ وَيُرِيدُ زَهْلَهَا قَوْلُهُ  
أَوْ قِطْمَةٍ قَرَحَ يَنْبَغِي أَوْ يَدْعُو بِالْقَطْعِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَقَارِبِهِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ ابْدَعْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي وَأُمِّي أَوْ أَخِي وَمَا  
أَشْبَهَ ذَلِكَ فَإِنَّ هَاتَيْنِ الدَّعَوَتَيْنِ يَنْبَغِي الدُّعَاءُ بِالْأَمِّ وَقِطْمَةُ الرَّحِمِ لَا يَقْبَلُ قَوْلُهُ مَا لَمْ يَسْتَعِجِلْ يَنْبَغِي يَقْبَلُ دَعَاؤُهُ  
بِشَرْطٍ أَنْ لَا يَسْتَعِجِلْ قَوْلُهُ يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ أَرِ يَسْتَجَابُ لِي يَنْبَغِي قَوْلُ الدَّاعِي دَعَوْتُ مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ وَكَثْرَ  
وَلَمْ أَرِ قَبُولَ الدُّعَاءِ فَيَمْلَأُ مِنَ الدُّعَاءِ وَيَتْرَكَ الدُّعَاءَ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَلَالَةٌ مِنَ الدُّعَاءِ لَا يَقْبَلُ دَعَاؤُهُ لِأَنَّ الدُّعَاءَ عِبَادَةٌ حَصَلَتْ  
الْإِجَابَةُ أَوْ لَمْ يَحْصُلْ فَلَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَمْلَأَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَتَأْخِيرُ الْإِجَابَةِ أَمَّا لِأَنَّهُ يَأْتِ وَقْتُهُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ وَقَدْ  
مُقَدَّرٌ فِي الْأَزَلِ فَلَا يَأْتِ وَقْتُهَا يَكُونُ ذَلِكَ الشَّيْءُ وَأَمَّا لِأَنَّهُ لَمْ يَقْعُرْ فِي الْأَزَلِ قَبُولَ دَعَائِهِ وَإِذَا لَمْ يَقْبَلْ دَعَائِهِ  
يُعْطِيهِ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الثَّوَابِ عَوَضَهُ وَأَمَّا بَوَاحُ دَعَائِهِ لِلْحَبِّ وَاللَّحْمِ وَيَالِغُ فِي الدُّعَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحِبُّ الْإِلْحَاحَ فِي  
الدُّعَاءِ فَإِنَّ تَأْخِيرَ إِجَابَةِ الدُّعَاءِ لِأَحَدٍ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتْرَكَ الدُّعَاءَ قَوْلُهُ فَيَسْتَحْسِرُ الْمَرْءُ قَبْلَ الْإِسْتِحْسَارِ  
الْفَقْرِ وَالْغَلَبِ قَوْلُهُ وَيَدْعُ الدُّعَاءَ أَيْ وَيَتْرَكَ الدُّعَاءَ قَوْلُهُ دَعْوَةُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ يَظْهَرُ الْغَيْبُ مُسْتَجَابَةً يَنْبَغِي إِذَا  
دَعَا مُسْلِمٌ لَمْ يَخْبِرْ فِي غَيْبَتِهِ يَسْتَجَابُ دَعَاؤُهُ لِأَنَّ هَذَا الدُّعَاءَ خَالِصٌ لَهُ سَبْعَانَهُ وَتَعَالَى وَلَيْسَ لِرِيَاءٍ وَلَا لِنَظَمٍ  
عَوَضَ وَمَا كَانَ لَهُ يَكُونُ مَقْبُولًا قَوْلُهُ وَلَكَ بِمِثْلِ أَيْ يَقُولُ لَهُ الْمَلَكُ لَكَ مِثْلُ مَا دَعَوْتَ لِأَخِيكَ (شرح المصائب  
للمظهر) قَوْلُهُ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَنْبَغِي لَا تَدْعُوا دَعَاءَ سُوءٍ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا عَلَى أَمْوَالِكُمْ  
مُخَافَةً أَنْ يَوَافِقَ دَعْوَتَكُمْ سَاعَةً إِيَّاجَةً فَيَسْتَجَابُ دَعَاؤَكُمْ السُّوءَ ثُمَّ تَدْعُوا عَلَى مَا دَعَوْتُمْ وَلَا يَنْفَعَكُمْ التَّسَامَةُ  
يَنْبَغِي لَا تَدْعُوا إِلَّا بِخَيْرٍ قَوْلُهُ يُسْئَلُ فِيهَا عَطَاءٌ مَا يُعْطَى مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ وَكَثْرَ اسْتِحْصَالِ الْعَطَاءِ يَكُونُ فِي الْحَبْرِ  
وَالْمَعْنَى هُنَا يُسْئَلُ فِيهَا مُسْئَلَةٌ (شرح المصائب للمظهر) قَوْلُهُ الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ الْخِذْ ذَكَرَ الْآيَةَ بَعْدَ الْحَدِيثِ

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الدُّعَاءُ مَخُ الْعِبَادَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ  
حَسَنٌ غَرِيبٌ ﴿وَعَنْ﴾ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ

على وجه البيان لأن في الآية الأمر بالدعاء والقيام بحكم الأمر هو العبادة والعباد إذا سأل ربه وشكا إليه ضربه  
ورفع إليه حاجته قد علم أن ربه مرغوب إليه في الحاجات ذو قدرة على ما يشاء وعلم أنه عبد ضعيف لا يملك  
لنفسه نفعا ولا ضررا واعتترف بالفقر والفاقة والله لمن يدعو فذلك قال هو العبادة ليدل على معنى من الاختصاص  
كما تقول لمن يحكي الحقيقة هو الرجل ثم أنه إذا رأى انجذاب الأمور من الله تعالى قطع أمله بمن سواه ودعا  
لحاجته موحدا وهذا هو الأصل في العبادة (فان قيل) قال الله سبحانه وتعالى (ادعوني استجب لكم) وقد  
يدعى فلا يستجيب فما وجه الآية (قلنا) المراد من الدعاء في الآية هو المستجمع بشرائطه وقال بعض العلماء  
ادعوني استجب لكم أي بحسب نظري لكم ورحمتي بكم لا بحسب أمانيتكم واهواءكم صحت أو فسدت  
حققت أو بطلت لأن هذه الآية غير منفردة في القرآن عن أخرى فيها تبيانها وهي قوله سبحانه وتعالى (ولاتباع  
الحق أهواهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) وقوله (ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان  
عجولا) فلو دعا الإنسان بما يتضمن شرا ولا يشعر به فدللت الآية على أنه يستجيب الدعاء المستجمع لشرائطه  
وفي معنى هذا الحديث حديث أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة فان مخ  
الشيء خالصه ومخ العظم شيء وكذلك مخ الدعاء ومخ العين شحها (شرح المصباح للتوربشني)  
وقال الطيبي رحمه الله تعالى يمكن أن تحمل العبادة على المعنى القنوي وهو غاية التذلل والافتقار والاستكانة  
وما شرعت العبادة إلا للخضوع للباري وإظهار الافتقار إليه ونصر هذا التأويل ما جاءه الآية المتأخرة أن الذين  
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) حيث عبر عن عدم الافتقار والتذلل بالاستكبار ووضع  
عبادتي موضع دعائتي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الهوان والضرار (ق) قوله ليس شيء أي من الأذكار  
والعبادات فلا ينافيه قوله تعالى (إن أكرمكم عند الله اتقاكم) حتى يتكلف للجواب عنه على ما ذهب إليه  
الطيبي وإن كان ما له جوابه إلى ما قلنا حيث قال كل شيء يشرفني بابه وتقبه ابن حجر بأن ما ذكر شارح  
هنا بعضه لا حاجة إليه وبعضه لا يطابق ما نحن فيه اه قوله لا يرد القضاء إلا الدعاء القضاء الأمر المقدور والى  
نهتدي إليه من تأويل هذا الحديث وجهان (أحدهما) أن هول أراد بالقضاء على الجواز والانتفاع على حسب  
ما يستفهم المتوفى عنه ويزيد هذا للمعنى وضوحا حديث أبي خزيمة عن أبيه يا رسول الله أرئت رقي نسترقها  
ونفثها ونقيها ودواء تتداوى به إبرد ذلك من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله ثم أها هول كالم يحسن منهم  
ترك التداوي مع إيمانهم بالتمسك لا يجوز لهم ترك الدعاء وقد امر الله بهم عليهم بأن المقدور كان لأن حقيقة المقدور  
وجوده أو عدمه غفية عنهم وإن هول أن كان المراد عن القضاء الحقيقة فالمراد من الرد تهوينه وتيسير الأمر فيه حتى  
يكون القضاء النازل كما ينزل به وقد كنت مضطربا لهذا التأويل من غير أسوة حتى اطلمت على نحوه من أقاويل  
أهل العلم منهم أبو حاتم السجستاني ويدل على صحة هذا التأويل حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنها عن النبي

وَلَا يَزِيدُ فِي الْعَمْرِ إِلَّا الْبَرُّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزَلْ فَعَلَيْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِالْدُّعَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدُعَاءِ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ مَا لَمْ يَدْعُ بِإِنِّهِ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ

صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل بان يصرفه عنه بعه قبل النزول بتأيد من عنده يخف منه اعباء ذلك اذا نزل به ( شرح المصايح للتوريشي قوله ولا يزيد في العمر الا البر بكسر الباء وهو الاحسان والطاعة قبل زياد حقيقة قال تعالى ( ولا يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ) وقال تعالى ( يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ) وذكر في الكشاف انه لا يطول عمر الانسان ولا يقصر الا في كتاب وصورته ان يكتب في اللوح المحفوظ ان لم يحج فلان او يفر فعمره اربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما بلغ الستين فقد عمر وادا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعين فقد نقص من عمره الذي هو النافية وهو الستون وذكر نحوه في معالم التنزيل وقيل معناه اذا بر لا يضيع عمره فكأنه زاد قال العياشي اعلم ان الله تعالى اذا علم ان زيدا سيموت سنة خمسمائة استحاله ان يموت قبلها او بعدها فاستحال ان تكون الاحمال التي عليها علم الله تزيد او تنقص فنعين تاويل الزيادة انها بالنسبة الى ملك الموت او غيره ممن وكل يقبض الارواح وامره بالقبض بعد آجال عبودية فانه تعالى بعد ان يأمره بذلك او يثبت في اللوح المحفوظ ينقص منه او يزيد على ما سبق عليه في كل شيء وهو معنى قوله ( يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ) وعلما ذكر بحمل قوله عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده بالاشارة بالاجل الاول الى ما في اللوح المحفوظ وما عند ملك الموت واعوانه وبالاجل الثاني الى ما في قوله تعالى ( وعنده ام الكتاب ) وقوله تعالى ( اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فالحاصل ان القضاء المعلق يتغير واما القضاء المبرم فلا يبدل ولا يغير واقه اعلم ( ق ط ) قوله ان الدعاء ينفع مما نزل اي من بلاه نزل بالرفع ان كان ملقيا وبالصبر ان كان محكما فيسهل عليه تحمل ما نزل من البلاء فيصبره وما لم ينزل بان يصرفه منه ويدفعه عنه او بعه قبل النزول بتأيد من عنده يخف منه اعباء ذلك اذا نزل به قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى فان قيل فما فائدة الدعاء مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة فكأن ان التمس يدفع السهم فيقتاضه ان كذلك الدعاء والبلاء وليس من شروط الاعتراف بالقضاء ان لا يحمل السلاح وقد قال تعالى في سورة النساء ( وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ) فقد اعاد الامر وقدر سببه وفي الدعاء من القوائمن حضور القلب والافتقار وهما نهاية العبادة وغاية المعرفة فليكن اي اذا كان هذا شأن الدعاء فالزموا عباد الله اي يا عباد الله بالدعاء لانه من لوازم العبودية التي هي القيام بحق الربوبية واقه اعلم ( ق ) قوله الآتاه الله ما سأل او كفف عنه من السوء مثله قال الطبري رحمه الله تعالى فان قلت كيف جاب النفع دفع الضرر وما وجه التشبيه قلت الوجه ما هو السائل مفتقر اليه وما هو ليس بمستغنى عنه ( ط ) قوله سلوا الله من فضله



فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْ تَطَّارُ الْفَرْجَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يُسْأَلِ اللَّهَ يَنْضَبْ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فُتِحَ لَهُ مِنْكُمْ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَمَا سُئِلَ اللَّهُ شَيْئًا يَعْنِي أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَرَهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَلْيَكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ

أي لا يتعمك شيء من السؤال فإن الله يحب أن يسأل من ضله لأن خرازته ملائكة لا يفيضها غفقه سبحانه الليل والنهار فها نحن على السؤال هذا الحث البالغ وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الإجابة قال الفضل العبادات انتظار الفرج والله اعلم (ط) قوله انتظار الفرج أي ما زل بأحد بلاه فتروك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فهو أفضل العبادات (مفاتيح) قوله يضبط عليه لأن ترك السؤال تكبر واستغناء وهذا لا يجوز للعبد ولنعم ما قيل

\* الله يضبط أن تركت سؤاله \* وبني آدم حين يسأل يضبط \*

وأما عدم السؤال استسلاما بغير الله فقام حال كما عرف [كذا في اللغات والمرقاة] قوله ما سئل الله شيئا يعني أحب إليه قال الطبري أحب إليه تهديد للطلق يعني وفي الحقيقة صفة شيئا أه وإن في قوله من أن يسأل العافية مصدرية والمعنى ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من سؤال العافية ويجوز أن يكون شيئا مفعولاً به أي ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من العافية قال الطبري وإنما كانت العافية أحب لأنها لفظة جامعة لخير الدارين من الصحة في الدنيا والسلامة فيها وفي الآخرة لأن العافية أن يسلم من الأسقام والبلايا وهي الصحة عند المرض أه والله اعلم [ق] وقال الشيخ المصنف رحمه الله تعالى المراد بالعافية السلامة عن جميع الآفات الظاهرة والباطنة في الدنيا والآخرة [كذا في اللغات] قوله من سره أن يستجيب من شيعة المؤمن الشاكر الحازم أن يرش السهم قبل الرمي ويلتجئ إلى الله تعالى قبل مس الانطرار إليه بخلاف الكافر النفي كما قال تعالى (وإذا مس الإنسان ضرعا به منيا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا والله اعلم (ط) قوله ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة قال التور بشتي رحمه الله تعالى يأول هذا الحديث من وجبه (أحدهما) أن يقال كونوا أو أن الدعاء على حالة تستحقون منها الإجابة وذلك اتیان المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة أركان الدعاء وآدابها حتى يكون الإجابة على قلبه أغلب من الرد وقد مر نظير هذا القول في تأويل قوله صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله (والآخر) أن يقال أراد ادعوه متقدين بوقوع الإجابة لأن الداعي إذا لم يكن متقنًا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا وإذا لم يكن الرجاء صادقا لم يكن الدعاء خالصا والداعي خالصا فان الرجاء هو الباث في الطلب ولا يتحقق الفرع الابتحق الاصل وقال المظهر المعنى ليكن الداعي ربه على يقين بأن الله تعالى يجيبه لأن رد الدعاء أما لعجز في أجابته أو لعدم كرم في المدعو أو لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الأشياء منتفية عن الله تعالى فله جل جلاله

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلْبُ غَافِلٍ لَآ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* مَالِكِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ يَطُوبُ أَكْفِيكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ يَظْهَرُهَا ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَأَلُوا اللَّهَ يَطُوبُ أَكْفِيكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ يَظْهَرُهَا فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَأَمْسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ رَبَّكُمْ حَبِيبٌ كَرِيمٌ يَسْتَجِيبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهَمَا صَفْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَآلِيبُ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

عالم كريم قادر لا مانع له من الاجابة فاذا علم الداعي انه لا مانع له في اجابة الدعاء فليكن موقنا بالاجابة (فان قيل) قد قلتم ان الداعي ليكن موقنا بالاجابة واليقين انما يكون اذا لم يمكن الخلاف في ذلك الامر ونحن قد نرى بعض الدعاء يستجاب وبعضها لا يستجاب فكيف يكون الداعي يقين ( قلنا ) الداعي لا يكون محروما عن اجابة الدعاء البتة لانه يعطي ما يسأل وان لم يكن اجابته مقدر في الازل لا يستجاب دعاؤه فيما يسأل ولكن يدفع عنه السوء مثل ما يسأل كما جاء في الحديث او يعطي عوض ما يسأل يوم القيامة من الثواب والدرجة لان الدعاء عبادة ومن عمل عبادة لا يجعل محروما من الثواب ( مفتاح ) قوله واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء اي غالبا او استجابة كاملة ( من قلب غافل ) بالاضافة وتركها اي معرض عن الله او عساه له ( لاه ) من الهوى لاي لعب بما سألته او مشتغل بغير الله تعالى وهذا عمدة آداب الدعاء ولقد اخبرنا بالذكر قوله ( فاستألوهم يظنون اكفكم ) جمع الكف اي مع رضا الى السأله قال الطيبي لان هذه هيئة السائل الطالب المنتظر للاخذ فيراعى مطلقا كما هو ظاهر الحديث وقيل في دفع البلاء يجعل ظهر الكف فوق يطنها فضاؤلا ولرعاية الدفع ( ولا تسألوه يظهورها ) قال الطيبي روي انه عليه الصلاة والسلام اشار في الاستسقاء بظفر كفيه ومعناه انه رفع يديه رضا بلنا حتى ظهر ياض ابطه وصارت كفاه محاذيين لرأسه ملتصقان بضمه برحمته من رأسه الى قدميه قال ابن حجر لان اللاتق الطالب لشئ يئله ان يجد كفه الى المطلوب ويسطها متضرعا ليملاها من عطائه الكثير المؤذن به رفع اليدين اليه جميعا اما من سأل رفع شيء وقع به من البلاء فالسنة ان يرفع الى السأله ظهر كفيه اتباعا له عليه الصلاة والسلام وحكمته التناؤل في الاول بمحصل المأمول وفي الثاني بدفع المخذور ( ق ) قوله ان ربكم حي كريم يستجيب من عبده اذا رفع يديه اليه ان يردهما صفرا اي لا يفعل ذلك لان من المهود ان المستحي من الشئ لا يكدر فعله بل يتركه ومعنى قولنا لا يفعل اي لا ينبغي السائل ان يضر غيره لان ذلك هو الاحسن وحسن الظن بالله في الجملة هو الاول فليكن ظن الداعي بربه انه داخل في هذا الوعد وان كان ذلك خبرا يعتمد اطلاقه من الخصوص والتقييد بالشروط ما يعتمد الامر والنهي ثم ان قوله ان يردهما صفرا لا يدل على ان دعوته مستجابة بل يشعر بانها لا يردان بغير شيء من قضاء حاجته او ثوابه او نحو ذلك وقوله صفرا اي خالية يقال صفرا لشيء بالكسر اي خلا والمصدر الصفير بالتحريك

﴿ وعن عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَعْطِلْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِمَا وَجْهَهُ رَوَاهُ الْإِسْرَمِذِيُّ ﴾ وعن عائشة قالت كان رسول الله

ولا يدخلون فيه تاء التانيث بل يستعملونه على صفة هذه في المذكر والمؤنث والتثنية والجمع ( شرح المصاحح للتوربشتي ) قوله اذ رفع يديه في الدعاء لم يعطلها حتى يمسح بها وجهه قلت رفع اليدين في الدعاء مستسار في الاولين والآخرين سائرهما ولما كان الاجتهاد في الاجتهال والضراعة باقصى ما يمكن العبد بين يدي الله من حق الدعاء استحب له ان يجمع فيه بعدا لاخلاص بين القنن والفعل وكان التناء على الله بمحامد صفاته والاعتراف بالذلة والمسكنة والقصور عما يتفهم اجتهالا قوليا ومد اليد على سبيل الضراعة اجتبالا لانه يصير بذلك كالمسائل المتكفف المتضرع لان علاه كفيه بما يسد خاتمه ولما كانت هذه الصنعة صنعة ضراعة استحب له ان يبالغ في مد اليدين على حسب ما به الفاقة فكما كانت الحاجة امس كان مد اليد اشد فانه اذا رفعها الى السماء مبالغا في الرفع كان كالخريس على شيء يتوقع تناوله فيجتهد ان يكون يده اقرب اليه وفي الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه الا في الاستسقاء وقد ذكرنا ان المراد منه كل الرفع لما صح عندنا انه كان يرفع يديه حالة الدعاء وذلك الذي في الاستسقاء لمبالغة في اظهار الفاقة وامتسأس الحاجة فان الناس يعتنقون حبس المطر فيهم بما لا صبر لهم عليه وفي الحديث كان النبي ﷺ اذا اصابت شدة رفع يديه في الدعاء حتى يري بياض ابطيه وامام مسح الوجه بهما في خاتمة الدعاء فتراه من طريق التيمن والتفائل فكانه يشير الى ان كفيه ملئتان بالبركات السابغة والا انوار الآلية فهو يفيض منها على وجهه الذي هو اولى الاعضاء بالكرامة ( كذا في شرح المصاحح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقال ابو البرداء رضى الله تعالى عنه ارفعوا هذه الايدي بالدعاء قبل ان تغل بالاغلال رواه الفريابي في الذكر والاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يحمّل في العنق وما يتعلق برفع الايدي عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا قال رفع الايدي من الاستسكانة التي قال الله عز وجل فما استكانوا ابرهم وما يضرعون رواه الحاكم في المستدرک وقد ذم الله قوما لا يسطون ايديهم فقال ويحبضون ايديهم جاء في التفسير لا يرفعونها لينا في الدعاء قال الزركشي في كتاب الازهية ولما ما ذكره السهيلي في الروض عن ابن عمر انه رأى قوما يرفعون ايديهم في الدعاء فقال او قد رفعوها قطعها الله والله لو كانوا بأعلى شاطئ ما ازدادوا بذلك من الله قربا فقال الحافظ شمس الدين الذهبي الصحيح عن ابن عمر خلاف هذا قال يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم قال رأيت ابن عمر رافعا يديه الى منكبيه يدعو عند القاص واستاده كالشمس اه ( فان قيل ) اذا كان الحق سبحانه ليس في جهة فامعنى رفع الايدي بالدعاء نحو السماء ( فالجواب ) من وجبت ذكرها الطرطوشي ( احدهما ) انه محل تعدد استقبال الكعبة في الصلاة والماق الجبلية بالارض في السجود مع تزججه سبحانه عن محل البيت ومحل السجود فكان السماء قبله الدعاء ( وثانيها ) انها لما كانت مهبط الرزق والوحي وموضع الرحمة والبركة على معنى ان المطر ينزل منها الى الارض فيخرج نباتا وهي مسكن الملائكة الاطلى ما ذا الله قضى امرها التمام اليهم فلقوه الى اهل الارض وكذلك الاعمال ترفع وفيها غير واحد من الانبياء وفيها الجنة التي هي غاية الاماني ولما كانت معدنا لهذه الامور العظام ومعرفة القضاء والقدر تصرفت المهم اليها وتوفرت الدواعي عليها قال ولقد اجاب القاضي ابن فريسة لما صلى ذات ليلة في دار الوزير الملهي وابو اسحق الصابي يرمقه فأحس به القاضي فلما سلم قال له ثالك ترمقني يا أنا الصابئة احببت الى الشريعة الصافية قال بل اخذت عليك شيئا قال ماهو قال رأيتك ترفع

صلى الله عليه وسلم يستحب الجوامع من الدُعاء ويدع مأمورى ذلك رواه أبو داود  
 وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أسرع الدُعاء  
 إجابة دعوة غائب لغائب رواه الترمذي وأبو داود \* وعن عمر بن الخطاب قال  
 استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن لي وقال أشركنا يا أخى في دعائك

بديك نحو السماء وتخضع بجنتك على الأرض فطوبك ابن هو قال اننا نرفع ايدينا الى مطالع ارزاقنا  
 ونخضع جباهنا على مصارع اجسادنا نستدعي بالاول ارزاقنا ونستدفع بالثاني شره صارعنا المسمع قوله تعالى  
 وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى قال الملبى ما ظن  
 ان الله خلق في عصره مثلك اه (تنبيه) هل يجوز رفع اليد النجسة في الدُعاء خارج الصلاة قال الروياني في  
 البحر في باب امامة المرأة يحتمل ان يقال يكره من غير حائل ولا يكره مع الحائل كتحريم من المصحف بيده  
 النجسة وهو على طهارة فيزول لكونها حائل واذا جاز هذا فيا طريقته التحريم جاز ايضا فيا طريقه الكراهة  
 في الموضعين لان المقصود رفع اليد دون الحائل والتجبد بهذا ورد وغالط من المصحف لان اليد فيه في حرمة  
 التجبد كالحائل ولا يبيح القول فيه بالتحريم اه (تنبيه) آخر لا يستقي من مسئلة رفع الدين في الدُعاء الام مسئلة  
 واحدة وهي الدُعاء في الخطبة على المنبر فانه يكره للخطيب رفع الدين فيه ذكره البيهقي في باب صلاة الجمعة  
 واحتج بحديث في صحيح مسلم صريح في ذلك (كذا في الاصحاح) \* فائدة \* اعلم انه قد تواترت الاحاديث  
 في رفع الدين في الدُعاء مطلقا لكن لم اقف على حديث صحيح في رفع الدين في الدُعاء بعد الصلوة المكتوبة  
 الا هذا وعن انس رضي الله عنه مرفوعا ما من عبد مؤمن يسهل كفيه في دبر كل صلاة ثم يقول اللهم الهي  
 واله ابراهيم واسحق ويعقوب واله جبريل وميكائيل واسرافيل اسألك ان تستجيب دعوتي فاني مضطر وان  
 تصدقني في ديني فاني محتج وتثاني برحمتك فاني مذنب وتغني عني الفقر فاني مسكين الا كان حقا على الله ان  
 لا يرد يديه خابئين رواه ابن السني وابو الشيخ والبيهقي وابن النجار وهو واه (كذا في المنتخب) قوله  
 يستحب الجوامع من الدُعاء وهي التي تجمع الاغراض الصالحة او تجمع الاشياء على الله تعالى وآداب المسئلة وقال  
 المظهر هي ما لفظه قليل ومعناه كثير شامل لأمور الدنيا والآخرة قبل مثل ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي  
 الآخرة حسنة وقنا عذاب النار — ونحو اللهم اني استلثك الغنى والعافية في الدنيا والآخرة وكذا اللهم اني  
 استلثك الهدى والقي والشفاف والنبي ونحو سوال الفلاح والنجاح اسرع الدُعاء اجابة تميز دعوة غائب لغائب  
 لخواصه وصدق النية وجهه عن الرياء والسلمة (ق) قوله اشركنا يا أخى في دعائك الرواية في أخى على  
 ما بلغنا بلفظ التصغير وليس المراد منه ومن نظائره في هذا الباب معنى التصغير بل الاختصاص باللطيف والنعطف  
 هو المراد وفي معناه قول الله سبحانه في عدة مواضع فيا قص علينا من امر عبده لقمان يا بني وكذلك في قصة  
 يوسف عليه السلام واما مسألة عمر رضي الله تعالى عنه ان يشركه فيا يدعو به لنفسه فانها محتلة لوجوه  
 (احدها) استئثار الخوض واظهار الفاقة في مواقف العبودية بالتأس الدُعاء بمن عرف السبيل بهدايته واصابه  
 الرحمة يركته (والثاني) تحريض الامة على حسن الرغبة في دعاء اخوانهم من المؤمنين والتجاني عن الرغبة عنه  
 لنوم الاستغناء مع احاطة العلم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اغنى الناس من دعاء عمر وغيره

وَلَا نَفْسًا قَالَتْ كَلِمَةً مَا يَسْرُرُ لِي أَنَّ لِي بِهَا الدُّنْيَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَنْتَهَتْ رَوَايُهُ  
عِنْدَ قَوْلِهِ وَلَا نَفْسًا ﴿١﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يَفْطُرُ وَالْإِمَامُ الْمَادِلُ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ بِرَقْعَةٍ اللَّهُ فَوْقَ  
الْقَنَامِ وَيَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَيَقُولُ الرَّبُّ وَعِزِّي لِأَنْصُرَنَّكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
﴿٢﴾ وَعَنْهُ ﴿٣﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ

(والثالث) تطيب المؤمنين ان لا يرغبوا بانفسهم عن نفسه في مظان الرجاء ومواقف العذاب (والرابع) ارشاد  
المسئول الى ما هو الاصلح له والاولى به اذ كان يعلم صلى الله عليه وسلم ان عمر ينتفع بدعائه له اكثر مما ينتفع  
بدعائه لنفسه (والخامس) الاشارة بذكره في السامعين (والسادس) تعريفة بما انعم الله به عليه ليقوم بواجب  
الشكر واي طريق سلكناه في تأويله فانه لا يخلو عن الحجة الناطقة بفضل عمر رضي الله تعالى عنه وفيه فقال لي  
كلمة ما يسرني ان لي بها الدنيا يحتمل ان يكون الكلمة المذكورة قوله يا اخي اشركا في دعائك ومحتمل  
ان يكون قضية اخرى لم يرد ان يصرح بها توقيا عن استحلاء الطبع وغير ذلك مما لا يؤمن عليه من آفات  
النفوس (فان قيل) او ليس قد حدث بما حدث ولم يخل ذلك عن مثل ما يدعي فيه التوقي (قلنا) يحتمل  
انه حدث به لان النبي صلى الله عليه وسلم حدث به على ملاء من التمس ثم انا قدرنا القول على ما قدرنا نظرا  
الى علم عمر بالله وخشيته منه ومعرفته بافتان النفوس وتباعده عن حب الثناء والحمد والافسالة التي نحن  
نتقرب عنها بمحزل عن هذه التقديرات سؤالا وجوابا وذلك لان الثناء اذا كان من قبل الرسول صلى الله عليه  
وسلم كان متجائبا عن مظان الآفات وبحق من صاحبه ان يتحدث به لوجهين (احدهما) انه قول صدر عن  
سيد البصمة في مقاله بل في سائر احواله فيحق ان يسره لانه الحق الاميع والبشري من اقد العزيز (والآخر) ان  
النبي صلى الله عليه وسلم عارف باوضاع الامة لا يواجه احدا منهم تركية او ثناء الا وقد اهتم بسلامة عما  
يتوقع في ضمن ذلك من الآفة وما احق هذا الوجه بالصواب وهو الذي سأل الله سبحانه ان يجعل لونه  
وشمته وضربه لمن قصده به زكوة ورحمة فاني يتوهم ان يعود مدحه ذما او يقب ثناؤه وبالا يا بني الله ذلك  
وبأباهم من نورا قلبه بالاجمان (شرح المصاييح للتوريشي) قوله الصائم حين يفطر لانه بعد عبادة وحال تفرغ  
ومسكنة والامام المادل اذ عدل ساعة من خير من عبادة ستين ساعة كما في حديث ودعوة المظلوم رغبها الله  
فوق الغنم الخ كناية عن سرعة القبول والحصول الى الوصول قال الطيبري رحمه الله تعالى ورفضها فوق الغنم  
وقتح ابواب السماء مجاز عن اثار العلوية وجمع الاسباب السادية على انتصاره بالانتقام من الظالم  
وانزال البأس عليه ويقول الرب وعزتي لانصرتك ولو بعد حين والحين يستعمل لمطلق الوقت ولسته اشهر  
ولارجين سنة واقه اعلم بالمراد والمعني لا اضيع احقك ولا ارد دعائك ولو مضى زمان لا في حلم لا اعجل  
المقوبة قال تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون وقال عز وجل ويريك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم  
عما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا والله اعلم (ط ق) قوله ثلاث دعوات  
مستجابات لا شك فيهن (قلت) كل ما اخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم فانه بريء من الشك مبني على اليقين  
واما قال ذلك على وجه التاكيد ليعيد معنى قوله لا تشكوا فيهن ان الامر في الاجابة على ما ذكرنا من التقييد

دَعْوَةُ الْوَالِدِ وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَلْأَحَدُكُمْ رَبُّهُ حَاجَتُهُ كُلَّهَا حَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَ نَفْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ زَلَّةٌ فِي رِوَايَةٍ عَنْ ثَابِتِ الْبَنَانِيِّ مَرْسَلًا حَتَّى يَسْأَلَ الْمَلَأَ وَحَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَهُ إِذَا انْقَطَعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِئِهِ \* وعن \* سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ يَجْمَلُ أُصْبُعِيهِ حَذَاءَ مَنْكِبَيْهِ وَيَدْعُو \* وعن \* السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ \* وعن \* عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَلَسَّأَلُهُ أَنْ تَرْفَعَ بِدَيْكَ حَذَوَ مَنْكِبَيْكَ أَوْ نَحْوَهُمَا وَالْإِسْتِغْفَارُ أَنْ تُشِيرَ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ وَالْإِتِهَالُ أَنْ تَمُدَّ بِدَيْكَ جَمِيعًا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ وَالْإِتِهَالُ هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَجَمَلَ ظُهُورَهُمَا مِثْلَ بِلْيِ

بالشروط والارتهان بالخصوص واختصاص هؤلاء الثلاثة بأجابه الدعوة لاحتضامهم الى الله لصدق الطلب ورقة القلب وانكسار البال ورفاته الحال اما المسافر فلانه منتقل عن الوطن المألوف مفارق عما كان يستأنس به مستشعر في سفره من طوارق الحدثان فلا يخلو ساعته عن الرقة والرجوع الى الله بالباطن واما المظلوم فانه متقابل الى ربه على صفة الاضطراب واما الوالد فانه يدعو لولده على نعت الخلو والرفقة وإيثار الولد على نفسه بما يستطيع فيخاص في دعائه مبلغ جهده والله اعلم ( كذا في شرح المصباح للتوربشتي ) وقال الطبري انما قال في الحديث السابق ثلاثة وفي هذات ثلاث دعوات لان الكلام على الاول في شأن الداعي ونحوه في طريق الاستجابة وما هي منوطة به من الصوم والعدل بخلاف الوالد والمسافر اذ ليس عليهما الاجتهاد في العمل وقال هناك لا ترد دعوتهم وهنا مستجابات وقيداه بقوله لاشك فبين اه وهو نكتة لطيفة وحكمة شريفة وصلت بلاغتها النجاة وفصاحتها النجاة قوله دعوة الوالد اي لولده او عليه ولم يذكر الوالدة لان حقها اكبر فبدعائها اولى بالاجابة او لان دعوتها عليه غير مستجابة لانها ترجمه ولا تريد بدعائها وقوعه كذا ذكره زين العرب قوله ليسأله شمع نطفه بكسر المعجمة وسكون المهملة اي شرا كما قال الطبري الشمع احد سيور النمل بين الاصبعين وهذا من باب التتميم لان ما قبله جيء في المهمات وما بعده في الخيرات ( ق ) قوله المسئلة الخ اي ادب السؤال ان ترفع يدك حذاء منكبيك لان العادة فيمن طلب شيئا ان يسطر يديه الى الاكف الى البدن له وادب الاستغفار بالاشارة بالسبابه سبنا للنفس الامارة واليطمان والتودد منها الى الله تعالى والابتهاال ان تمد يدك وامه التضرع والمبالغة في الدعاء والسؤال ولعل المراد من الابتهاال في الحديث دفع ما يتصور من مقابلة العذاب فيجمل يديه كالترس

وَجْهٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ يَقُولُ إِنْ رَفَعْتُمْ أَيْدِيَكُمْ بِدَعَا مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا يَنْبَغِي إِلَى الصَّدْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا فَدَعَا لَهُ بَدَأَ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ لَيْسَ فِيهَا إِنْهُمْ وَلَا قِطْعَةٌ رَحِمَ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِهَا إِحْدَى ثَلَاثٍ إِمَّا أَنْ يُجِيبَهُ دَعْوَتُهُ وَإِمَّا أَنْ يَذْخِرَ هَالَهُ فِي الْآخِرَةِ وَإِمَّا أَنْ يَصْرِفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا قَالُوا إِذَا تَكَثَّرَ قَالَ اللَّهُ أَكْثَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسُ دَعَوَاتٍ يُسْتَجَابُ لِهِنَّ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ حَتَّى يَنْتَصِرَ وَدَعْوَةُ الْحَاجِّ حَتَّى يَصْدُرَ وَدَعْوَةُ الْمُجَاهِدِ حَتَّى يَقَعُدَ وَدَعْوَةُ الرِّيشِ حَتَّى يَبْرَأَ وَدَعْوَةُ الْإِنْسِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ثُمَّ قَالَ وَأَسْرَعُ هَذِهِ الدَّعَوَاتُ إِجَابَةُ دَعْوَةِ الْإِنْسِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

يسره من المكروه قال المظهر العادة فمن طلب شيئا ان يسط الكف الى المدعو متواضعا متخشعا وفيمر اراد دفع مكروه ان يرفع ظهر كفه اشارة الى الدفع واقه اعلم (كذا في شرح الطيبي والعمات) وفي صحيح مسلم انه عليه السلام لما استسقى اشار بظهر كفيه الى الساء وهو المراد بالرهب في قوله تعالى يدعوننا رغبوا بها قالوا الرهب بسطوا ايدي وظهورها الى الارض والرغب بسطها وظهورها الى الساء (كذا في التامخاف) قوله بدعة يعني رفعكم فوق صدوركم دائما ابدا او في اكثر الاحوال من غير تمييز عن الاحوال المذكورة في الحديث السابق بدعة لم يفته رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان حاله صلى الله عليه وسلم مختلفا تارة فتارة كما ذكر قوله على هذا قد رخصها ابن عمر الى الصدر فارام اياه بقوله فضله وقتلك فسر الراوي بقوله يعني الى الصدر واقه اعلم (كذا في العمات) قوله بدأ بنفسه لانه لا يستغني عن الله احد وورد في الصحيح ابدأ بنفسك وفيه تعليم للامة وايضا الى انه اذا قبل دعاءه لنفسه فلا يرد دعاءه لغيره (ق) قوله قالوا اذا اي اذا كان الدعاء لارد منه شيء ولا يغيب الداعي في شيء منه نكث اي من الدعاء لعظم فوائده قال اي النبي صلى الله عليه وسلم الله اكثر اي الله اكثر اجابة من دعاءكم (ق) قوله واسرع هذه الدعوات اجابة دعوة الاخ لايه بظهر الغيب قال الطيبي انما كان دعاء الغائب اسرع اجابة لانه ادخل في الاخلاص كما ورد ان الله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه المسلم ومن ثم صرح في الحديث بذكر الاخ واقه اعلم اه وقال الله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) وقال تعالى (واستغفر لذنوبكم وللمؤمنين والمؤمنات) وقال تعالى اخبارا عن ابراهيم عليه السلام (ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) وقال تعالى اخبارا عن نوح عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وللمؤمنات)

## ﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه ﴾

### الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أي هريرة وأبي سعيد قالا قال رسول الله ﷺ

﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه ﴾

هو في القرآن على عشرة أوجه ( الاول ) الأمر به مطلقاً ومقيداً ( والثاني ) النهي عن ضده من الغفلة والنسيان ( الثالث ) تطبيق الفلاح باستدامته وكثرته ( الرابع ) الثناء على أهله والأخبار بما أعد لهم من الجنة والمغفرة ( الخامس ) الأخبار عن خسران من لها عنه غيره ( السادس ) انسيبانه وتعالى جعل ذكرهم جزءاً من كرمه له ( السابع ) الأخبار بأنه أكبر من كل شيء ( الثامن ) أنه جله خاتمة الأعمال الصالحة كما كان مفتاحها ( التاسع ) الأخبار عن أهله بأنهم أهل الانتفاع بآياته وأنهم أولو الأبواب دون غيرهم ( العاشر ) أنه جله قرين جميع الأعمال الصالحة وروحها فحقى عدمته كانت كالجد بلا روح

﴿ تفصيل ذلك ﴾

أما الاول فقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما ) وقوله تعالى ( واذكروا ربكم في أنفسكم تنزعوا خيفة ) وأما الثاني عن ضده فكقوله ( ولا تكن من الغافلين — ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم ) وأما تطبيق الفلاح بالاكثر منه فكقوله تعالى ( واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ) وأما الثناء على أهله وحسن جزائهم فكقوله ( إن المسلمين والمسلمات ) إلى قوله ( والذين كبروا الله كثيرا ) وإذا كرات أعد الله لهم مضرة وأجر عظيم ) وأما خسران من لها عنه فكقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ) وأما جعل ذكره لهم جزءاً من كرمه فكقوله ( فادكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ) وأما الأخبار عنه بأنه أكبر من كل شيء فكقوله تعالى ( اتل ما أوحى إليك من الكتاب واقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكرا الله أكبر ) وأما ختم الأعمال الصالحة به فكما ختم به عمل الصيام بقوله ( ولتكموا العدة ولتكسبوا الله على ما هداكم ) وختم به الحج كقوله ( فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكرا ) وختم به الصلاة كقوله ( فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم ) وختم به الجمعة كقوله ( فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ) ولهذا كان خاتمة الحياة الدنيا وإذا كان آخر كلام البعد ادخله الجنة وأما اختصاص الذكرا بآيات الانتفاع بآياته وأما أولو الأبواب والعقول فكقوله تعالى ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبواب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ) وأما مصاحبة لجميع الأعمال وأقرباته بها وأنه روحها فإنه سبحانه قرنه بالصلاة كقوله ( واقم الصلاة لذكركم ) وقرنه بالصيام والحج ومناسكه بل هو روح الحج ولبه ومقصوده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما جعل الطواف بالبيت والمعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار لإقامة ذكر الله وقرنه بالجهاد وأمر بذكره عند ملاقة الأقران ومكافحة الأعداء فقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله لعلكم تفلحون ) وفي أثر النبي يقول الله تعالى ( إن عبدي



لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا أَحْفَتَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ

كل عبيد الذي يذكركني وهو ملائق قرنه سمعت شيخ الاسلام ابن تيمية قس الله روحه يستشهد به وصحته يقول المليون يفتخرون بذكرك من يحبونه في هذه الحال كما قال الشاعر :

﴿ ذكرك الحظي يحظر بيتنا \* وقد نهلت منا للثقة السمير ﴾

وقال آخر :

﴿ ولقد ذكرك والزماح شواجر \* نحوي ويض الهند قطر من دمي ﴾  
ومنة الذكر هي منزلة القوم الكبرى التي منها يزودون وفيها يتجرون واليا دائما يترددون والذمكر منشور الولاية الذي من اعطيه فصل ومن منه عزل وهو قوت قلوبهم التي متى فارقتها صارت الاجساد لها قبورا وعمارة ديارهم فهي تطلعت عنه صارت بورا وهو سلاحهم الذي يقاتلون به قطاع الطريق ومادم الذي يطفئون به التهاب الحريق ودواء اسقامهم الذي متى فارقه انكسرت منهم القلوب والسبب الواصل بينهم وبين علام الغيوب :

﴿ اذا مرضنا تداونا بذكركم \* فترك الذكر احيانا فنتكس ﴾  
زين الله به السنة الذاكرين كما زين بالنور اجار الناظرين لسان الغافل كالعين العمياء والاذن الصماء واليد الشلاء وهو باب الله الاعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يلقه العبد بفعله ولنعم ما قيل :  
﴿ فسيان ذكر الله موت قلوبهم \* واجسامهم قبل القبور قبور ﴾  
﴿ وارواحهم في وحشة من جوسهم \* وليس لهم حتى النشور نشور ﴾  
والذكر هو التخلص من النفة والنسيان والفرق بين النفة والنسيان ان النفة ترك باختيار الغافل والنسيان ترك بغير اختياره ولهذا قال تعالى ( ولا تكن من الغافلين ) ولم يقل من الناسين فان النسيان لا يدخل تحت التكليف فلا ينبغي عنه وهو على ثلاث درجات ( الدرجة الاولى ) الذكر الظاهر ثناء او دعاء او رعاية والمراد بالظاهر الجاري على لسان المطابق للقلب لا مجرد الذكر اللفظي فانه لا يستد به ( والدرجة الثانية ) الذكر الخفي وهو الخلاص من القيود والبقاء مع الشهود وازم المسامرة والمراد بالخفي هنا الذكر بمجرد القلب بما يمرض له من الواردات والمراد بالخلاص من القيود التخلص من النفة والنسيان والحجب الحائلة بين القلب وبين الرب سبحانه وتعالى والبقاء مع الشهود ملازمة الحضور مع المذكور ومشاهدة القلب له حتى كأنه يراه وازوم المسامرة هي لزوم مناجاة القلب لربه كما قيل :

﴿ انا ما خلونا والرقب بمجلس \* فنحن نسكوت والهوى يتكلم ﴾  
( والدرجة الثالثة ) الذكر الحقيقي وهو شهود ذكر الحق اياك والتخلص من شهود ذكرك ومعرفة اقراء القادر في مقامه مع الذكر واقه سبحانه وتعالى اعلم ( كذا في مدارج السالكين ) قوله لا يقصد قوم يذكرون الله ان اريد بالقيود ضد القيام فيه اشارة الى انه احسن هيئات القادر لدلالته على جمية الحواس الظاهرة والباطنة وان كان كناية عن الاستمرار فيه اشارة الى مداومة الاذكار الاختم للملائكة اي احاطت بهم الملائكة الذين يطوفون في الطرق يلتصقون اهل الذكر وغشيتهم الرحمة اي غطيتهم الرحمة الالهية الخلسة بالذاكرين الله كثيرا والذاكرات وزلت عليهم السكينة اي العالانية والوقار لقوله تعالى ( الا بذكر الله تطمئن القلوب ) ومنه قوله تعالى ( هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ) ( قد

قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ومن منازل اياك نريد وياك نستعين منزلة السكينة وهذه المنزلة من منازل المواهب لا من منازل المكسب وقد ذكر الله سبحانه وتعالى السكينة في كتابه في ستة مواضع (الاول) قوله تعالى ( وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ) ( الثاني ) قوله تعالى ( ثم انزل الله سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) ( الثالث ) قوله تعالى ( اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فَاَنزَلَ عَلَيْهِ سَكِينَتَهُ ) ( الرابع ) قوله تعالى ( هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانًا مع ايمانهم وَهُوَ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمًا ) ( الخامس ) قوله تعالى ( لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فَاَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ) ( السادس ) قوله تعالى ( اذ جعل الدين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فَاَنزَلَ اَقْسَمَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) الآية وكان شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى اذا اشتدت عليه الامور قرأ آيات السكينة وصمته يقول في واقعة عظيمة جرت له في مرضه تجز العقول والقوى عن حملها من عارضة ارواح شيطانية ظهرت له اذ ذاك في حال ضعف القوة قال فلما اشتد علي الامر قلت لا قاري ومن حولي اقرأوا على آيات السكينة قال ثم اقطع عني ذلك الحال وجلس وما بي قلبه وقد جربت انا ايضا قراءة هذه الآيات عند اضطراب القلب فرأيت لها تأثيرا عظيما في سكونه وطأنته واصل السكينة هي الطمأنينة والوقار والسكون الذي ينزله الله في قلب عبده عند اضطرابه من شدة المخاوف فلا ينزعج جد ذلك لما يرد عليه ويوجب له زيادة الايمان وقوة اليقين والثبات ولهذا اخبر سبحانه وتعالى عن انزالها على رسوله وعلى المؤمنين في مواضع التعلق والاضطراب كيوم الهجرة اذ هو وصاحبه في النار والمدو فوق رؤسهم لو نظر احدهم الى ما تحت قدميه لرأى ما وكيوم حنين والكفار ودخلهم تحت شروطهم التي لا عملها النفوس وحسبك بضعف عمر عن حملها وهو عمر حتى ثبتته الله بالصديق قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه كل سَكِينَةٌ فِي الْقُرْآنِ فِيهَا طَمَأْنِينَةٌ الا التي في سورة البقرة - وفي الصحيحين عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ينقل من تراب الخندق حتى واري التراب جلدة جلته وهو يرتجز بكلمة عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه

﴿ لَا مَوْلَا أَنتَ مَا أَهْتَدِينَا \* وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا مَلِينَا ﴾

﴿ فَانْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا \* وَثَبِّتْ أَلْقَامَنَا إِنَّا لَاقِنَا ﴾

﴿ إِنِ الْأَوَّلَى قَدْ بَخُوا عَلَيْنَا \* وَإِنِ أَرَادُوا فِتْنَةً إِنَّا نَعْلَمُ ﴾

وفي صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة اني باعث نبياً امياً ليس بفظ ولا غليظ ولا مصخاب في الاسواق ولا مترين بالفحش ولا قوال للناس اسدده لكل جيل واهب له كل خلق كريم ثم اجعل السكينة لباسه والبر شماره والتقوى ضميره والحكمة مقفوله والصدق والوفاء طيبته والوفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته واحده اسمه

﴿ الفرق بين السكينة والطمأنينة ﴾

الفرق بينهما ان السكينة صولة تورث خمود الحية الحاملة في القلب وذلك في بعض الاوقات فليس حكماً دائماً مستمراً وهذا يكون لاهل الطمأنينة دائماً ويصعبه الامن والانس والاستراحة ( والفرق الثاني ) ان السكينة تكون متناً لا تزول وقد تكون جناً جذعين ولما الطمأنينة فهي لا تخلو صاحبها ( والفرق الثالث )

وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي طَرِيقٍ مَكَّةَ فَرَفَعَ عَلَى جَبَلٍ يُقَالُ لَهُ جُحْدَانُ فَقَالَ سِيرُوا هَذَا جُحْدَانُ سُبْقَ الْغُرْدُونِ قَالُوا وَمَا الْغُرْدُونُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَذَّا كِرُونَ اللَّهُ كَثِيرًا وَأَلَذَّا كِرَاتُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ النَّحْيِ وَالْمَيْتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي

ان السكينة بمنزلة من واجبه عبدي يريد هلاكه فهرب منه عبده فسكر روعه والطائفة بمنزلة حسن رآه مفتوحاً فدخله وأمن فيه وتوكل صاحبه وعدته واثقه سبحانه وتعالى اعلم (كذا في مدارج السالكين) قوله وذكرهم الله فبين عندهم الملائكة المقربين للباهة بهم فهو أثر وإظهار فضيلهم عندهم لما كانوا يدعون لانفسهم التيسير والتفديس وليني آدم الفساد وسفك الدماء (كذا في اللغات) قوله سيروا اي سيرا حسنا مقرونا بذكر وحضور وشكر وسرور هذا جردان جبل على مسافة قليلة من المدينة فهو مع جماديته يثمر بذكر الرحمن ويستبشر بمن يمر عليه من ارباب العرفان كما ورد ان الجبل ينادي الجبل باسمه اي فلان هل مر بك احد ذكر الله فاذا قال نعم استبشر الحديث رواه الطبراني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه (ق) قوله سبق المفردون الحديث يروي المفردون بتشديد الراء وكسرهما وبالفتح والتخفيف فيها والافتقان وان اختلفا في الصيغة فان كل واحد منهما في المعنى قريب من الآخر اذ المراد منه للمفردون لعبادة الله المتخلطون بذكره عن الناس المتزاولون فيه المنقلبون اليه الذين وضع الذكر عنهم او زارهم فهجروا الخللان وتركوا الاحجاب فافردوا انفسهم قس على الخلاق او افردوا من الاقران ووقوا عن اثار اللذات واتباع الشهوات اذ لا يصح لعمد ان يهتدى الى معالم التوحيد ويأوى الى كنف الفردانية الابصحة الاشطاع الى الله وهو مقام التفريد وبصحة ما وقعت الاشارة اليه يشهد التنزيل قال سبحانه وتعالى (واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتلا) به بالآية على ان الذكر الهائم انما يتبأ بحسن التبتل الى الله وتبتل للنفس عما سواه وذلك هو الذي ذهبنا اليه في معنى المفردون (فان قيل) لم قالوا وما المفردون ولم يقولوا من المفردون (قلنا) لانهم افشوا عن معرفة معنى هذا اللفظ عند الاطلاق ما هو المراد منه لا تعيين المتصفيين به وتمريف اشخاصهم (كذا في شرح المصباح للتوربشتي) قوله انا عندي ظن عبدي في الحديث - الظن لما كان كلاً لواءة بين اليقين والشك استعمل تارة بمعنى اليقين وذلك اذا قويت اماراته وتارة بمعنى الشك اذا ضعف اماراته وبمعناها ورد التنزيل قال الله تعالى (الذين يظنون انهم ملائكة ربهم) اي يوقنون وقال سبحانه وتعالى (وظنوا انهم اللينا لا يرجعون) اي توهموا وكذلك قوله سبحانه وتعالى (وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه) وقوله (يظنون باق غير الحق) فالاول من اليقين والثاني من الشك قوله انا عند ظن عبدي بي اي عند يقينه بي في الاعتقاد علي والاستيثاق بوعدي والرهبة من وعيدي والريفة فيما عندي والاستغناء بي والاستغفار عني اعطاني اذا سألتني واستجيب له اذا دعاني في كل ذلك على حسب ظنه وقوة يقينه بي وشاهد هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة ايضاً علم عبدي ان

وَأَتَانَهُ إِذَا ذَكَرَنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي أَنفُسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأْ  
ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأْ خَيْرٍ مِنْهُمْ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَيُّ ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
اللَّهُ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَأَزِيدُ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَجَزَاءُ السَّيِّئَةِ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفَرُ

له ربنا يضر القرب وبأخذ به غفرت لعبدي | كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى | قوله  
وانا معه اذا ذكرني يعني بالتوفيق والمعونة وفيه فان ذكرني في نفسه الحديث المذكور من الله تعالى هو حسن  
قبوله والمجازاة له بالحسني فالمراد من قوله هذا ان العبد اذا ذكره في السر آتاه الله ثواب ذلك سرا على منوال  
عمله ( فان قيل ) قد عرفنا فائدة الذكر الحفي من العبد وذلك انه يكون من الآفات الدخالة على الاعمال  
بعزل ومن الاخلاص لله بمكان فما فائدة ذكر الله تعالى عبده في الغيب ( قلنا ) الاصطفاء  
والاستيثار فان الله سبحانه انما يدع علم الشيء بمكان من الغيب استيثارا به واصطفاء له وفيه ايضا صيانة سر  
العبد عن اطلاع الملائكة الا على الله وتوقي عمله عن احاطة علم الخلق بكنهه ثوابه ونظير هذا المعنى قد قرر في  
بيان قوله الصوم لي وانا اجزي به وفيه ايضا تنبيه على كون العبد من الله بمكان تكذبه الفيرة عن الاغيار  
وفيه وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم المراد منه عازاة العبد بأحسن مما جاء به وافضل مما يقرب  
به الى ربه ( فان قيل ) او ليس في قوله في ملاء خير منهم الحجة البينة لمن ينهب الى تفضيل الملائكة على سائر  
البشر ( قلنا ) نحن نرى الفضل من البشر عليهم لا فاضل المسلمين ثم لا فاضل القومين ثم نرى التوقف فيما سوى  
ذلك مع تقديم كثير من خواص الامة على المتأخرين في المنزلة على افاضلهم اغني الملائكة وعلى هذا فيحصل افاضل  
المسلمين كالستة عنهم على وجه التخصيص في جملة فان قيل فما تقول فيمن ذكر الله سبحانه في ملاء دخل في  
غفارم احد اولئك المفضلين ( قلنا ) يقدر الامر على انه ذكر ذلك العبد بمسمع من الرسول المفضل في افاضل  
الملائكة فصار هو ايضا من جملة اولئك الملاء فيانهاهم اليه صارت هذه الملاء خيرا من الملاء الاولى ثم انت  
الخيرة في هذا الباب وهذا الحديث عملة لان يكون راجعة الى ما يكون المذكور بصدده اي ملاء خير له  
من الملاء الذين ذكر الله فيهم وذلك لمواظبة اولئك الملاء ابد الفهر في حال القرب واندية القدس على دعاء  
المؤمنين قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين  
آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلكم وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات  
عدن التي وعدتهم ومن صلح من آياتهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق  
السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم واي ملاء من البشر يبلغ هذا المبلغ في التزام الدعاء على  
مرور الاوقات وتجدد الساعات من غير قرة وسامة | كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى | وقوله  
انا معه اشارة الى مية القبول وكونه في حظيرة القدس يال فان ذكر الله في نفسه وسلك في طريق التفكير  
في آياته فجزاء ان الله يرفع الحجب في مسيره ذلك حتى يصل الى التجلي القائم في حظيرة القدس وان ذكر  
الله في ملاء وكان همه اشاعة دين الله واعلاء كلمة الله فجزاء ان الله يلهم غيته في قلوب الملاء الا على يدعوون له  
ويركون عليه ثم ينزل له القبول في الارض وكل من عارف بالله وصل الى المعرفة وليس له قبول في الارض  
ولا ذكر في الملاء الا على وكل من ناصر دين الله له قبول عظيم وبركة جسيمة ولم يرع له الحجب (حجة الله البالغة)

وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئاً تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعاً وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعاً تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعاً وَمَنْ أَتَانِي بِشَيْءٍ أَتَيْتُهُ هَرَوَةً وَمَنْ لَقِينِي بِرُبَايَ الْأَرْضِ حَطِيئَةً لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئاً لَقِيتُهُ بِحُثْلٍ مَقْفَرَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْعَرْبِ وَمَا تُقَرَّبُ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبْتُهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ

قوله من قرب مني شيئاً الحديث ( قلت ) ومن قرب مني شيئاً تقربت منه ذراعاً الى قوله ومن اتاني بعشي اتيت هروة من تمام حديث أبي هريرة هذا الذي ذكرناه وهو هكذا في كتاب مسلم الا ان فيه تقربت اليه باعاً والحديث على الوجه الذي اوردته المؤلف من رواية أبي ذر وهو خرج في كتاب ابن ماجه ولما ذكر الحديث في قسم الصحاح لم يكن له ان يأتي فيه بما لا يوجد في الكتابين كتاب البخاري وكتاب مسلم وذلك من جملة ما اشترنا اليه من التجوز الذي لا يتدين به المحدثون والمروءة ضرب من التسرع في السير وهو فوق المشي ودون العدو قلت وهذه امثال يقرب بها المعنى المراد منها الى افهام السامعين والمراد منها ان الله تعالى يكافيه البد ويجازيه في معاملته التي يقع بها التقرب الى الله باضاف ما يقرب العبد به الى الله وسمى الثواب تقرباً لمقابلة الكلام ونحوه ولائاً من اجله وسببه وقد قيل تقرب الباري سبحانه اليه بالمهداية وشرح صدره بالتقرب اليه وكان المعنى اذا قصد ذلك وعمله اعته عليه وسهله له والله اعلم ومنه حديث أبي ذر رضي الله عنه ومن لقيني قرباب الارض حطية قرباب الارض ما يقارب عليها اي يمثلها قال الطبري اي بما يقرب لاهلها من الصنائع والكبائر قوله من عادى لي ولياً اي فعل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه وتعالى امره قال تعالى وهو يتولى الصالحين ولا يكفه الى غصه لحظة بل يتولى الحق رعايته او هو فيل مبالغة من الفاعل وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته فبإداته تجري على التوالي من غير ان يتخللها عسايا ومن شرط التولي ان يكون محفوظاً كما ان من شرط النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون مصوماً وقال التشبيري المراد بالمحفوظ ان يحفظه الله تعالى من التبادي في الزلل والخطأ وان وقع فيها الهمة التوبة فقد آذنته اي اعطته بالحرب وهو من المجاز البليغ لان من كره من احب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده اهلكه واذا ثبت هذا في جانب المادة ثبت ضده في جانب الموالاة فمن والى اولياء الله اكرمه ( كذا في ارشاد الساري ) قوله وما تقرب الى عبدي بشيء احب الي مما اقترضت عليه دخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فملا كالصلاة والزكاة وغيرها من العبادات وتركا كالتزنا والقتال والحرمات والفرائض الباطنة كالحب لله والتوكل عليه والخوف وترك العجب والكبر وامثالها ( كذا في السراج ) المنبر وروى عن عيسى عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى بالفرائض نجاً مني عبدي والنوافل تقرب الي عبدي وفي اثر آخر قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي الا باداء ما اقترضته عليه ( كذا في الاحياء ) قوله وما يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته الحديث اقول اذا احب الله عبداً ونزلت محبة في اللائح الاطلى ثم نزل له القبول في الارض فخال هذا النظام احد وعاداه وسمى في رد امره وصكبت حاله اقبلت رحمة الله بهذا المحبوب لئلا في حق عدوه ورضاه به سقطاً في حقه واذا تدلى الحق الى عباداه باظهار شرعية واقامة دين وكتب في

وَبَدَّهٗ اَللّٰهُ يَبْطِشُ بِهَا وَرَجَلَهُ اَللّٰهُ يَمْشِيْ بِهَا وَاِنْ سَاَلْتَنِيْ لِاَعْطِيْتَهُ وَلَكِنْ اَسْتَعَاذَنِيْ لِاُعِيْذَنَّهُ  
وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ اَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِيْ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَاَنَا اَكْرَهُ مَسَاةَتَهُ

حظيرة القدس تلك السنن والشرائع كانت هذه السنن والقربات اجلب شيء لرحمة الله واوقته برضائه وقليل  
هذه كثير ولا يزال البعد يتقرب الى الله بالتواضع زيادة على الفرائض حتى يحبه الله وتنشأ رحمته وحينئذ يؤيد  
جوارحه بنور الهي ويبارك فيه وفي اهله وولده وماله ويستجاب دعائه ويحفظ من الشر وينصر وهذا القرب  
عندنا يسمى بقرب الاعمال والتردد هنا كناية عن تعارض المايات فان الحق له عناية بكل نظام نوعي وشخصي  
وعنايته بالجسد الانساني يقتضي القضاء بموته ومرضه وتضييق الحال عليه وعنايته بنفسه المحبوبة تقتضي افاضة  
الرفاهية من كل جهة عليه وحفظه من كل سوء (كذا في حجة الله البالغة) وقال في مقام آخر من هذا الكتاب  
اذا غشي نور الله نفس هذا البعد من جهة قوته العملية المنبثية في بدنه دخلت شعبة من هذا النور في جميع  
قواه فحدثت هناك بركات لم تكن تصد في عبرى العادة فعند ذلك ينسب الفعل الى الحق بمعنى من معاني النسبة  
كما قال تعالى (فلم تقتولوا ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقال الحافظ التوربشقي رحمه  
الله تعالى بعد هذا الحديث من مشكلات الاحاديث وانه ليسر على من يسره الله عليه والذي يشكل منه قضيتان  
(احديهما) فاذا احبته كنت معه الذي يسمع به الحديث (والاخرى) وما ترددت في شيء انا فاعله فاما معنى  
قوله كنت معه الذي يسمع به الى تمام الفصل اي اجعل سلطان حي غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشيء  
غير ما يقربه الي فيصير مختلا عن الشهوات ذاهلا عن الحظوظ والذات حيثما تطلب وايضا توجه لى الله تعالى  
بمرأى منه ومسمع لا تطور حول حاله الفظة ولا يحول دون شهوده المحبة ولا يستري ذكره النسيان ولا  
يخطر بباله الاحداث والاعيان يأخذ بجماع قلبه حب الله فلا يرى الا ما يحبه ولا يسمع الا ما يحبه ولا يفعل  
الا ما يحبه ويكون اقتساعه في ذلك له يدكوه ويبدأ وعونا ووكيلا نعمي معه وصره وبه ورجله عملا برضاه  
فذلك معنى قوله كنت معه الذي يسمع به الحديث وحقيقة هذا القول ارتهان كلية البعد بمراضي الله وحسن  
رعاية الله له وذلك على سبيل الاتسام وهو شائع في كلام العرب اذا ارادوا اختصاص الشيء بنوع من الخصوصية  
والاهتمام به والعناية والاستراق فيه والقضاء والوله اليه والنزوع له وفي معناه يقول قائلهم :

﴿جنوني فيك لا يغني، وناري فيك لا تحبوا﴾ فانت السمع والناسر والمهجة والقلب ﴿

ولسلفنا من مشايخ الصوفية في هذا الباب فتوحات بينة واشارات ذوقية تهتز منها العظام البالية غير انها  
لا يصلح الا لمن سلك سبيلهم فلم مشربهم واما غيرهم فلا يؤمن عليه عند سماعها من الاغاليط التي تهوي صاحبها  
الى موهي الحلول والاتحاد وتعالى الملك الحق عن صفات المخلوقين ونصوت المربوبين وعودا بالله من عمى  
ينضي بصاحبه الى تشبيه من خلق بما خلق وحسب ذوى الالباب من شواهد هذا الباب ان الله تبارك وتعالى  
لما اراد ان يقرر في قلوب السامعين عنه الواقفين معه ان عقد الميثاق مع الرسول صلى الله عليه وسلم كقصد  
معه اضاف المتابعة معه الى نفسه بالتأكد الانفاط واخص للماني والبلغ الوجود فقال عز من قائل (ان الذين  
ياحونك انما ياحون الله يد الله فوق ايديهم) وفي هذا كفاية لمن يدبر القول وانه اعلم — واما قوله  
وما ترددت في شيء انا فاعله فان خرا من اهل العلم اولوه على ترديد الاسباب والوسائط منهم ابو سليمان  
الخطابي وجعلوا قصة موسى عليه السلام مع ملك الموت استنادا لقولهم وآزره بعضهم بما جاء في الاثر من

حديث ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام والمالك القمي مثل سورة شيخ فان وفي شهرة عند اصحاب الاقاصيص والذي قالوا هو الوجه الا انه على هذا الوجه لا يشفي غليل من لم يرد موارد المطاني للصوبية في قوال المتشابهات فيلنفس عليه القول المروي عن صاحب الشريعة من امر الله القدي لسلطان للتشابه عليه ولا مدخل للتردد فيه بالامر للرئي عمن يأتيه الجبل بالندم والبداء ويصرف عن اغنايه اختلاف الآراء واذا قد عرفنا ان قوله ما ترددت في شيء انا فاعله مرتب عليه وهو يكره الموت وانا اكره مساعته وعرفنا من غير هذا الحديث ان الله تعالى يرفق لعبد المؤمن ويلطف به عند الموت حتى يزيل عنه كراهة الموت وذلك في الحديث المتفق على صحته عن عبادة بن الصامت وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله احب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله للموت قبل لقاء الله قالت عائشة انا لنكره الموت قال ليس ذلك ولكن لو لم نأذا حضرة الموت بشر برضوان الله وكرامة فليس شيء احب اليه امامه فلما ان المراد من لفظ التردد في هذا الحديث ازالة كراهة الموت عن العبد المؤمن بلطائف محبتها الله له ويظهرها حتى تنهب الكراهة التي في نفسه بما يتحقق عنده من البشري برضوان الله وكرامته وهذه الحالة فيقدمها احوال كثيرة من مرض وهرم وفاقة وزمانة وشدة بلاء يهون على العبد مفارقة الدنيا ويقطع عنها علاقه حتى اذا ليس عنها تحقق رجاءه بما عند الله فاشتاق الى دار الكرامة فاخذ المؤمن عما تشب به من حب الحياة شيئا فشيئا بالاسباب التي اشرنا اليها ايضا في فصل المتردد من حيث الصنعة فصرعته بالتردد ولما كان النبي ﷺ هو المخبر عن الله عن صفاته وافعاله بامور غير مبهودة لا يكاد السامع يعرفها على ما هي عليه اذن له ان يمر عنها بالفاظ مستعملة في امور مبهودة تعريفا للامة وتوقيفا لهم بالجواز على الحقيقة وتقريرا لما ينمي عن الافهام وتقريرا لما يضيّق عن الافصاح به نطق البيان وذلك بعد ان عرفهم ما يجوز على الله وما لا يجوز (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره في عقيدته الصغرى تعالى الحق تعالى ان يحل فيه شيء او يحل هو في شيء او يتحد بشيء وقال اعلم ان الله تعالى واحد باجماع ومقام الواحد يتعالى ان يحل فيه شيء او يحل هو في شيء او يتحد بشيء وقال في الباب الثالث من الفتوحات اعلم انه ليس في احد من الله شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه وقال في باب الاسرار لا يجوز لعارف ان يقول انا الله ولو بلغ اقصى درجات القرب وحاشا العارف من هذا القول حاشاه انما يقول انا العبد القليل في المسير والقليل وقال الشيخ محي الدين قدس الله سره المراد بكنت معمم وبصره الى آخره انكشاف الامر لمن تقرب اليه تعالى بالنوافل لا انه لم يكن الحق سبحانه وتعالى معه قبل التقرب ثم كان الآن تعالى عز وجل عن ذلك وقال في باب الاسرار اياك ان تقول انا هو وتضالط فانك لو كنت هو لاحطت به كما احاط تعالى بنفسه ولم يجهل في مرتبة من مراتب التكررات وقال فيه ايضا اعلم ان العاشق اذا قال انا من اهوى ومن اهوى انا فان ذلك كلام بلسان العشق والحبة لا بل ان العلم والتحقيق ولذلك يرجع احدهم عن هذا القول اذا صح من سكرته اه — وقال في لواقح الانوار من كمال العرفان شهود عبد ورب وكل عارف نفى شهود العبد في وقت ما فليس هو بخارف وانما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده وقال في مقام آخر وبالجملة فالقلوب به هائمة والقول حائرة يريد العارفون ان يفصلوا تعالى بالكلية عن العالم من شدة التنزيه فلا يقدرون ويريدون ان يجعلوه عين العالم من شدة القرب فلا يتحقق لهم فهم على الدوام متجبرون قارة يقولون هو وتارة يقولون ما هو وتارة يقولون هو ما هو وبذلك ظهرت عظمتة تعالى انتهى وقد انشد الشيخ محي الدين قدس الله سره في هذا المعنى :

لَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةٌ يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الدَّرَكِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَيَّ حَاجَتِكُمْ قَالَ فَيُحْفَوْنَهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ مَا يَقُولُ عِبَادِي قَالَ يَقُولُونَ يَسْجُدُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحْمَدُونَكَ وَيَمَجِّدُونَكَ

\* ومن عجيبي أني أحب اليهم \* وأسأل عنهم دائماً وهم معي \*

\* وتبكيهم عني وم في سوادها \* وتشتاقهم روحي وم بين اضلعي \*

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله تعالى يقول المراد بالاتحاد حيث جاء في كلام القوم فناء مراد العبد في مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل منها بمراد صاحبه ثم ينشد :

\* وعلمك ان كل الامر امري \* هو المعنى المسمى بالاتحاد \*

انتهى ولعمري اذا كان عباد الاوثان لم يتجرأوا على ان يجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما نعبده الا ليقربونا الى الله زلفى فكيف يظن باولياء الله تعالى انهم يدعون الاتحاد بالحق على حد ما تطفله العقول الضعيفة هذا كالهالك في حقهم رضي الله تعالى عنهم اذا من ولي الا وهو يعلم ان حقيقته تعالى خالفة لاسار الحقائق وانها خارجة عن جميع معلومات الخلاق لان الله تعالى بكل شيء محيط والله اعلم وعلمه اتم واحكم ( كذا في البواقيت والجواهر ) قال الخطابي الزرد في حق الله تعالى غير جائز ولكن له تأويلان احدهما ان العبد قد يشرف على الملك في ايام عمره من داه يصيبه وفاة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنها مكروهها فيكون ذلك من فضله كتردد من يريد امرأته ثم يبدو له فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه ادا بلغ الكتاب أحله والثاني ان يكون معناه ما رددت رسلي في شيء انا فاعله كترديدي ايام في نفس المؤمن كما روى في قصة موسى وما كان من لطفه عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه ( كذا في فتح الباري ) قوله وأنا أكره مساوئه أسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة قال الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته وكربه وليس المعنى اني أكره له الموت لان الموت يردده الى رحمة الله ومفترسه انتهى ( كذا في فتح الباري ) وقال ابن الملك المراد به صعوبة الموت وكربه وقال ابن حجر اي أكره ما يسوءه لاني أرحم به من والديه لكن لا بد منه لينتقل من دار المصوم والكدورات الى دار النعيم والمسررات ايثاراً لتلك النعمة العظمى والمرة الكبرى كما ان الاسباب المشقوق يكلف الابن بالتم وان شق عليه نظراً لكمالته الذي يترتب على ذلك آه وهو خلاصة كلام الطبري ( ق ) قوله يلتصقون اهل الذكر يعني يطلبون من يذكر الله من بني آدم ليزورهم ويدعوا لهم فيستمعوا الى ذكرهم تنادوا اي نادى بعض تلك الملائكة بعضاً ويقولون هلموا اي تناولوا الى حاجتكم الى ما تطلبون من استماع الذكر فانا قد وجدنا جماعة من اهل الذكر قوله عليه السلام فيحفونهم بأجنحتهم - الحف الاشتغال حول شيء والاحتجة جمع الجناح والباله للتصديقه يعني يدبرون اجنتهم حول الجماعة القدا كرين قوله الى السماء يعني يقف بعضهم فوق بعض الى السماء الدنيا ( كذا في المفاتيح ) قوله فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم فائسة السؤال مع العلم بالسؤال التريض بالملائكة بقولهم في بني آدم ( أنجل فيها من يغد فيها ويسفك السماء وغن



قَالَ يَقُولُ هَلْ رَأَوْنِي قَالَ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ قَالَ يَقُولُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً وَأَشَدَّ لَكَ تَعَجُّبًا وَأَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا قَالَ يَقُولُ فَمَا يَسْأَلُونَ قُلُوبًا يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا قُلْ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً قَالَ فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ قَالَ يَقُولُونَ مِنَ النَّارِ قُلْ يَقُولُ فَهَلْ رَأَوْهَا قُلْ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فَرَارًا وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً قَالَ يَقُولُ فَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ يَقُولُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِيهِمْ فَلَانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ قَالَ هُمُ الْجَنَّةُ لَا يَشْتَقِي جَلِيسُهُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ إِنَّ فِيهِ مَلَائِكَةً سَيَّارَةً فَضَلَا يَبْتَغُونَ مَجَالِسَ الَّذِي ذَكَرَ فَأِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذَكَرٌ قَعَدُوا مِنْهُمْ وَخَفَّ بِمَعْشَرٍ مِنْهُمْ بَعْضًا بِأَجْنَحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلُؤُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الْأُثْنَى فَإِذَا انْقَرَفُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ قَالَ فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ يَقُولُونَ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيَهْلِلُونَكَ وَيَعْمَدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ قُلْ وَمَاذَا يَسْأَلُونِي قَالُوا يَسْأَلُونَكَ جَنَّتَكَ قَالَ وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي قَالُوا لَا أَيْ رَبِّ قَالَ وَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي قَالُوا وَيَسْتَجِيرُونَكَ قَالَ وَمِمَّا يَسْتَجِيرُونَني قَالُوا مِنْ نَارِكَ قَالَ وَهَلْ رَأَوْا نَارِي قَالُوا لَا قَالَ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي قَالُوا وَيَسْتَفِرُّونَكَ قَالَ يَقُولُ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا وَأَجْرَنَهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا قَالَ يَقُولُونَ رَبِّ فِيهِمْ فَلَانٌ عَبْدٌ خَطَاةٌ إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مِنْهُمْ قَالَ يَقُولُ وَلَهُ غَفَرْتُ كُلَّ الْقَوْمِ لَا يَشْتَقِي بَعْضُهُمْ جَلِيسُهُمْ ﴿ وَعَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَسَدِيِّ قَالَ لَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ

نَسِجَ مُحَمَّدٌ وَتَقَسَّ لَكَ ) ( قَالَ أَنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَدْرِي ) وَفِي قَوْلِهِ هَلْ رَأَوْنِي وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي تَقْرِيعٌ لِلْمَلَائِكَةِ وَتَقْبِيحٌ لِي أَنْ تَسْبِيحَ بَنِي آدَمَ وَتَقْدِيسُهُمْ أَطَى وَأَشْرَفُ مِنْ تَقْدِيسِهِمْ لِحُصُولِ هَذَا فِي عِلْمِ النَّبِيِّ مَعَ وَجُودِ الْمَوَاقِفِ وَالصَّوَارِفِ وَحُصُولِ ذَلِكَ فِي عِلْمِ الشَّهَادَةِ مِنْ غَيْرِ صَافٍ وَقَدْ وَرَدَ أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ احْتِزَاهَا ( ط ) قَوْلُهُ فَضَلَا سَفَةَ الْمَلَائِكَةِ بَضْمَتَيْنِ وَسُكُونِ الثَّانِي خَفِيفًا وَفِي نَسْخَةِ فَضَلَا، وَلَمَّا عَلَى جَمِيعِ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُمْ زَالِدُونَ عَلَى الْحِفْظَةِ لِأَوْظِيقِهِمْ لِأَحْلَاقِهِمْ كَمَا قَدْ قِيلَ لَيْسَ مِنْهُمْ بَنِي آدَمَ فِيهِمْ رَجُلٌ لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ كَرِيمٌ بَلْ كَانَ يَمْرُؤًا بَشَرًا فَجَلَسَ بَيْنَهُمْ بِإِذْنِ الْمَلِكِ هَذَا الْخَطَأُ لَا يَسْتَحِقُّ الْمَغْفِرَةَ لَا لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ كَرِيمٌ قَوْلُهُ وَلَهُ غَفَرْتُ يَعْنِي غَفَرْتُ لِهَذَا الْبَدَايَا بِرُكَّةِ الْإِنْسَانِ كَرِيمٍ فَانْهَ قَوْمٌ لَا يَشْتَقِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ مِنَ الثَّوَابِ أَيْ لَا يَحْرَمُ حَالِيهِمْ مِنَ الثَّوَابِ بَلْ مِنْ جِلْسِ مَعَهُ يَحْدُ بِرُكَّتِهِمْ وَهَذَا

أَنْتَ يَا حَنْظَلَةَ قُلْتُ نَافَقَ حَنْظَلَةَ قَالَ سَحَابَانِ اللَّهُ مَا تَقُولُ قُلْتُ نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيِّعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَنفِي مِثْلَ هَذَا فَإِنِ تَلَقَّيْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلْتُ نَافَقَ حَنْظَلَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَكُونُ عِنْدَكَ تَذْكُرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيِّعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ تَدْمُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ لَصَافَحْتَكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ وَلَكِنْ يَحْتَضِلُّ سَاعَةً وَسَاعَةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني \* عن \* أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**أَلَا أُنبِئُكُمْ بِغَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ**  
 تَرْغِبٍ لِعَالِدٍ فِي عَالَةِ الصَّلَاحِ لِيَنَالُوا نَصِيحًا مِنْ بَرَكَتِهِمْ وَثَوَابِهِمْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَوْلُهُ نَافَقَ حَنْظَلَةَ  
 أَي صَارَ مَنَاقِحًا وَمَنَاقِقَ مِنْ يَظْهَرُ الْإِسْلَامُ وَفِي قَلْبِهِ شَيْءٌ آخَرُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا ذَاكَ أَي أَيُّ شَيْءٍ قَوْلِكَ بَنِي  
 لَا يَسَبُّ تَقُولُ نَافَقَ حَنْظَلَةَ قَوْلُهُ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنَ رَأَيْ عَيْنَ مَصْدَرُ قِيمَ مَقَامِ اسْمَاءِ الْفَالِغِينَ وَالْمَصْدَرُ قِيمَ مَقَامِ اسْمِ  
 الْفَاعِلِ وَالْمَعْمُولِ وَالْوَاحِدُ الثَّانِيَةُ وَالْجَمْعُ أَي كَأَنَّا رَأَيْنَا عَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَأَحْوَالِ الْقَبْرِ وَالْقِيَامَةِ بِأَعْيُنِ قَوْلِهِ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ  
 أَي خَالَطْنَاهُمْ بَنِي إِذَا كُنْتَ عِنْدَكَ كُنْتُ عَلَى غَايَةِ الْحُضُورِ وَالْخَوْفِ مِنْ أَفْهٍ وَصَفَاءِ الْقَلْبِ وَإِذَا خَرَجْتَ مِنْ عِنْدِكَ كُنْتَ  
 عَلَى غَيْرِ الْحُضُورِ وَهَذَا الْفِعْلُ كَفَعَلَ الْمَنَاقِقِينَ وَالضَّيِّعَاتِ الْإِرَامِيَّ وَالْبَسَاتِينَ وَالْحَرْفُ أَيْضًا قَوْلُهُ لَوْ تَدْمُونَ عَلَى  
 مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ بَنِي لَوْ كُنْتُمْ فِي غَيْبِي مِثْلَ مَا كُنْتُ عِنْدِي مِنْ صَفَاءِ الْقُلُوبِ وَالذِّهَانِ عَلَى  
 الذِّكْرِ وَالْخَوْفِ مِنْ أَفْهٍ لَصَافَحْتُمْ الْمَلَائِكَةَ وَلَمَلَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِرَادَ مَصَافَحَةِ الْمَلَائِكَةِ أَيَامَ عِلَاقَةِ لَانَ الْمَلَائِكَةِ  
 يَصَافَحُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ قَوْلُهُ سَاعَةً فَسَاعَةً بَنِي لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مَنَاقِحًا بَانَ يَكُونُ فِي وَقْتٍ عَلَى غَايَةِ الْحُضُورِ  
 وَصَفَاءِ الْقَلْبِ وَفِي الذِّكْرِ وَفِي وَقْتٍ لَا يَكُونُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ بَلْ لَا بَأْسَ بَانَ يَكُونُ سَاعَةً فِي الذِّكْرِ وَسَاعَةً فِي  
 الْإِسْرَاحَةِ وَالنَّوْمِ وَالزَّرَاعَةِ وَمَعَاشِرَةِ النِّسَاءِ وَالْأَوْلَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَبَاحِثِ ( كَذَا فِي الْمَتَابِعِ ) وَقَالَ  
 الْحَافِظُ النَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ سَاعَةً فِي الْحُضُورِ تَوْذُونَ حَقُوقَ رَبِّكُمْ وَسَاعَةً فِي الْغَيْبِ فَتَقْضُونَ  
 حَقُوقَ نَفْسِكُمْ وَادْخُلْ فَأَنْتَ التَّعْقِيبُ تَتْبَعُهَا عَلَى أَنْ أَحَدَى السَّاعَتَيْنِ مَعْقِبَةً بِالْآخِرَى وَأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا  
 يَصِيرُ عَلَى الْحَقِّ الْمُسْرَفِ وَالْجِدِّ الْمُحْضِ وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِسْلَامِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ سَاعَةً فِي الْحُضُورِ  
 فِي الذِّكْرِ وَسَاعَةً فِي حَقِّ النَّفْسِ خَلْعَةً - وَأَقْرَبُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ الْإِنْبَاءُ كَمْ غَيْرِ أَعْمَالِكُمْ أَي أَفْضَلُهَا وَأَزْكَاهَا أَي

إِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَنْفَقُوا أَعْدُوَكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ قَالُوا  
بَلَى قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ رَوَاهُ الْمَلِكُ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنْ مَالَكُمْ وَقَفَهُ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ  
\* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ  
النَّاسِ خَيْرٌ فَقَالَ طُوبَى لِمَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ  
أَنْ تَفَارِقَ الدُّنْيَا وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

\* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ  
فَارْتَقُوا قَالُوا وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ حَلِيقُ الذِّكْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ  
اللَّهِ تَرَةٌ وَمَنْ أَضْطَجَعَ مَضْجَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ تَرَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا  
يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا قَامُوا مِنْ مِثْلِ جِيفَةِ حِمَارٍ وَكَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

أَمَّا هَا وَاقِهَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ عَزَّ الدِّينُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ هَذَا الْحَدِيثُ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الثَّوَابَ لَا يَتَرْتَبُ عَلَى قَدْرِ  
النَّصَبِ فِي جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ بَلْ قَدْ بَاجَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قَلِيلِ الْأَعْمَالِ أَكْثَرًا مَا بَاجَرَ عَلَى كَثِيرِهَا إِذَا الثَّوَابُ يَتَرْتَبُ  
عَلَى تَفَاوُتِ الرُّتَبِ فِي الشَّرَفِ أَوْ لَمَلِ الْخَيْرِ وَالْإِرْضِيَةِ فِي الذِّكْرِ لِأَجْلِ أَنْ سَاطَرَ الْعِبَادَاتِ مِنْ أَغْثِ الدَّهَبِ  
وَالْفِضَّةِ وَمِنْ مِلَاقَةِ الْعَدُوِّ وَمَقَاتِلَتِهِمْ أَمَّا هِي وَسَائِلُ تَقَرُّبِ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالذِّكْرُ أَمَّا هُوَ الْمَقْصُودُ  
الْأَسْنَى وَالْمَطْلُوبُ الْأَعْلَى وَنَاهِيكَ عَنْ فَضْلَةِ الذِّكْرِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَادْكُرُونِي إِذْ كُنتُمْ كَرِيمِينَ وَأَنَا جَابِسٌ مِنْ ذِكْرِي  
وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِي نَفْسِي الْحَدِيثُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ طُوبَى لِمَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ طُوبَى  
كَلِمَةُ الشَّاءِ لِأَنَّهَا دَاءٌ مَضَاهَا أَصَابَ خَيْرًا مِنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ وَكَانَ مِنَ الظَّاهِرِ أَنَّ عِبَادَ اللَّهِ مِنْ طَالَ عَمْرُهُ  
وَحَسَنَ عَمَلُهُ فَالْجَوَابُ مِنَ الْأَسْلُوبِ الْحَكِيمِ أَيْ غَيْرِ خَافٍ أَنَّ خَيْرَ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ بَلِ الَّذِي  
يَهْمُكَ أَنْ تَدْعُوهُ فَتَضِيبُ مِنْ بَرَكَتِهِ (ط) قَوْلُهُ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ رَطْبُوهُ اللِّسَانُ عِبَارَةٌ عَنْ سَهْوَةِ جَرَيَانِهِ كَمَا  
أَنْ يَبْسُ عِبَارَةٌ عَنْ ضِدِّهِ ثُمَّ أَنَّ جَرِيَانَ اللِّسَانِ عِبَارَةٌ عَنْ مَدَامَةِ الذِّكْرِ فَكَأَنَّهُ  
قِيلَ خَيْرُ الْأَعْمَالِ مَدَامَةُ الذِّكْرِ فَبِهِ مِنْ أَسْلُوبِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَحْزَنْ أَلَا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ (ط) قَوْلُهُ  
حَلِيقُ الذِّكْرِ قَالَ الطَّبِيبُ بِكسر الحاء وَفَتْح اللام جَمْعُ الْحَلْقَةِ مِثْلُ قِصَّةٍ وَتَصَغُّوهُمُ الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ يَسْتَدْبِرُونَ  
كَلِمَةَ الْبَابِ قَوْلُهُ تَرَةٌ أَيْ حَسْرَةٌ وَالْمَوْتُ الَّذِي قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ وَلَمْ يَدْرِكْ بِدَمِهِ وَكَذَلِكَ وَتَرَهُ حَقُّهُ أَيْ نَقْصُهُ  
وَكُلَّ الْأَمْرِ مِنْ مَقْبَلِ الْحَسْرَةِ وَمَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى لَنْ يَتْرَكَ أَعْمَالَكُمْ كُنَّا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبِشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى قَوْلُهُ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيفَةِ حِمَارٍ أَيْ لَا يَوْجِدُ مِنْهُمْ قِيَامٌ عَنْ مَجْلِسِهِمْ إِلَّا كَقِيَامِ الْمُنْفَرِقِينَ عَنْ الْجِفَةِ الَّتِي  
هِيَ غَايَةُ الْقَدْرِ وَالتَّجَلُّسَةِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَتَخْصِيصُ جِيفَةِ الْحِمَارِ بِالذِّكْرِ أَدْوَنُ الْجِيفِ مِنْ بَيْنِ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي  
تَخَالُطُنَا أَوْ لِكُونِهِ أَبَدِ الْحَيَوَانَاتِ أَوْ لِكُونِهِ مَخَالُطًا لِلشَّيْطَانِ وَلِهَذَا يَتَوَذَّعُ عَنْ نَبِيهِ بِالْحَمْدِ وَكَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ

﴿ وَعَنْهُ ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ قِرَّةٌ فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ

وقد ورد من حديث معاذ مرفوعا ليس يتحسر أهل الجنة يعني يوم القيامة كما في رواية الأعلی ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها رواه الطبراني والله اعلم (ق) قوله ولم يصلوا على نبيهم مثل الامام الغزالي رحمه الله تعالى ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا وما معنى صلاة الله على من صلى عليه وما معنى صلواتنا عليه وما معنى استدعائه من امته الصلاة عليه أرتاح لذلك ام هو شفقة على الامة فأجاب اما صلاة الله على نبيه وعلى الصالحين عليه فعناء اذاعة انواع الكرامات ولطائف النعم واما صلاتنا عليه وصلاة الملائكة فهو سؤال والابتال في طلب تلك الكرامة ورغبة في افاضتها عليه كقول القائل غفر الله له ورحمه فان ذلك يغنى بالرحمة وطلب العفو بالستر ولذلك تختص الصلاة به ودونه فقولك رضي الله عنه فختص الصلاة بالانبياء وطلب الترضي بالصحابة والاولياء والطهارة وطلب الرحمة والمغفرة للعوام واما استدعاء الصلاة من امته فثلاثة امور (احدها) ان الادعية مؤثرة في استراة راض الله ونعمته ورحمته لا سيما في الجمع الكثير كالجمعة وعرفات والجماعات فان المهمم اذا اجتمعت وانصرفت الى طاب ما في الامكان وجوده على قرب كالمنظر ورفع الوباء وغيره فاض ما في الامكان من الفيض الحق بوسائط الى روحانيات المترشحين لتدبير العالم الافضل المقضى لنفهم وانما اثرت المهم لما بين الارواح البشرية والروحانية العالية من المناسبة الذاتية فان هذه الارواح بحاجة لتلك الجواهر وانما يقطع مجازاتها بالتدبير بكدورات الشهوات ولذلك تكون هذه القلوب الزكية الطاهرة اسرع تأثرا وتكون في حالة التضرع والابتهاال انجح لان حرقه التضرع تنفيع كدورات الشهوات عن القلب في الحال وتنفيذه وتكشفه من الظلمة ولذلك ما غطي دعاء الجمع ولا يغلو الجمع من قلوب طاهرة يزيدون التعاون تأثرا وانما كان يوم الجمعة وقتا يستجاب فيه الدعاء منهم لان الحال التي يجتمع فيه على قلوب صافية واحد لا يدري متى هو لكن الغالب ان اليوم لا يغلو عنه وهو وقت النفحات التي يتعرض لها وربما كان اجتماع المهم يوم الجمعة عند الاسباب الجامعة كابتداء الخطبة وابتداء الصلاة وكان الصلاة اولى لكن الاولى ان لا يعجز القول بتعيين وقته بل يبيهم وكذلك يتوقع تلك النفحات في الاحجاز لصفاء القلوب فاذا كانت الادعية مؤثرة في استجلاب موائد الفضل وكان ما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخوض ومرتبة الشفاعة وغير ذلك من المقامات المأمودة غير محدود على وجه لا تصور الزيادة فيها فاستمداده من الادعية استراة لتلك الكرامات (الامر الثاني) ارتياحه به كما قال صلى الله عليه وسلم اني اباهي بسكم الامم وكالا يبعد ان يطلع النائم مناهل النيب من احوال الموتى مع كونها في هذا العالم المظلم فلا يبعد ان تحصل للارواح معرفة بمجاري احوالنا مع انهم في عالم القدس والعفاء ودار الحيوان ووجه اطلاع النائم على احوال الموتى واطلاع الموتى على احوال الناس ما ولد ذكره (الثالث) الشفقة على الامة وتخبرهم على ما هو حسنة في حقهم وقرية لهم وانما تضاعف الصلاة لان الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات اذ فيها تجديد الايمان بالله اولانهم بالرسول ثانيا ثم بحظيحه ثالثا ثم بالصلاة بطلب الكرامة له رابعا ثم بتجديد الايمان باليوم الآخر وانواع كرامات خاصا ثم بذكر الله سادسا وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ثم بتعظيم الله بسببهم اليه سابعا ثم بانظار المودة لهم ثامنا ولم يبال صلى الله عليه وسلم من امته

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ  
كَلَامٍ أَيْنَ آدَمَ عَلَيْهِ لَآلَهُ إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مَنكَرٍ أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُكْثِرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ  
قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ وَإِنْ أَبْعَدَ النَّاسُ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبَ الْقَامِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
\* وَعَنْ \* ثَوْبَانَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنِّصَّةَ كَمَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ قَدْ بَعْضُ أَصْحَابِهِ نَزَلَتْ فِي الذَّهَبِ وَالنِّصَّةِ لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ اللَّهِ  
خَيْرٌ فَتَخَذَهُ فَقَالَ أَفْضَلُهُ لِسَانٌ ذَاكِرٌ وَتَلْبٌ شَاكِرٌ وَزَوْجَةٌ مُؤْمِنَةٌ تَعِينُهُ عَلَى إِيْمَانِهِ  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث \* عَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ خَرَجَ مُعَاوِيَةُ عَلَى حَقْلَةٍ فِي الْمَسْجِدِ  
فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ قَالُوا جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ قَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ قَالُوا اللَّهُ مَا**

إِلَّا الْمُدَّةُ فِي اللَّهِ بِئْسَ ثَمَّ الْإِهْتَالُ وَالتَّضَرُّعُ فِي الدُّعَاءِ تَأْسًا وَالدُّعَاءُ مَعَ الْمَادَّةِ ثُمَّ بِالاعْتِرَافِ عَاشِرًا بِأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ  
قَدْ وَانَ النَّبِيُّ وَإِنْ جَلَّ قَدْرُهُ فَبِوَعْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ سِوَى مَا وَارَدَ لِلشَّرْعِ بِهِ مِنْ  
أَنَّ الْحَسَنَةَ الْوَاحِدَةَ بِشَرِّ امْتَالِهَا وَإِنَّ السَّيِّئَةَ تَنْتَلِهَا قَطْعُ وَسْرِهِ أَنَّ الْجَوْهَرَ الْإِنْسَانِي حَتَّى إِذَا كَانَ ذَلِكَ الْعَالَمُ الْمَلُوكِي  
وَهَبُوطَهُ إِلَى الْعَالَمِ الْجَسَادِيِّ غَرِيبٌ فِي طَبْعِهِ وَالسَّيِّئَةُ تَبْطُكُ عَنْ التَّرَقِّي إِلَى ذَلِكَ الْعَالَمِ عَلَى خِلَافِ طَبْعِهِ وَالْحَسَنَةُ  
تَرْقِيهِ إِلَى مُوَاقِفَةِ الطَّبْعِ وَالْقُوَّةِ الَّتِي تَحْرُكُ الْحَجَرَ إِلَى فَوْقِ هِيَ نَفْسُهَا أَنْ اسْتَعْمَلَتْ فِي تَحْرِيكِهَا إِلَى أَسْفَلٍ تَحْرُكُ  
عَشْرَةَ أَذْرُعٍ أَوْ زِيَادَةً فَلِهَذَا كَانَتْ الْحَسَنَةُ بِشَرِّ امْتَالِهَا إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفٍ أَهْ ( كَذَا فِي الْأَحْقَافِ ) قَوْلُهُ فَإِنْ شَاءَ  
عَنْهُمْ قَالَ الطَّبِيبُ قَوْلُهُ فَإِنْ شَاءَ عَنْهُمْ مِنْ بَابِ التَّشَدُّدِ وَالتَّجَلُّظِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُصَدَّرَ مِنْ أَهْلِ الْمَجْلِسِ مَا يُوْجِبُ الْعُقُوبَةَ  
مِنْ حَصَائِدِ السَّنَنِ وَالصَّلَاةِ عَلَى الرَّسُولِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ تَلْمِيحٌ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ  
جَاؤُكَ فَاسْتَعْفَوْا إِلَهُهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا إِلَهُهُ تَوَّابًا رَحِيمًا ( طَبِيبُ اطِّبَابِ اللَّهِ تَرَاهُ )  
قَوْلُهُ قُوَّةُ الْقَلْبِ أَيْ سَبَبُ قِسَاوَةِ الْغَلَبِ وَهِيَ النَّبِيُّ عَنْ صَمَاعِ الْحَقِّ وَالْمِيلِ إِلَى غَالِطَةِ الْخَلْقِ وَقِفَةُ الْحَشْيَةِ وَعَدَمُ  
الْخُشُوعِ وَالْبُكَاءِ وَكَرَّةُ الْفِتْنَةِ عَنْ دَارِ الْبَقَاءِ قَوْلُهُ لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ فَتَخَذَهُ مُنْصَوِّبًا بِأَنَّهُ إِنْ بَعْدَ الْفَنَاءِ  
جَوَابًا لِلْحَتْمِ فَقَالَ أَفْضَلُهُ قَالَ الطَّبِيبُ الضَّمِيرُ فِي أَفْضَلِهِ رَاجِعٌ إِلَى الْمَالِ عَلَى التَّأْوِيلِ بِالْبَاقِعِ أَيْ لَوْ عَلِمْنَا أَفْضَلَ الْأَشْيَاءِ  
شَعْمًا فَتَخَذْتِهِ وَلِهَذَا السَّرَّاسْتَفْنَى إِقْدَمَ أَنَّ اللَّهَ يَتَلَبَّسُ بِسَلِيمٍ مِنْ قَوْلِهِ مَالٌ وَلَا يَتَوْنُ وَالْقَلْبُ إِذَا سَلِمَ مِنْ آفَاتِهِ  
شَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى فَسَرَى ذَلِكَ إِلَى لِسَانِهِ فَحَمْدُ اللَّهِ وَاتَّقَى عَلَيْهِ وَلَا يَحْصِلُ ذَلِكَ إِلَّا بِفَرَاغِ الْقَلْبِ وَمُعَاوَنَةِ رَفِيقٍ  
يَعِينُهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاتَّقَى اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمَ آهَ وَلِهَذَا قَالَ تَعِينُهُ عَلَى إِيْمَانِهِ أَيْ عَلَى دِينِهِ بِأَنَّهُ تَذَكَّرَهُ الْعِلَاقَةَ وَالْعُومَ  
وغيرهما مِنَ الْعِبَادَاتِ وَنَعْنَهُ مِنَ الزَّوَالِ وَأَثَرِ الْمُرْمَاتِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ( ق ) قَوْلُهُ آهَ قَدْ يَنْحَفُ حَرْفُ الْقِسْمِ

أَجَلَسْنَا غَيْرُهُ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَمَا كَانَ أَحَدٌ يَمْنُزِلَنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ عَهْدًا مِنِّي وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ هُنَا قَالُوا جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنَعْمُدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا قُلِ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ قَالُوا اللَّهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَلِكَ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ شَرَّ أُمَّةٍ فِي الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ فَأَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ أَتَشَبُّهُ بِهِ قَالَ لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ أَيُّ الْعِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ

فِيصَبُّ بِالْإِسْمِ وَقَدْ يَجْرِعُونَ كَذَانًا مَدْخُلَتْ حُرُوفُ الْإِسْتِغْثَامِ قَدْ وَقِيلَ حُرُوفُ الْإِسْتِغْثَامِ صَارَ بَدَلًا مِنْ حُرُوفِ الْقِسْمِ فَجَرَّ بِهَا وَبَرَدَ جَوَازُ النَّصَبِ بَلْ هُوَ الْغَالِبُ وَالْجَرَّ شَاذٌ وَادْخَالَ حُرُوفِ الْإِسْتِغْثَامِ فِي الْجَوَابِ بِطَرِيقِ الْمَشَاكَلَةِ وَاقِعٌ أَعْلَمُ (لَمَاتُ) قَوْلُهُ لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ أَيْ تَهْمًا لَكُمْ لَكُذْبٍ وَلَكِنْ أَرَدْتَ الْمُنَاجَاةَ وَالْمُشَاجَاةَ فَبِهَا وَقَعَ لَمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الصَّحَابَةِ وَقَدْ مَيَّانَ قُرْبُهُ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقِيلَ قُلُهُ مِنْ أَحَادِيثِهِ دَفَعًا لِتَهْمَةِ الْكُذْبِ عَنْ نَفْسِهِ فَبِأَيْقُنُهُ مِنَ الْكَلَامِ فَقَالَ وَمَا كَانَ أَحَدٌ يَمْنُزِلَنِي أَيْ عِمْرَةً قَرِيبِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُونِهِ عَمْرًا لَا مَحِيَّةَ أَخِيهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ أَعْبَرَ عَنْهُ الْمَوْلِيُّ فِي الْمُتَنَوُّيْنَ خَالَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِكُونِهِ مِنْ أَجْلَاهُ كَتَبَ الْوَحْيَ أَقَلَّ خَبَرَ كَانَ عَنْهُ أَيْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا مِنْ أَيْ لَاحْتِيَاطِي فِي الْحَدِيثِ وَالْأَكْثَرُ مَقْصُودُ مَنْزِلَتِهِ أَيْ يَكُونُ كَثِيرُ الرِّوَايَةِ وَلَهُ كَانَ يَمْنُ لَمْ يَجُوزَ قُلُ الرِّوَايَةِ بِالْمَنْعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ نَعْمُدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا الْإِسْلَامَ الْخِ كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ مَقُولِ أَهْلِ دَارِ السَّلَامِ الْحَدِيثُ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ - لَوْلَا اللَّهُ مَا أَهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَيْنَا قَوْلُهُ يَأْهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ قِيلَ مَعْنَى الْمُبَاهَاةِ بِهِمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ انظُرُوا إِلَى عِبِيدِي هَؤُلَاءِ كَيْفَ سَلَطْتُ عَلَيْهِمْ نَفْسَهُمْ وَشَبَّوْنَهُمْ وَأَهْوَيْتَهُمْ وَمَعَ ذَلِكَ قَوِيَتْ هِمَّتُهُمْ عَلَى خَالِفَةِ هَذِهِ الدَّوَاعِي الْقَوِيَّةِ إِلَى تَرْكِ الْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ فَاسْتَحْضُوا أَنْ يَمْدَحُوا أَكْثَرَ مِنْكُمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَجِدُونَ فِي الْعِبَادَةِ مَشَقَّةَ وَغَايَةِ مِنْكُمْ كَالْتَنَفُّسِ مِنْهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ إِنَّ شَرَّ أُمَّةٍ فِي الْإِسْلَامِ قَالَ الْعَلِيُّ الشَّرِيعَةُ مُورَدُ الْأَبْلِ عَلَى الْمَاءِ الْجَارِيِ وَالْمُرَادُ مَا شَرَعَ اللَّهُ وَظَاهِرُهُ لِعِبَادَةِ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالسُّنَنِ وَالتَّكْفِيرِ فِي شَيْءٍ لِلتَّقْلِيلِ الْمُتَضَمِّنِ لِمَنْيَ التَّنْظِيمِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَرِضْوَانِ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ وَمَعْنَاهُ أَخْبَرَنِي بِعَمَلٍ يَسِيرٍ مُسْتَجْلِبٍ لثَوَابٍ كَثِيرٍ فَلَا يَزَالُ عَلَيْهِ وَاعْتَصَمَ بِهِ وَلَمْ يَرُدَّ بِقَوْلِهِ كَثُرَتْ عَلَيَّ أَنَّهُ يَتْرَكَ ذَلِكَ رَأْسًا وَيَسْتَقْبَلُ بَغِيرَهُ فَحَسَبَ وَغَايَةِ ارْتَادِ أَنْ يَجِدَ أَدْلَاهُ مَا اقْتَضَى عَلَيْهِ يَتَشَبُّهُ بِمَا يَسْتَحْضِي بِهِ عَنْ سَائِرِ مَا لَمْ يَقْتَضِ عَلَيْهِ

دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ أَلَا ذَاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
وَمِنَ النَّازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ لَوْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَنْكَسِرَ  
وَيَخْضِبَ دَمًا فَإِنَّ أَلَا ذَاكِرَهُ أَفْضَلُ مِنْهُ دَرَجَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ  
غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّيْطَانُ جَائِمٌ عَلَى  
قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَهُ اللَّهُ خَسَّ وَإِذَا غَمَلَ وَسَّوَسَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَلْقِيًا

\* وَعَنْ \* مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ ذَاكِرُ اللَّهِ فِي  
النَّافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ خَلْفَ الْقَارِيْنَ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي النَّافِلِينَ كَمُفْضِنِ أَخْضَرٍ فِي شَجَرِ يَابِسٍ، وَفِي  
رَوَايَةٍ مِثْلُ الشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الشَّجَرِ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي النَّافِلِينَ مِثْلُ مُصْبِحٍ فِي  
بَيْتٍ مُظْلِمٍ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي النَّافِلِينَ يُرِيهِ اللَّهُ مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ حَيٌّ وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي  
النَّافِلِينَ يُفَرِّقُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمٍ وَالْفَصِيحُ بَنُو آدَمَ وَالْأَعْجَمُ الْبَهَائِمُ رَوَاهُ رَزِينٌ

واقه اعلم (طبي اطباقة تراه) قوله اذا كرون الله كثيرا والذاكرات قليل المراد بهم المداومون على ذكره وفكره  
وقيل المراد بهم الذين يأتون بالاذكار الواردة في السنة في جميع الاحوال والاوقات وهذا مرادف في الحقيقة  
لنبطه بشغل اغلب اوقاته بالذكر قبل يا رسول الله ومن النازي اي اذا كرون افضل من غيرهم ومن النازي  
ايضا قالوا ذلك تحيا قال لو ضرب ابي النازي سيفه في الكفار والمشركين حتى ينكسر اي سيفه ويختب  
اي هو او سيفه دما وهو كناية عن الشهادة فان الذاكرة افضل وفي رواية من النازي درجة وهي غملا  
الوحدة اي درجة واحدة وتعمل الجنس اي بدرجات متعددة واقه تعالى اعلم (ق) قوله الشيطان جائم اي  
لازم الجلوس ودائم السوق على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خس اي اخضع الشيطان وتأخر وهو من قوله  
تعالى (من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس) (ط ق)  
قوله كالمقاتل خلف القارين شبه اذا ذكر الذي يذكر الله بين جماعة لم يذكروا بالمجاهد الذي يقاتل الكفار  
بعد فرار اصحابه منهم فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهازم له والنافل مقهور منهزم منه ثم شبه بالنسن الاخضر  
الذي يمد للاعمار والنافل باليابس الذي يحيا للاحراق ثم شبه ذاكنا بالمصباح في مجرد كونه مضيئا في نفسه والنافل  
في مجرد الظلة كما في قول الشاعر :

﴿ وكان النجوم بين دجاسها \* سنن لاح بينهن ابدع ﴾

شبه النجوم بالنسن في مجرد الاشراق والليل بالدع في مجرد الظلة واقه اعلم (طبي اطباقة تراه) قوله  
يريه الله مقعده من الجنة لعل الارادة بالملكشفة او ينزل الملائكة عند النزاع لقوله تعالى (ان الذين قاموا ربنا  
الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) واقه اعلم (ق)

﴿ وعن معاذ بن جبل قال ما عجل القصد عملاً أنجي له من عذاب الله من ذكر الله رواه مالك والترمذي وأبو ماجه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفتاه رواه البخاري ﴾ وعن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول لكل شيء صفة وصفا للقلب ذكر الله وما من شيء أنجي من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع رواه البيهقي في الدعوات الكبير

### ﴿ كتاب اسماء الله تعالى ﴾

## الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إن لله تسعة وتسعين اسماً

قوله أنا مع عبدي أي بالاعانة والتوفيق والرحمة والرعاية أقول للمية كناية عن الشرف والقربة لما ورد أنا جليس من ذكرني كما يقال فلان جليس السلطان أي مقرب ومشرف عنده والحديث المنع حيث لم يقل هو جليسي وقوله تحركت بي أي بذكري فيه من المبالغة ما ليس في قوله إذا ذكرني باللسان هذا إذا كان الواو للحال وما إذا كان للمطف فيحمل الجمع بين الله كبر باللسان والقلب وهذا التأويل أولى لأن المؤثر النافع هو الله كبر باللسان مع حضور القلب وما الله كبر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى (ط) قوله لكل شيء أي لكل شيء مما يصدأ حقيقة أو مجازاً فإن سدا القلوب الرين في قوله تعالى ( كلا بل إن على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) بتاجمة الهوى المعنى بها في قوله تعالى ( أفأريت من اتخذ الهه هواه ) فكأمة لا اله تخلصها وكلمة الا الله تجليها والله أعلم ( طيبي اطاب الله تراه )

### ﴿ كتاب اسماء الله تعالى ﴾

قال الله عز وجل ( وقد الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ) وقال تعالى ( قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا لله الاسماء الحسنى ) وقال تعالى ( الله الا له الا هو له الاسماء الحسنى ) قوله ان لله تعالى كافي نسخة صحيحة تسعة وتسعين اسماً قال التوريشي أنا نجد في كتاب الله تعالى وفي سنن رسول الله اسماء سوي ما في هذا الحديث وما دل عليه الكتاب الرب المولى النصير المحيط القاطر الكافي للامام المليك ذو الطول ذو العارج وما وردت به السنة الحان المنان الهائم الجليل فهي اذا غير منحصرة في تسعة وتسعين فما وجه قوله ان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً ( قلنا ) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بقوله ان لله تسعة وتسعين اسماً المحصر وحي ما يزيد عليها بل اراد تخصيصها بالله كركونها لشر لفظاً واظهر معنى وقد قال جمع من اصحاب الماني ان هذا الحديث قضية واحدة قدوله من احصاها دخل الجنة ليس بمفصل عن قوله ان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً بل هو واقع موقع الوصف من الاسماء المدودة فلا يتم الكلام في



## مائة إلا واحداً

الفصل الاول الامر بربطاً بالفصل الآخر ونظير ذلك قول القائل : **﴿ ان فلان الف شاة اعدھا لانبياف ﴾**  
 فلا يدل على انه لا يملك غيرها والله سبحانه وتعالى اعلم ( كذا في شرح المصاييح ) قوله مائة الاوحد بالذكـ  
 ولا يـ ذر الا واحدة بالنائب قال ابن بطال ولا يجوز في العربية ووجهها ابن مالك باعتبار معنى التسمية او  
 السفة او الكلمة — والحكمة في الاتيان بهذه الجملة بعد السابقة ان يقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جهتي  
 الاجمال والتفصيل ودفعاً لتصحيح خطأ لاشتباه تسعة وتسعين بسبعة وسبعين وقال في فروع الغيب قوله مائة  
 الا واحدا تأكيداً وفلذلك لا يزداد على ما ورد كقوله تعالى ( تلك عشرة كاملة ) ( كذا في ارشاد الساري )  
 وقد اختلف في هذا المذهب هل المراد به حصر الاسماء الحسنی في هذه العدة او انها اكثر من ذلك ولكن  
 اختصت هذه بان من احصاها دخل الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال ليس  
 في الحديث حصر اسماء الله تعالى وليس معناه انه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث  
 ان هذه الاسماء من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء وبؤيده  
 قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود القدي اخرجني احمد وصححه ابن حبان اسألك بكل اسم هو لك  
 سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عنده وعند مالك  
 عن كعب الاحبار في دعاءه واسألك باسمائك الحسنی ما علمت منها وما لم اعلم واوردته الطبري عن قتادة نحوه  
 من حديث عائشة انها دعت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك وسيأتي في الكلام على الاسم الاعظم وقال  
 الخطابي في هذا الحديث اثبات هذه الاسماء المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة وانما  
 التخصيص لكونها اكثر الاسماء واينها معاني وخبر المتبدأ في الحديث هو قوله من احصاها لا قوله لله وهو  
 كقولك زيد الف درهم اعدھا للصدقة او لعمرو مائة ثوب من زاره البسه ايها وقال القرطبي في الميم نحو  
 ذلك ونقل ابن بطال عن القاضي ابي بكر بن الطيب قل ليس في الحديث دليل على انه ليس لله من الاسماء الا  
 هذه العدة وانما معنى الحديث ان من احصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحصر ان اكثرها صفات وصفات الله  
 لا تتناهى وقيل ان المراد الدعاء بهذه الاسماء لان الحديث مبني على قوله لله الاسماء الحسنی فادعوه بها فذكر  
 النبي صلى الله عليه وسلم انها تسعة وتسعون فيدعي بها ولا يدعي غيرها حكاه ابن بطال عن المذهب وفيه نظر  
 لانه ثبت في اخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسماء التي لم ترد في القرآن كما في حديث ابن عباس في قيام الليل  
 انت القدم وانت المؤخر وغير ذلك وقال الفخر الرازي لما كانت الاسماء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقية  
 كالحي او اضافية كالعظيم واما سلبية كالقدوس واما من حقيقية وازايف كالقدير او من سلبية اضافية كالأول  
 والآخر واما من حقيقية وازايف وسلبية كالملك والساوب غير متناهية لانه عالم بلا نهاية قادر على ما لا نهاية له  
 فلا يمتنع ان يكون له من ذلك اسم فيانم ان لا نهاية لاسمائه وحكى القاضي ابو بكر بن العربي عن بعضهم  
 انه الف اسم ( كذا في فتح الباري ) ( واما الحكمة في القصص على العددا كور فذكر الفخر الرازي عن الاكرانه  
 تعبد لا يحل معناه — وقيل الحكمة في انها في القرآن كما في بعض طرقه وقال آخرون الاسماء الحسنی مائة على عدد  
 درجات الجنة استأثر تعالى منها بواحد وهو الاسم الاعظم فلم يطلع عليه احدا فكانه قال مائة ولكن واحدا منها  
 عندنا وقال بعضهم ليس الاسم المكمل للثلاثة غنيا بل هو الجلالة وبه جزم السبيلي فقال الاسماء الحسنی مائة على

مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَهُوَ وَثُرٌ يُحِبُّ الْوُثْرَ مَتَّقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عدد درجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى ( وقد الاسماء الحسنى فادعوه بها ) والتسعة والنسمون لله فهي زائدة عليه وبه يكمل المائة ( كذا في شرح الاذكار لابن علان رحمه الله تعالى ) قوله من احصاها دخل الجنة قال الخطابي الاحصاء في مثل هذا محتمل وجوها ( احدها ) ان يحدها حتى يستوفيا يريد انه لا يقتصر على بعضها لكن يدعو الله بها كلها ويشي عليه جميعها فيستوجب الموعود عليها من الثواب ( ثانيا ) المراد بالاحصاء الاطاعة كقوله تعالى ( علم ان لن تحصوه ) ومنه حديث استقيموا ولن تحصوا اي لن تبخلوا كنه الاستقامة والمضي من اطاق القيام بحق هذه الاسماء والعمل بمقتضاها وهوان يعتبر بمعانيها فيازم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الاسماء ( ثالثا ) المراد بالاحصاء الاحاطة بمعانيها من قول العرب فلان ذو حصاة اي ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرجو من كرم الله تعالى ان من حصل له احصاء هذه الاسماء على احدي هذه المراتب مع صحة التنية ان يدخله الله الجنة وهذه المراتب الثلاثة للسابقين والصديقين واصحاب الجين وقال غيره معنى احصاها عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة وقيل معناه عددها متقدما لان البهري لا يعترف بالخالق والفلسفي لا يعترف بالقادر وقيل احصاها يريد بها وجه الله واعظامه وقيل معنى احصاها عمل بها فاذا قال الحكيم مثلاله جميع اوامره لان جميعا على متقضى الحكمة واذا قال القدوس استحضر كونه منزها عن جميع النقائص وهذا اختيار ابي الوفاء بن عقيل وقال ابن بطال طريق العمل بها ان الذي يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكرم فان الله يحب ان يرى حلالها على عبده فليمرن العبد نفسه على ان يصح له الاتصاف بها وما كان يخص بالله تعالى كالجبار العظيم فيجب على العبد الاقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها وما كان فيه معنى الوعد تقف عنه عند الطمع والرغبة وما كان فيه معنى الوعيد تقف منه عند الخشية والرهبة فهذا معنى احصاها وحفظها ويؤيده ان من حفظها عدا واحصاها سردا ولم يعمل بها يكون كمن حفظ القرآن ولم يعمل بمسما فيه وقد ثبت الخبر في الخوارج انهم يقرؤون القرآن ولا يجاوز حناجرهم ( قلت ) والذي ذكره مقام الكمال ولا يلزم من ذلك ان لا يرد الثواب لمن حفظها وتجد تلاوتها والدعاء بها وان كان متلبسا بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قاريء القرآن سواء كان القاريء ولو كان متلبسا بعصية غير ما يتعلق بالقرآن مثاب على تلاوته عند اهل السنة فليس ما عتبه ابن بطال بدافع لقول من قال ان المراد حفظها سردا والله اعلم وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الاظهر لثبوتها نصا في الخبر ( فتح الباري ) قوله وهو وثر يحب الوثر الوثر الفرد ومعناه في حق الله انه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يحب الوثر قال عياض معناه ان للوثر في العدد فضلا على الشفع في اسمائه لكونه دل على الوحدانية في صفاته وتجب بانه لو كان المراد به الدلالة على الوحدانية لما تعددت الاسماء بل المراد ان الله يحب الوثر من كل شيء وان تعد ما فيه الوثر وقيل هو منصرف الى من يبد الله بالوحدانية والتفرد على سبيل الاخلاص وقيل لانه امر بالوثر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس ووتر الليل واعداد الطهارة وتكفين الميت وفي كثير من المخلوقات كالسموات والارض انتهى ملخصا ( فتح الباري )

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَسَمَةٌ وَتَسْمِينَ إِسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ  
الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْغَفَّارُ الْقَهَّارُ الرَّوَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ  
الْمَلِيقُ الْقَاضِ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمَعِزُّ الْمُنْذِلُ السَّجِّعُ الْبَصِيرُ  
الْحَكَمُ الْعَدْلُ الْلطِيفُ الْخَبِيرُ الْحَلِيمُ الْعَظِيمُ الْغَفُورُ الشَّكُورُ الْعَلِيُّ

قوله القدوس الطاهر من العيوب السلام ذو السلام اي الذي سلم من كل عيب وبرى من كل آفة المؤمنين  
الذي يصدق عباده وعده فهو من الايمان التصديق او يؤمنهم يوم القيامة من عذابه فهو من الامان المهيمن  
معناه القائم على خلقه قال الله عز وجل ( مصداقا بين يديه من الكتاب ومهيما عليه ) العزيز القاهر الغالب  
والعزة العلية ومنه قوله تعالى ( وعزني في الخطاب ) الجبار هو القوي أجبر الخلق وفهرم على ما أراد من امر  
ونهي وقيل هو العالي فوق خلقه المتكبر المتصالي عن صفات الخلق وقيل الذي يشكر على عتاة خلقه اذا  
نازعوه العظمة فيقسمهم والثناء في التكبر تاء التفرد وللتنصيص لا تاء التصاطي المتكلف وقيل ان المتكبر من  
الكبرياء الذي هو عظمة الله تعالى لا من الكبر القوي هو مذموم وقيل معناه ذو الكبرياء والكبرياء عند العرب  
الملك قال الله تعالى ( ويكون لكيا الكبرياء في الارض ) اي الملك الباري هو الذي خلق الخلق لا عن  
مثال الا ان لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما ليس لغيره من المخلوقات ولما تستعمل في غير الحيوان فيقال  
بدأ الله النسمة وخلق السموات والارض المصور هو الذي انشأ خلقه على صور عتفة ومعنى التصوير والتخطيط  
والتشكيل الغفار هو الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد مرة واصل الغفر السر والتغطية وانه تعالى غافر  
لذنوب عباده سائر لها بترك العقوبة عليها الفتح هو الحاكم قال الله تعالى ( ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح )  
معناه ان تستفتوا فقد جاءكم القضاء ومنه قوله تعالى ( ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ) قال الشاعر

يا ابا المنيح بني عجم رسولا \* باني عن فتاحتكم غني

اي عن عاكتكم وقيل هو الذي يفتح ابواب الرزق والرحمة لعباده القابض الباسط هو الذي يوسع الرزق  
ويقتره على ما تقتضيه الحكمة ويحسن القران في الله كر بين هذين الاسمين وكذلك في كل اسمين يردان  
موردها كالخافض والرافع والمز والمذل والضر والنافع فان ذلك انما عن القدرة وادل على الحكمة والوحي  
ومن وفق بحسن الادب بين يدي الله تعالى ان لا يفرد الاسم للمني عن القبض والخفض وافي معناها بل يضم  
الى ذلك ما هو اعرب عن وجه الحكمة الخافض الذي يخضع الجبارين والفراغة اي يضمهم وبهينهم الرافع  
الذي يرفع اوليائه ويحزم فهو الجامع بين الاعزاز والاذلال الحكم الحاكم وحقيقته الذي سلم له الحكم ورد  
اليه العدل هو الذي لا يحيل به الاهواء فيجور في الحكم - مصدر اقيم مقام الاسم العظيم الذي يوصل  
اليك اربك في رفق وقيل هو الذي لطف عن ان يدرك الكيفية الخبير العالم بما كان وما يكون الغفور من  
اجبة المبالغة في الغفران الشكور الذي يجازي عباده ويثيبهم على افعالهم الصالحة فشكر الله تعالى لعباده انما

الْكَبِيرُ الْعَظِيمُ الْقَبِيضُ الْعَسِيبُ الْجَبِيلُ الْكَرِيمُ الرَّقِيبُ الْمَجِيبُ الْوَاسِعُ  
 الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمَجِيدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْقَوِيُّ الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمَتِينُ  
 الْوَلِيُّ الْعَمِيدُ الْمُخَصِّي الْمُبْدِي الْعَمِيدُ الْمُعْجِي الْمُمِيتُ الْعَلِيُّ الْقَبُومُ الْوَاحِدُ  
 الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الْعَمَدُ الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ الْمُقَدِّمُ الْمُؤَخَّرُ الْأَوَّلُ الْآخِرُ  
 الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُتَعَالِي الْبَرُّ التَّوَّابُ الْمُتَّقِمُ الْعَفْوُ الرَّؤُفُ  
 مَالِكُ الْمَلِكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْقَنِيُّ الْقَنِيُّ الْمَانِعُ الضَّارُّ

هو مفرته لهم وقوله لعبادتهم الكبير هو الموصوف بالجلال وكبر الشأن القيت هو القندر وقيل هو الذي  
 يعطي أوقات الخلائق الحبيب هو الكافي وقيل هو المحاسب (وكفى بالله حسيبا) اي رقيقا بحاسبهم الرقيب  
 هو الحافظ الذي لا ييب عنه شيء الحبيب هو الذي يقبل دعاء الناس ويستجيب لهم الواسع الذي وسع غناه  
 كل قهر ورحمة كل شيء الودود هو الحب لعباده فيكون بمعنى الواد وفيه وجه آخر وهو ان يكون بمعنى  
 المفعول اي المودود في قلوب اوليائه بما ساق اليهم من المصارف واطهر لهم من اللطائف المهيذو المجدو والكرام  
 الباعث اي باعث الرسل الى الامم بالاحكام او الذي يبعث من في القبور وقيل هو الذي يبعث الرزق الى عبده من حيث  
 لا يحتسب الشهيد هو الذي لا ييب عنه شيء والبرة فيه لمن الحضور اي الحاضر الذي لا يعزب عنه شيء  
 الحق هو المتحقق كونه ووجوده لانه الموجد للشيء على ما تقتضيه الحكمة الوكيل هو الكفيل بأزواق  
 العباد وحقيقته انه الذي يستقل بأمر الموكول اليه ومنه قوله تعالى (حسبنا الله ونعم الوكيل) القوي القادر وقيل هو  
 التام القدرة والقوة الذي لا يجزه شيء المتين هو الشديد القوي الذي لا تلحقه في افاله المشقة الولي الناصر وقيل  
 المتولي للأمر القائم بها كولي اليتيم الحميد الممود الذي استحق الحمد المحصي وهو الذي احصى كل شيء بعلمه ولا يعزب  
 عنه مثقال ذرة المبدئ الذي أنشأ الاشياء واختارها ابتداء المبد هو الذي يبد الخلق بعد الحياة الى المات  
 وبعد المات الى الحياة الواحد هو الذي لا يفتر وهو من الجسدة التي الواحد هو المنفرد بالذات  
 الاحد وهو المنفرد بالمعنى الصمد هو السيد الذي يصمد اليه الخلق في حوائجهم اي يصدونه القندر مفتعل  
 من القدرة وهو المنع من قادر القدم الذي يقدم الاشياء فيضها في مواضعها المؤخر الذي يؤخرها الى  
 اما كنهها فمن استحق التقديم فقدم ومن استحق التأخير أخره الاول هو الذي لا شيء قبله ولا معه والآخر الباقي بصفاته  
 الخلق المتعالي في اوليته عن الابتداء كما هو المتعالي في آخريته عن الانتهاء الظاهر بآياته الباهرة والباطن بحدائقه ورويته  
 ويحتمل ان يكون من الظهور الذي هو بمعنى الملو والتبلى ويدل عليه قوله **تعالى** انت الظاهر فليس فوقك شيء الباطن  
 هو المتعجب عن اجار الخلائق والوالي مالك الاشياء المتصرف فيها المتعالي هو المنزه عن صفات الخلق  
 تعالى ان يوصف بها وجل البر هو الطوف على عباده يره ولطفه المنتقم هو المبالغ في العقوبة لمن يشاء القسط  
 هو العادل الذي لا يجوز قال تعالى ان الله يحب المقسطين الجامع الذي يجمع الخلائق ليوم لا ريب فيه التام هو  
 الباصر الذي ينزع اوليائه ان يؤذيهم احد النور هو الذي يصير بنوره ذوو الهاية ويرشد بهداه ذوو التوابة

النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصُّورُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* بَرِيدَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ

الوارث هو الباقي بعد فناء الخلق الرشيد هو الذي يرشد الخلق الى مصالحهم وقد يكون بمعنى الحكيم اي  
ذو الرشد لاستقامة تديره الصبور هو الذي لا يماجل بقوة العصاة لاستغفاره عن التسرع حذرا عن القوات  
ثم لاستواء القريب والبعيد في حكمه وهو قريب المني من الحليم الا ان اسم الحليم مشعر بسلامة المذهب عن  
العقوبة ولا كذلك في الصبور وانه اعلم (ملخص من شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى)  
وتيسر الوصول وباقه التوفيق قوله رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ اَيْضًا وَلَكِنْ  
بِقَدَمٍ وَتَاخِيرٍ وَتَبْدِيلٍ وَتَضَرُّعٍ - اختلف الحفاظ في ان سرد الاسماء هل هو موقوف على الراوي او مرفوع ورجح  
الاول وان تصادها مدرج من كلام الراوي لكن ليس لهذا الاختلاف كبير جدوى فان للموقوف كذلك  
حكمه المرفوع لان مثله لا يلة لراي (كذا في شرح الاذكار لابن علان) وان شئت تفصيل المقام وتوضيح المرام  
فارجع الى شرح البخاري للمحافظ العلامة قوله دعا الله باسمه الاعظم في شرح السنة في هذا الحديث دلالة على  
ان الله تعالى اسما اعظم اذا دعى به اجاب وان ذلك هو المذكور فيها وهو حجة على من قال ليس الاسم الاعظم  
اسما معينا بل كل اسم ذكر بخلص تام مع الاعراض عما سوى الله هو الاسم الاعظم لان شرف الاسم بشرف  
المسمى لا بواسطة الحروف المخصوصة اه قال ابو جعفر الطبري اختلف الآثار في تعيين الاسم الاعظم والذي  
عندي ان الاقوال كلها صحيحة اذ لم يرد في خبر منه انه الاسم الاعظم ولا شيء اعظم منه فكانه يقول  
كل اسم من اسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه اعظم فيرجع الى معنى عظيم كما تقدم وقال ابن حبان الاعظمية  
الواردة في الاخبار انما يراد بها من يد ثواب الثناري وقيل المراد بالاسم الاعظم كل اسم من اسماء الله تعالى  
دعا العبد به ربه مستغرقا بحيث لا يكون في فكره حائل غير الله تعالى فان من تأتى له ذلك استجيب له ونقل  
معنى هذا عن جعفر الصادق وعن الجنيد وعن غيرها وقال آخرون استأثر الله تعالى بجم الاسم الاعظم ولم  
يطلع عليه احدا من خلقه واثبت آخرون معينا واضطربوا في ذلك وجملة ما وقعت عليه من ذلك اربعة عشر  
قولا (الاول) الاسم الاعظم لفظة هو قلعة الفخر الرازي عن بعض اهل الكشف واحتج له باذن اراد ان يمر عن  
كلام معظم محضرته لم يقل له انت قلت كذا وانما يقول هو يقول تأدبا معه (الثاني) انه لا شيء اسم لم يطلق على  
غيره ولا شيء الاصل في الاسماء الحسنی ومن ثم اضيف اليه (الثالث) انه الرحمن الرحيم ولعل مستنده ما اخرجه  
ابن ماجة عن عائشة انها سألت النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلعها الاسم الاعظم فلم يفعل فصلى ودعت اللهم  
اني ادعوك الله وادعوك الرحمن وادعوك الرحيم وادعوك باسمائك الحسنی كلها ما علمت منها وما لم اعلم الحديث  
وفيه انه صلى الله عليه وسلم قال لما انه في الاسماء التي دعوت بها (قلت) وسنده ضعيف وفي الاستدلال به نظر  
لا يغنى (الرابع) الرحمن الرحيم الحي القيوم لما اخرج الترمذي من حديث اسماء بنت زيدان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الايتين والحكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاحة سورة آل

الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَرَجُلٌ يُصَلِّي  
 فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا نَزَّاعُ الْأَسْمَاءِ أَنْ تُعْطِيَكَ اللَّهُ مَا يَرْضَى لَكَ مِنْ الْأَرْضِ

عمران الله لا اله الا هو الحي القيوم اخرجه اصحاب السنن الا النسائي وحسنه الترمذي وفي نسخة صحيحة  
 وفيه نظر لانه من رواية شبر بن حوشب (الخامس) الحي القيوم اخرج ابن ماجه من حديث ابى امامة الاسم  
 الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال القاسم الراوي عن ابى امامة التمسته منها ففرت انه الحي  
 القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج بأنها بدلان من صفات العظمة الربوبية ما لا يدل على ذلك غيرها كدلاليتها  
 (السادس) الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام الحي القيوم ورد ذلك مجموعاً في حديث  
 انس عند احمد والحاكم واصله عند ابى داود والنسائي وصححه ابن حبان (السابع) بديع السموات  
 والارض ذو الجلال والاكرام اخرجه ابو يعلى من طريق السري بن يحيى عن رجل من طي وائى  
 عليه قال كنت اسأله ان يرزى الاسم الاعظم فأرثته مكتوباً في الكواكب في السماء (الثامن)  
 ذو الجلال والاكرام اخرج الترمذي من حديث هاذ بن جبل قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً  
 يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل واحتج له الفخر بأنه يشمل جميع الصفات المتبصرة  
 في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السلوب وفي الاكرام اشارة الى جميع الاضافات (التاسع) اقلا اله  
 الا هو الاحد الصمد الذي لم يد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن  
 حبان والحاكم من حديث بريدة وهو ارجح من حيث السند من جميع ماورد في ذلك (العاشر) رب رب اخرج  
 الحاكم من حديث ابى الهرداء وابن عباس بلفظ اسم الله الاكبر رب رب واخرج ابن الدينان عاتشة اذا  
 قال البعد يارب يارب قال الله تعالى ليلى عبدى سل تعط روامى فوعاً وموقوفاً (الحادى عشر) دعوة ذى النون  
 اخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رضى عنه دعوة ذى النون في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك انى  
 كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الا استجاب الله له (الثانى عشر) قل الفخر الرازي عن زين العابدين  
 انه سأل الله ان يمله الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم (الثالث  
 عشر) هو غنى في الاسماء الحسنى ويؤيده حديث عائشة المتفق عليه دعوت بعض الاسماء بالاسماء الحسنى قالها **صلى الله عليه وسلم**  
 انه لقى الاسماء التي دعوت بها (الرابع عشر) كلمة التوحيد (كذا في فتح الباري) قلت روى محمد بن الحسن عن  
 الامام الاعظم ابى حنيفة النعمان رضى الله تعالى عنه ان الاسم الاعظم هو لفظ الله كما ذكره الطحاوي في  
 مشكل الآثار ولا يوجد حديث في الاسم الاعظم الا ولفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على انه الاسم  
 الاعظم وهو قول الجمهور وقال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدر الله سره اعلم ان الاسم  
 الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب هو الاسم الذي يدل على اجمع تدل من تدليات الحق والذي  
 تداوله الملا الاطلى اثر تداول ونطقت به للتراجمة في كل عصر وقد ذكرنا ان زياداً الشاعر الكاتب له  
 صورة انه شاعر وصورة انه كاتب ولذلك للحق تدليات في موطن من المثال وهذا معنى يصدق على انت  
 الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد وعلى الحد لاله الا انت الحنان المنان  
 بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم ويصدق على اسماء تضاهي ذلك (كذا في حجة  
 الله البالغة) قوله الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب فان قلت ما الفرق بين قوله اذا سئل به اعطى وبين قوله اذا

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَقُومُ أَسْأَلُكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا اللَّهُ بِأَسْمِهِ  
الْأَعْظَمُ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْمُ اللَّهِ  
الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَالْهَيْكَمُ إِلَهُ وَلَحْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَقَاتِحَةُ آلِ  
عِمْرَانَ أَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ النَّبِيُّ الْقَيُّومُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وعن \* سَعْدُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذَا دَعَا رَبَّهُ وَهُوَ  
فِي بَطْنِ الْحَوْتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ  
فِي شَيْءٍ إِلَّا اسْتَجَابَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* يَزِيدَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْمَسْجِدَ عِشَاءً فَإِذَا رَجُلٌ يَقْرَأُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقُولُ هَذَا مَرَّةً قَالَ  
بَلْ مُؤَمِّنٌ مُنِيبٌ قَالَ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يَقْرَأُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ فَيَجْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَسَمَعُ لِقِرَائَتِهِ ثُمَّ جَلَسَ أَبُو مُوسَى يَدْعُو فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ أَنْتَ  
أَلَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَدًا صَدَدًا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِأَسْمِهِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْهُ بِمَا سَمِعْتُ مِنْكَ قَالَ نَعَمْ فَأَخْبَرْتُهُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَنْتَ الْيَوْمَ لِي أَخٌ صَدِيقٌ حَدَّثَنِي بِعَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ رَزِينٌ

دعي به اجاب قلت الثاني بلخ لان اجابة الدعاء يدل على شرف الدعاء وجاهاته عند الحبيب تضمن ايضا فصاحته  
بخلاف السؤال فانه قد يكون منموما ولذلك ذم السائل في كثير من الاحاديث ومدح المتدفع عنه على ان في الحديث دلالة  
على فضل الدعاء على السؤال وانه اعلم قاله الطبري وقيل السؤال ان يقول العبد اعطني فيعطى والدعاء ينادي ويقول يارب  
يا رب فيجيب الرب تعالى ويقول ليك عبيد في مقابلة السؤال الاعطاء في مقابلة الدعاء الاجابة قوله انه يقول اي اترى وتظن  
هذا اي هذا الرجل مراد اي منافق يقرأ للسمعة والرياء بقرينة رفع صوته وكان ذلك الرجل هو ابى موسى فلعل بريدة  
لم يعرفه قال اي بريدة وابو موسى الاشعري يقرأ قوله احدا صمدا منصوبا على الاختصاص وفي شرح السنة  
مرفوعان مرفوعان على انها صفتان لله تعالى وقوله حدثني بعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اشعار بان  
الباعث له على مواخاته هو تحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاختصمه لمده ولو كان ذلك ايضا لا بأس فيه  
لان تبشيره به من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم سعادة عظيمة ليس فيه عمل عجب او تركية للنفس (لمات)

## ﴿ باب ثواب التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير ﴾

### الفصل الاول ﴿ عن ﴾ سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب ثواب التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل ﴾

قال الله عز وجل ( فسبح محمد ربك واستغفره ) وقال تعالى ( واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكر ) وقال تعالى ( وسبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاه الليل فـسبح واطراف النهار لملك رضى ) وقال تعالى ( فاحمى اليهم ان يسبحوا بكرة وعشيا ) وقال تعالى ( يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة واصيلاً ) وقال تعالى ( فسبحوا وادبار النجوم ) وقال تعالى ( وسبحه ليلا طويلاً ) وقال تعالى ( يسبحون الليل والنهار لا يفترون ) وقال تعالى ( ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون ) وقال تعالى ( فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون ) وقال تعالى ( اما سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشرار والطير محشورة كل له اواب ) وقال تعالى ( لم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والبلير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه ) وقال تعالى ( يسبحه ما في السموات وما في الارض ) وقال تعالى ( ويسبح الرعد بحمده ) وقال تعالى ( وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ) وقال تعالى ( لم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء الكلمة الطيبة هي لا اله الا الله ) وقال تعالى ( اليه يصدق الحكم الطيب والعمل الصالح رضى ) وقال تعالى ( والزمهم كلمة التقوى ) وقال تعالى ( فلما من اعطى وانتهى وصدق بالحسنى ) وقال تعالى ( وهدوا الى الطيب من القول )

﴿ بيان ان اسماء الله الحسنى التسعة والتسعين مندرجة في اربع كلمات ﴾

قل الامام الميام عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى اعلم ان اسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كلمات هن الباقيات الصالحات (الكلمة الاولى) قوله سبحانه الله ومعناها في كلام العرب التنزيه والسلب فهو مشتقة على سلب القصد والعيب عن ذات الله تعالى وصفاته فما كان من اسمائه متضمناً للابتناء كالعلم والقدير والسميع والبصير فهو مندرج تحت الكلمة الثانية فقد فنيما بقولنا سبحانه الله كل عيب عقناه وكل نقص فهمناه وابتدنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال ادركناه ووراء ما غيابه وابتدناه شأن عظيم قد غاب عنا وجهناه فنحققه من جهة الاجبال بقولنا الله اكبر وهي (الكلمة الثالثة) بمعنى انه اجل مما غيابه وابتدناه وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا احصي ثناء عليك انت كما ائتيت على نفسك فما كان من اسمائه متضمن المدح فوق ما عرفناه وادركناه كالامى والمتالى فهو مندرج تحت قولنا الله اكبر فاذا كان في الوجود من هذا شأنه فنيما ان يكون في الوجود من يشاكله او يناظره فحقنا ذلك بقولنا لا اله الا الله وهي (الكلمة الرابعة) فان الألوهية ترجع الى استحقاق البودية ولا يستحق البودية الا من انصف بجميع ما ذكرناه فما كان من اسمائه متضمناً للجميع على الاجبال كالواحد الاحد ذي الجلال والاكرام فهو مندرج تحت قولنا لا اله الا الله وانما استحق



المبودية لما وجب له من اوصاف الجلال ونسوت الكمال التي لا يصفه الواصفون ولا يمدحها المدحون (كسنا في طبقات الشافعية الكبرى)

﴿ قوة كلمة التوحيد ودرجات نورها وتأثيره في النفس ﴾

اعلم ان اشعة لا اله الا الله تقطع من شباب القنوب وغيمها بقدر قوة ذلك الشماع وضعفه فلها نور وتفاوت اهليها في ذلك النور قوة وضعفا لاجمعيه الا الله تعالى فمن الناس من نور هذه الكلمة في قلبه كالشمس ومنهم من نورها في قلبه كالنجم البدر ومنهم من نورها في قلبه كالشمس العظيم وآخر كالسراج المضيء وآخر كالسراج الضعيف ولهذا تظهر الانوار يوم القيامة بايمانهم وبين ايديهم على هذا المقدار بحسب ما في قلوبهم من نور هذه الكلمة علما وعملا ومعرفة وحالا وكما عظم نور الكلمة واشتد احرق من الشبهات والشبهوات بحسب قوته وشدته حتى انه ربما وصل الى حال لا يصادف شبهة ولا شبهة او شدة ولا ذنبا الا احرقه وهذا حال الصادق في توحيد الله لم يشرك باق شيئا فاني ذنب او شبهة او شبهة دنت من هذا النور احرقها فساء ايمانه قد حترت بالنجوم من كل سارق لحسناته فلا يبال منها السارق الا على غرة وغفلة لا بد منها للبشر فاذا استيقظ وعلم ما سرق منه استغفنه من سارقه او حصل اضعافه بكسبه فهو هكذا ابدا مع لصوص الجن والانس ليس كمن فتح لهم خزائنه وولى الباب ظهروه وليس التوحيد مجرد اقرار السيدانه لا خلق الا الله وان اقرب كل شيء ومليكه كما كان عباد الاصنام مقرين بذلك وهم مشركون بل التوحيد يتضمن من محبة الله والخضوع له والدليل له وكال الاقياد لطاعته واخلاص العبادة له وارادة وجهه الا على جميع الاقوال والاعمال والمنع والسطاء والحب والبغض ما يحول بين صاحبه وبين الاسباب الداعية الى المعاصي والاصرار عليها ومن عرف ان قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يتغنى بذلك وجه الله وقوله لا يدخل النار من قال لا اله الا الله وما جاء من هذا الضرب من الاحاديث التي اشكلت على كثير من الناس حتى ظن بعضهم قبل ورود الاوامر والنواهي واستقرار الشرع وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار واوتوا بعضهم الدخول بالخلود ، وقال المضي لا يدخلها خالدا ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة والشارع صلاة الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصل بمجرد قول اللسان فقط فان هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام فان المواقين يقولونها بالاستتم وهم تحت الجاحدين لما في الدرك الاسفل من ثمار فلا بد من قول القلب وقول اللسان وقول القلب يتضمن من معرفتها والتصديق بها ومعرفة حقيقة ما تضمنته من النبي والاثبات ومعرفة حقيقة الالهية المنفية عن غير الله المختصة به التي يستحيل ثبوتها لغيره وقيام هذا المعنى بالقلب علما ومعرفة ويقينا وحالا ما يوجب تحريم قائلها على النار سو كل قول رتب الشارع ما رتب عليه من الثواب فانما هو القول التام كقوله من قال في يوم سبحة الله بمائة مرة حطت عنه خطاياه او غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر — وليس هذا مرتبا على مجرد قول اللسان — نعم من قالها بلسانه غافلا عن معناها معرضا عن تدبرها ولم يواطيه قلبه لسانه ولا عرف قدرها وحقيقتها راجيا مع ذلك ثوابها حطت من خطاياه بحسب ما في قلبه فان الاعمال لا تتفاضل بصورها وعددها وانما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب فتكون صورة العملين واحدة وبينهما في الفضل كما بين السماء والارض والرجلان يكون مقامهما في الصف واحدا وبين صلاتيهما كما بين السماء والارض وتأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ويقابلها تسمية وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر فتثقل البطاقة وتطيش السجلات فلا يعذب ومعلوم ان كل موحد له مثل هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه ولكن السر

أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ يَا بَيْنَ بَدَأَتْ رِوَاةُ مُسْلِمٍ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ رِوَاةُ مُسْلِمٍ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ مَتَّقُ عَلَيْهِ

الذي نقل بطاقة ذلك الرجل وطاشت لاجله السجلات لما لم يحصل لغيره من ارباب البطاقات اغردت بطاقته بالقتل والرزاة واذا اردت زيادة لاجاح هذا المعنى فانظر الى ذكر من قلبه ملائحة معتك وذكر من هو معرض عنك غافل ساه مشغول بغيرك قد انجذبت دواعي قلبه الى عبة غيرك واثارة عليك هل يكون ذكرها واحدا ام هل يكون ولداك الذان هما بهذه المثابة او عبدك او زوجتك عندك سواء وتأمل مقام قباب قاتل المائة من حقائق الايمان التي لم تشغل عند السياق عن السير الى القرية وحملته وهو في تلك الحال على ان يصل ينوء بصدرة ويعالج سكرات الموت فهذا امر آخر وايمان آخر ولا جرم ان الحق بالقرية الصالحة وجعل من اهلبا وقريب من هذا ما قام بقلب البغي التي رأت ذلك الكلب وقد اشتد به العطش ياكل الثرى قدام قلبها ذلك الوقت مع عدم الآلة وعدم المعين وعدم من ترأيه يحملها ما حملها على ان غررت بنفسها في زول البشر وملء الماء في خفها ولم تباه تعرضه للتلغف وحملها خفيا بغيا وهو ملائحة حتى امكنها الرقي من البشر ثم تواضعها لهذا الحافق الذي جرت عادة الناس بضربه وطرده فامسكت له الحنف يدها حتى شرب من غير ان ترجو منه جزاء ولا شكورا فاحرق انوار هذا القدر من التوحيد ما تقدم منها من البقاء ففكر لها فهكذا الاعمال والعمال عند الله والغافل في غفلة من هذا الاكبر الكباوي الذي اذا وضع منه مثقال ذرة على قناطر من نحاس الاعمال قلبها ذهباً والله المستعان (كذا مدارج السالكين) قوله افضل الكلام اربع اى افضل كلام البشر لان الراجحة لم توجد في القرآن ولا فضل ما ليس فيه على ما هو فيه ولقوله عليه الصلاة والسلام هي افضل الكلام بعد القرآن وهي من القرآن اى غالبيتها ويحتمل ان يتناول كلام الله ايضا فانها موجودة فيه لفظا الا الراجحة فانها موجودة معنى وافضليتها مطلقا لانها هي الجامعة لمعاني التنزيه والتوحيد واقسام التناو والتحميد وفي معناه حديث ابي ذر رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الكلام فقال ما اصطفى الله لملائكته سبحان الله وبجمده واما افراز ذلك من جملة لانه في النظم يخالف لنظم الكتاب وان كانت بافراد كلماتها داخلية في جملة الوحي اذ العبارة في ذلك بالنظم فها فارتكت الكتاب في النظم لم يكن حكمها في الفضل والكرم كحكم الكتاب ويدل على صحة هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم اربع هن من القرآن وليس بالقرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اى هي موجودة في القرآن وليس بالقرآن من جهة النظم وقال صلى الله عليه وسلم افضل الذكر بعد كتاب الله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قوله احب الي مما طلعت عليه الشمس اى من الدنيا وما فيها من الاموال وغيرها قوله في يوم اى في يوم مطلق لم يعلم في اي وقت من اوقاته فلا يقيد بشي منها وقوله مثل زبد البحر هذا وامثاله نحو ما طلعت عليه الشمس

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ مِائَةَ مَرَّةٍ لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلِ مَا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدًا قَالَ مِثْلُ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيُحَمِّدُهُ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْبَعُزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ كَيْفَ يَكْسِبُ أَحَدُنَا أَلْفَ حَسَنَةٍ قَالَ يُسَبِّحُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيُكْتَبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ أَوْ يَحُطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي كِتَابِهِ فِي جَمِيعِ الرِّوَايَاتِ عَنْ مُوسَى الْجُبَّيْنِيِّ أَوْ يَحُطُّ قَالَ أَبُو بَكْرِ الْبَرْقَانِيُّ وَرَوَاهُ شُعْبَةُ وَأَبُو عَوَّانَةَ وَيَعْنِي بَنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ عَنْ مُوسَى فَقَالُوا وَيَحُطُّ بِغَيْرِ أَلْفٍ هَكَذَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ ﴿ وعن ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

كُنَايَاتٍ عَرَبِيًّا عَنْ الْكَثْرَةِ عَرَفَا ( ط ) قَوْلُهُ كَلِمَتَانِ خَبَرٌ مُقَدِّمٌ مَا جَاءَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ وَابْتَدَأَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَى آخِرِهِ - وَالتَّكْنِيَةُ فِي تَقْدِيمِ الْخَبَرِ تَشْبِيهُ السَّامِعِ إِلَى الْمُبْتَدَأِ وَكَلِمَاتُ طَالِ الْكَلَامِ فِي وَصْفِ الْخَبَرِ حَسَنٌ تَقْدِيمُهُ لَانْ كَثْرَةِ الْأَوْصَافِ الْجَمِيلَةِ زَيْدُ السَّامِعِ شَوْقًا كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

﴿ ثَلَاثَةٌ تَشْرُقُ الدُّنْيَا بِبَهْجَتِهَا \* شَمْسُ الضُّحَى وَأَبُو إِسْحَاقَ وَالْقَمَرُ ﴾

لَكِنْ رَجَحَ الْحَقُّ الْكَلِمَاتِ ابْنَ الْمَهْمُومِ ٣٥٠ أَفَّهَ تَعَالَى إِنْ سُبْحَانَ اللَّهِ هُوَ الْخَبَرُ لِأَنَّهُ مُؤَخَّرٌ لِقَوْلِهِ وَالْأَصْلُ عَدَمُ مُخَالَفَةِ اللَّفْظِ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَوْجِبِ يَوْجِبُهُ وَلَا يَحْتَاطُ بِمَعْنَى غُلَافٍ كَلِمَتَانِ فَإِنَّهُمَا يَكُونُ عَطَاةً مُؤَدَّةً بِاعْتِبَارِ وَصْفِهِ بِالْحِفَاةِ عَلَى اللِّسَانِ وَالثَّقَلِ فِي الْمِيزَانِ وَالْهَبَةِ لِلرَّحْمَنِ الْإِتْرَى إِنْ جَعَلَ كَلِمَتَانِ الْخَبَرُ غَيْرُ بَيْنٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ مُتَعَلِّقٌ بِالْفَرْضِ الْإِبْخَارِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَى آخِرِهِ أَنَّهُمَا كَلِمَتَانِ بِلِ بِلَا حِظَّةٍ وَصَفِ الْخَبَرِ بِمَا تَقْدِمُ أَعْنَى خَفِيفَتَانِ ثَقِيلَتَانِ حَبِيبَتَانِ فَكَانَ إِبْتِغَاءُ سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَى آخِرِهِ خَبَرًا أَوَّلَى خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ وَفِي رِوَايَةٍ بِتَقْدِيمِ حَبِيبَتَانِ وَتَأْخِيرِ ثَقِيلَتَانِ وَأَمَّا صَارَتْ خَفِيفَتَيْنِ عَلَى اللِّسَانِ لِأَنَّ حُرُوفَهَا وَسَهْلَةُ خُرُوجِهَا فَالْتَقَى بِهَا سَرِيعٌ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا مِنْ حُرُوفِ الشَّدَةِ الْمَعْرُوفَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ وَهِيَ الْمَهْزُوقَةُ بِأَلَاءِ الْمَوْحِدَةِ وَالْأَلَاءُ الثَّلَاثَةُ الْفَوْقِيَّةُ وَالْجِيمُ وَالدَّالُّ وَالطَّاءُ الْمَهْمَلَتَانِ وَالْقَافُ وَالْكَافُ وَلَا مِنْ حُرُوفِ الْاسْتِعْلَاءِ أَيْضًا وَهِيَ الْخَاءُ الْمَجْمُوعَةُ وَالصَّادُ وَالضَّادُ وَالطَّاءُ وَالظَّاءُ وَالتَّيْنُ الْمَجْمُوعَةُ وَالْقَافُ وَبِمَا يَسْتَقِلُّ أَيْضًا مِنَ الْحُرُوفِ ثَلَاثُ الثَّلَاثَةِ وَالتَّيْنُ الْمَجْمُوعَةُ وَلَيْسَتْ فِيهَا مِنْ الْأَفْضَالِ أَهْلٌ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَلَيْسَ فِيهَا فَاضِلٌ وَفِي الْأَسْمَاءِ أَيْضًا مَا يَسْتَقِلُّ كَالَّذِي لَا يَنْصَرِفُ وَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ اجْتَمَعَتْ فِيهَا حُرُوفُ الْإِثْنِ الثَّلَاثَةِ الْأَلْفِ وَالْوَاوُ وَالْيَاءُ وَبِالْجَمْعَةِ فَالْحُرُوفُ السَّرْعَةُ الْخَفِيفَةُ فِيهَا أَكْثَرُ مِنَ الْعَكْسِ قَالَ الطَّبْرِيُّ الْخَفَةُ مُسْتَعَارَةٌ لِلْسَهْلَةِ شَبَهَ سَهْلَةَ جَرِيَانِ السَّكْمَتَيْنِ عَلَى اللِّسَانِ عَمَّا غَفَّ عَلَى الْحَادِلِ مِنْ بَعْضِ الْأَمْتَةِ فَلَا تَتَّبِعُهُ كَالشَّيْءِ الثَّقِيلِ فَذَكَرَ الْمَشَبَّهَ وَارَادَ الْمَشَبَّهَ وَأَمَّا الثَّقَلُ فَهُوَ الْحَقِيقَةُ عِنْدَ عُلَمَاءِ أَهْلِ السَّنَةِ إِذَا الْأَعْمَالُ تَجَسَّمَتْ فِي الْمِيزَانِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ سَائِرَ التَّكْلِيفِ صَبَةٌ شَاقَّةٌ عَلَى النَّفْسِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ لِلْمَلَكِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيَعْبُدُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ جُوَيْرِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بِكُرَّةٍ حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ وَجِي فِي مَسْجِدِهَا ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْغَى وَهِيَ جَالِسَةٌ قَالَ مَا زِلْتُ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَلَيْهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُلْتُ بَعْدَكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ زِدْتُ بِمَا قُلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنَتْهُنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَيَعْبُدُهُ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ وَزِنَةُ عَرْشِهِ وَمِدَادُ كَلِمَاتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةٌ مَرَّةً كَانَتْ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ

ثَقِيلَةٌ وَهَذِهِ سَهْلَةٌ عَلَيْهَا مَعَ أَنَّهَا تَنْتَقِلُ الْمِيزَانَ كَقَوْلِ الشَّاقِّ مِنَ التَّكْلِيفِ وَرَوَى فِي الْأَثَرِ أَنَّهُ سَمِعَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَالَ بِالِالْحَسَنَةِ ثَقِيلٌ وَالسَّيِّئَةِ خَفِيفٌ قَالَ لِأَنَّ الْحَسَنَةَ حَضَرَتْ مَرَاتِمَهَا وَغَابَتْ حَلَاوَتُهَا فَثَقُلَتْ فَلَا يَحْمِلُكَ ثَقُلُهَا عَلَى تَرْكِهَا وَالسَّيِّئَةَ حَضَرَتْ حَلَاوَتُهَا وَغَابَتْ مَرَاتِمُهَا فَلَذَلِكَ خَفَتْ فَلَا يَحْمِلُكَ خَفِيفُهَا عَلَى ارْتِكَابِهَا (كَذَا فِي الْفَتْحِ وَالْإِشْرَادِ) قَوْلُهُ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ لِلْمَلَكِ لِمَحْضِهِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى نَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ وَنَعْبُدُكَ وَنَسْتَعِظُكَ بِكَ وَنُحَذِّرُكَ مِنَ الْخَطِيئَةِ وَنُحَذِّرُكَ مِنَ الْخَطِيئَةِ وَنُحَذِّرُكَ مِنَ الْخَطِيئَةِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ أَكْبَرُ لِمَا سَبَقَ أَنْ سُبْحَانَ اللَّهِ تَزْوِيهِ لِدَانِهِ عَمَّا يَلْقَى بِجَلَالِهِ وَتَقْدِيسِ لُصْفَاتِهِ مِنَ الْقَصَائِصِ فَيُجْرَجُ فِيهِ مَعْنَى قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَوْلِهِ وَبِحَمْدِهِ صَرِيحٌ فِي مَعْنَى الْحَمْدِ لِأَنَّ الْأَضَافَةَ بِمَعْنَى الْحَمْدِ وَمُتَّزِمٌ بِمَعْنَى اللَّهِ أَكْبَرُ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ كُلُّ الْفَضْلِ وَالْإِفْضَالِ فِيهِ تَعَالَى وَمِنْ اللَّهِ وَابْسَ مِنْ غَيْرِهِ فَلَا يَكُونُ أَحَدًا أَكْبَرَ مِنْهُ (فَإِنْ قُلْتَ) يَأْزِمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ مِنَ التَّهْلِيلِ (قُلْتَ) لَا يَأْزِمُ ذَلِكَ إِذَا التَّهْلِيلُ تَصْرِيحٌ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّسْبِيحُ مُتَضَمِّنٌ لَهُ وَلَئِنْ نَفَى الْإِلَهِيَّةَ فِي قَوْلِهِ لَا إِلَهَ نَفَى لِمُسْجِدِهَا مِنَ الْخَالِفَةِ وَالرَّازِقَةِ وَكَوْنِهِ مَثْبُوتًا وَمَعْقُودًا مِنَ الْغَيْرِ وَقَوْلُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَبَاتٌ لَهُ وَيَأْزِمُ مِنْ ذَلِكَ نَفَى مَا يُضَادُّ الْإِلَهِيَّةَ وَيُخَالِفُهَا مِنَ الْقَصَائِصِ فَذَوُوقِ سُبْحَانَ اللَّهِ تَزْوِيهِ وَمَفْهُومُهُ تَوْحِيدٌ وَمَنْطُوقُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَوْحِيدٌ وَمَفْهُومُهُ تَقْدِيسٌ فَإِذَا اجْتَمَعَا دَخَلَا فِي أَسْلُوبِ الطَّرْدِ وَالْعَكْسِ وَاقِعٌ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ وَاللَّهُ أَعْلَى (طَبِيبُ أَطَابِ اللَّهِ تَرَاهُ) قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِهَا أَيِ مَوْضِعِ سَجُودِهَا لِلصَّلَاةِ جَدَانِ أَضْغَى أَيِ دَخَلَ فِي الضَّحَى وَارْبَعُ كَلِمَاتٍ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيِ تَكَلَّمَ بِحَدِّ مَفَارِقَتِكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ — قَوْلُهُ لَوَزَنَتْهُنَّ قَالَ التَّوْرِيثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيِ سَاوَتْهُنَّ أَيْ لَوْ قُوبِلَتْ بِمَا قَالَتْ لِسَاوَتْهُنَّ — وَغَمَلُ أَنْ يَرَادَ الرَّجْحَانُ أَيِ رِبْتِ عِلْبَيْنِ فِي الْوِزْنِ كَمَا يَقَالُ حَاجَتِي فَحَجَّجْتِ أَيِ غَابَتْ عَلَيْهِ فِي الْحَاجَةِ (طَبِيبُ أَطَابِ اللَّهِ تَرَاهُ) قَوْلُهُ مِدَادُ كَلِمَاتِهِ قَالَ التَّوْوِيُّ هُوَ بِكَسْرِ الْمِيمِ قَبْلَ مَعْنَاهُ مِثْلُهَا فِي الْعَدَدِ وَقِيلَ مِثْلُهَا فِي أَنْهَالِهَا تَعَدُّ وَقِيلَ فِي الثَّوَابِ وَالْمَدَادِ هُنَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَدِّ وَهُوَ مَا كَثُرَتْ بِهِ الشَّيْءُ قَالَ الطَّهَّاوِيُّ وَاسْتِعْمَالُهَا هُنَا جَائِزٌ لِأَنَّ كَلِمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى لَا تَحْصَرُ بِحَدِّ وَلَا غَيْرِهِ وَالْمِرَادُ الْمُبَالَغَةُ فِي الْكَثَرَةِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَوْ لَا مَا يَحْصُرُهُ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ مِنْ عَدَدِ الْحَاقِّ ثُمَّ زِنَةُ الْعَرْشِ ثُمَّ ارْتَفَعَتْ إِلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَعَبَّرَ عَنْهُ بِهَذَا لِمَا لَا يَحْصِيهِ عَدَدٌ كَمَا لَا تَحْصِي

وَمَجِئَتْ عَنْهُ مِائَةُ سِنَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمِيتِي وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلُ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيمًا بَصِيرًا وَهُوَ مَعَكُمْ وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِي قَالَ أَبُو مُوسَى وَأَنَا خَلْفُهُ أَقُولُ لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي نَفْسِي فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ قَسَى أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثَرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقَالَتْ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

### الفصل الثاني \* عن جابر \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ

كَلَّمَكَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ وَجِئَتْ عَنْهُ مِائَةُ سِنَةٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ جَمِلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّهْلِيلُ مَا جَاءَ مِنَ السِّنِّاتِ مَقْدَارُ مَا لَوْ مَا فِي حَدِيثِ التَّسْبِيحِ جَمْلُ التَّسْبِيحِ مَا جَاءَ لَهَا مَقْدَارُ زَيْدٍ بِالْحَرْفِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ وَقَدْ قَالَ فِي حَدِيثِ التَّهْلِيلِ لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلُ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيمًا بَصِيرًا وَهُوَ مَعَكُمْ وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِي قَالَ أَبُو مُوسَى وَأَنَا خَلْفُهُ أَقُولُ لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي نَفْسِي فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ قَسَى أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثَرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقَالَتْ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

كَلَّمَكَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ وَجِئَتْ عَنْهُ مِائَةُ سِنَةٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ جَمِلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّهْلِيلُ مَا جَاءَ مِنَ السِّنِّاتِ مَقْدَارُ مَا لَوْ مَا فِي حَدِيثِ التَّسْبِيحِ جَمْلُ التَّسْبِيحِ مَا جَاءَ لَهَا مَقْدَارُ زَيْدٍ بِالْحَرْفِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ وَقَدْ قَالَ فِي حَدِيثِ التَّهْلِيلِ لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلُ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيمًا بَصِيرًا وَهُوَ مَعَكُمْ وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِي قَالَ أَبُو مُوسَى وَأَنَا خَلْفُهُ أَقُولُ لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي نَفْسِي فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ قَسَى أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثَرٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقَالَتْ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَيَحْمَدُهُ غُرَسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وعن \* الزَّيْبِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ  
 إِلَّا مَنَادٌ يَنَادِي سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَأْسُ الشُّكْرِ مَا شَكَرَ اللَّهُ عَبْدٌ لَا يَحْمَدُهُ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ولا استطاعة الا بمشيئة الله وحول منصوب بلا انفي ويسميه بعضهم التبرئة ويكون الجار والمجرور خبرا له  
 ويجوز فيما الرفع وفيها وجوه غير ذلك والاقوم والاكثر نصب الكلمتين وفيه ( كنز من كنوز الجنة ) اي  
 يعد لقاءه ويدخر له من الثواب ما يقع له في الجنة موقع الكثر في الدنيا لان من شأن الكافرين ان يستمدوا  
 به ويستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة اليه ( شرح المصاييح ) قوله غُرَسَتْ اي بكل مرة نخلة عظيمة في الجنة  
 اي المعدة لقاءها خست لكثرة منفعتها وطيب ثمرتها ولذلك ضرب الله مثل المؤمن وايمانه وثمرته في قوله ( ألم  
 تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة ) وهي كلمة التوحيد ( كشجرة طيبة وهي ) النخلة ( ق ) قوله ما من صباح  
 يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ صباح نكرة وقعت في سياق النفي وضمت اليها من الاستراقاة لافادة الشمول ثم  
 جيء به بقوله يصبح صفة مؤكدة لمزيد الاطاحة كقوله تعالى ( وما من دابة في الارض الا على الله رزقها )  
 ولا طائر يطير بجناحه الا امنا يتنادي سبحوا الملك القدوس اي قولوا سبحان الله الملك القدوس او قولوا  
 سبح قدوس رب الملائكة والروح ( ط ) قوله افضل الذكر لا اله الا الله قال بعض المحققين انما جعل  
 التهليل افضل الذكر لان التهليل تأثيرا في تطهير الباطن عن الاوصاف الذميمة التي هي مبودات في باطن  
 الذالك قال تعالى ( أفرايت من اتخذ الهه هواه ) فيفيد نفي عموم الالهة بقوله ( لا اله ) وبئيت الواحد  
 بقوله ( الا الله ) ويعود الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولي على جوارحه وجسد  
 حلوة هذا من ذاتي - واطلاق الدعاء على الحمد من باب الجاز ولعله جعل افضل الدعاء من حيث انه ذال لطيف  
 يندق مسلكه ومن ذلك قول امية بن ابى الصلت حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائبة :

\* اذا اتيت عليك المره يوما • كفاه من نرضه التناء \*

أقول يمكن ان يكون قوله الحمد ق من باب التلخيص والاشارة الى قوله تعالى ( احسنا الصراط المستقيم )  
 واي دعاء افضل وا • لعل واجمع من ذلك وقال المظهر انما كان التهليل افضل الذكر لانه لا يصح الايمان الا  
 به وانما جعل الحمد افضل الدعاء لان الدعاء عبارة عن ذكر الله وان يطلب منه حاجته والحمد قد يشملها  
 فان من حمد الله انما يحمد على نعمته والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى ( لئن شكرتم لازيدنكم ) والله  
 اعلم ( طبري أطاب الله تراه ) قوله الحمد ق رأس الشكر لان الشكر تعظيم المم وفضل الانسان اظهر وأدل على  
 ذلك واما فضل القلب فخطي وفي دالة افعال الجوارح تصور ولله اعلم ( لمات ) قوله ما شكر الله عبد لا يحمد

الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَذْكُرُكَ بِهِ أَوْ أَدْعُوكَ بِهِ فَقَالَ يَا مُوسَى قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ يَارَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُ هَذَا إِنَّمَا أُرِيدُ شَيْئًا تَخْصُنِي بِهِ قَالَ يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَامِرُهُنَّ غَيْرِي وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَضَعْنِي فِي كِفَّةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ لَمَأَلَتْ مِنْهُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ صَدَقَهُ رَبُّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ

قال القاضي لما جعل الحد رأس الشكر واصله والعمدة فيه حتى انعكس عليه لم يستد لغيره من الشعب عند قدمه وكان التارك له كالمعرض عن الشكر رأساً (ط) قوله في السراء والضراء أي في حالة الرخاء والشدة والاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة والمقابل للسراء الحزن وللفضراء النفع وفي ايقاع التقابل بين السراء والضراء مزيد التعميم والاحاطة لشمول تقيضها كانه قال في السرور والحزن والنفع والفقر لان ذكر كل يقتضي ذكر مقابله فيضمن ذكر الكل مع اختصار وهذا طريق في البيان يسلكه الفصحاء وله نظائر وافقه اعلم (لمات) قوله فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال الطبري فان قلت طلب موسى عليه السلام ما به فوق على غيره من الذكر او الدعاء فما مطابقة الجواب للسؤال كانه قال طلبت شيئا محالاً اذ لا ذكر ولا دعاء افضل من هذا اذ المطلوب من الذكر والدعاء الثواب ولا ثواب اعظم من ثوابها (ط) وقال حجة الله على العالمين الشريف بولي ابن عبد الرحيم قدس الله سره كلمة لا اله الا الله له بطون كثيرة فالظن الاول طرد الشرك الجلي والثاني طرد الشرك الخفي والثالث طرد الحجب المانعة عن الوصول الى معرفة الله واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ليس لما حجاب دون الله حتى تخلص اليه وكان موسى عليه السلام يعرف من بطونها البطون الاولين فاستبعد ان يكون الذكر الذي يخصه الله به يكون ذلك فاحس الله اليه جلية الحال وكشف عليه انه طارد كل ما سوى الله تعالى عن التمثيل بين عينيه وانه لو وضع جميع ما سواه في كفة وهدم في كفة لمالت بهن فانه يطردهن ويعقرهن (حجة الله البالغة) قوله وعامرهن بالنصب عطب على السموات قيل عامر الشيء حافظه ومصلحه ومبدئه الذي يحسكه من الخلل ولذلك سمى ساكن البلد والمقيم بها عامره من عمرت المكان اذا اتمت فيه والمراد للمعنى الاعم الذي هو الاصل ليصح استثناءه تعالى منه بقول غيري قاله الطبري وقال غيره أي ساكنته والاستثناء منقطع او محسكه والاستثناء متصل لقوله تعالى ان الله يحسك السموات والارض ان تزولا وقيل المراد ههنا جنس من يعمرها من الملك وغيره وافقه تعالى عامرها خلقاً وحفظاً وقد دخل فيه من حيث انه يتوقف عليه صلاحها وتوقفها على الساكن ولهذا استثنى وقال غيري وافقه تعالى اعلم (ق) قوله لمالت بهن أي لرجعت عليهن وغلبتهن لان جميع ما سوى الله عز وجل بالنظر الى وجوده تعالى كالدوم اذ كل شيء هالك الا وجهه والمدموم لا يوازن الثابت الموجود وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة ولا يتقل مع اسم الله شيء لا اله الا الله من باب وضع الظاهر موضع الضمير (ق) قوله صدقه ربه أي قرره وهو الجع وهو ان يقول صدق وقوله

وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ يَقُولُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِي الْمُلْكُ وَلِي الْحَمْدُ وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَكَانَ يَقُولُ مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ ثُمَّ مَاتَ لَمْ تَطْعَمُهُ النَّارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى أَوْ حَصَى تُسَبِّحُ بِهِ فَقَالَ أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا أَوْ أَفْضَلُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

لَمْ تَطْعَمُهُ الْبَارِئُ لَمْ تَمْسَهُ أَوْ لَمْ يَحْرِقْهُ قَالَ الطَّبْرِيُّ لَمْ تَأْكُلْهُ اسْتَمَارَ الطَّعْمُ لِلْأَحْرَاقِ مِثَالَةً (ق) قَوْلُهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ أَيْ عَرْمَ لَهَا أَوْ كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ زَوَالِ الْحِجَابِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَزِمُ مِنَ الدُّخُولِ الرَّؤْيَا وَلَا مِنَ وَجُودِ الرَّؤْيَا حُصُولُ الشَّهَادَةِ وَبَيْنَ يَدَيْهَا أَوَّلُ الْوَحَالِ نَوَى جَمْعُ نَوَاةٍ وَهِيَ عَظْمُ التَّمَرِ أَوْ حَصَى شَكَّ مِنَ الرَّادِي تُسَبِّحُ أَيِ الْمَرَأَةِ بِهِ أَيِ بِمَا ذَكَرَ مِنَ النَّوَى أَوْ الْحَصَى وَهَذَا أَسْلَ صَحِيحٌ لِنَجْوَزِ السَّبْحَةَ بِتَقْرِيرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانَّهُ فِي مَعْنَاهَا إِذَا لَفَرَقَ بَيْنَ الْمَنْظُومَةِ وَالْمَشْتُورَةِ فَمَا يَدَّ بِهِ وَلَا يَتَدَّ بِقَوْلٍ مِنْ عَدَدِهَا بِدَعَا وَقَدْ قَالَ الْمَشَايخُ أَنَّهَا سَوَطُ الشَّيْطَانِ وَرَوَى أَنَّهُ رَأَى مَعَ الْجَنِيدِ سَبْحَةَ فِي يَدِهِ حَالِ

اتِّبَاهٍ فَسُئِلَ عَنْهُ فَقَالَ شَيْءٌ وَصَلْنَا بِهِ إِلَى اللَّهِ كَيْفَ تَرَكَهُ قَالَ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبَرْتُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ أَيْ أَسْهَلُ وَخَفَّ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا أَيِ مِنْ هَذَا الْجَمِيعِ وَالتَّمْدَادُ أَوْ أَفْضَلُ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لِلْمُظْهِرِ شَكَّ الرَّادِي أَيِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ أَوْ قَالَ أَفْضَلُ عَلَيْكَ أَقُولُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ أَوْ بِمَعْنَى بَلْ وَأَمَّا كَانَ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ اعْتَرَفَ بِالْقُصُورِ وَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَحْصِيَ ثَنَاءَهُ وَتُسْبِيحَهُ عَلَى الْمَدِّ بِالنَّوَى أَقْدَامَ عَلَى أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى الْإِحْصَاءِ كَمَا قَالَ لَا أَحْصَى ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا اتَّيَّتَ عَلَى نَفْسِكَ اتَّيَّيْ كَلَامُهُ (ق) قَوْلُهُ وَسُبْحَانَ

اللَّهُ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقُ أَيِ خَلْقِهِ أَوْ خَلْقٍ لَهُ فِيهَا يَدٌ وَاسْتِخَارَهُ ابْنُ حَبْرٍ وَهُوَ الْأَظْهَرُ وَلَكِنْ الْأَقْوَى الْأَخْيَرُ مَا قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيِ مَا هُوَ خَالِقٌ لَهُ الْأَوَّلُ إِلَى الْآبِدِ وَالْمَرَادُ الْاسْتِمْرَارُ فَهُوَ أَجْمَلُ يَدٌ تَفْصِيلٌ لِأَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ إِذَا اسْتَدَّ اللَّهُ تَعَالَى يَبِيدُ الْاسْتِمْرَارَ مِنْ بَدَا الْخَلْقِ إِلَى الْآبِدِ كَمَا تَهْوَلُ اللَّهُ قَادِرُ عَالَمٍ فَلَا تَقْصِدُ زَمَانًا دُونَ زَمَانٍ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ الطَّبْرِيُّ مُنْصَوَّبٌ نَسَبٌ عَدَدٌ فِي التَّرَاثِي السَّاعَةِ عَلَى الْمَصْدَرِ وَقَالَ بَعْضُ الشُّرَاحِ نَسَبٌ مِثْلُ أَيِ اللَّهِ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقُهُ أَيِ بَعْدَهُ فَعِلٌ مَرْجِعُ الْإِشَارَةِ أَقْرَبُ مَا ذَكَرَ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمَشَارَ إِلَيْهِ جَمِيعٌ مَا ذَكَرَ فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ اللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ أَيِ عَلَى هَذَا الْمَتَوَالِ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ هَذَا مِنْ



جَدَّه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ مِائَةً بِالْفَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ  
كَانَ كَمَنْ حَجَّ مِائَةَ حَجَّةٍ وَمَنْ حَمِدَ اللَّهَ مِائَةً بِالْفَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ كَانَ كَمَنْ حَمَلَ عَلَى مِائَةِ  
فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ هَلَّلَ اللَّهَ مِائَةً بِالْفَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ  
مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ مِائَةً بِالْفَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ لَمْ يَأْتِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمَ أَحَدٌ  
بِأَكْثَرٍ مِمَّا أَتَى بِهِ إِلَّا مَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ أَوْ زَادَ عَلَى مَا قَالَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ فِيهِ يَمْلُكُهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ  
لَّهِ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِأَقْوَمٍ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُلَ عَبْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ مُخْلِصًا قَطُّ إِلَّا فُحِّتَ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يَنْفُضِيَ إِلَى الْعَرْشِ مَا اجْتَنَبَ الْكِبَاثِرَ رَوَاهُ

اختصار الراوي فنقل آخر الحديث بالمعنى خشيةً بالملالة للاطالة ويدل على ما قلنا بعض الآثار أيضا والله اعلم (ق)  
قوله من ولد اسمعيل تنبيه ومبالغة في معنى التلق لأن فك الرقاب اعظم مطلوب وكونه من عنصر اسمعيل الذي  
هو اشرف الخلق نسباً اعظم وامثل والله اعلم (ط) قوله التسبيح نصف الميزان قال الثوري شفي رحمه الله تعالى  
التسبيح اخذ من السبح وهو المر فاستعمل التسبيح في المر السريع في عبادة الله اه وقال الطيبي رحمه الله  
تعالى قوله صلى الله عليه وسلم التسبيح نصف الميزان والحمد لله علاء قالوا في وجهان (احدهما) ان يراد التسوية  
بين التسبيح والتحميد بان كل واحد منها يأخذ نصف الميزان فتملان الميزان معاً وذلك لان الاذكر التي هي  
ام العبادات البدنية تنحصر في نوعين احدهما التنزيه والآخر التحميد والتسبيح يستوعب القسم الاول والتحميد  
يتضمن القسم (الثاني) وثانيها ان يراد بيان تفضيل الحمد على التسبيح وان ثوابه ضعف ثواب التسبيح لان التسبيح  
نصف الميزان والتحميد وحده علاء وذلك لانه الحمد المطلق انما يستحقه من كان مبرأً عن النقصان ممنوعاً  
بنعمت الجلال وصفات الاكرام فيكون الحمد شاملاً للامرين واحط القسمين والى الوجه الاول الاشارة بقوله  
صلوات الله عليه كتمان خفيقتان على الانسان هيلتان في الميزان والى الثاني بقوله صلوات الله عليه يدي لواء  
الحمد يوم القيامة اقول يؤيد معنى الترجيح الترقى في قوله ولا اله الا الله ليس لها حجاب لان هذه الكلمة  
اشتملت على التنزيه والتحميد فله تعالى كما مر وعلى شيء ذلك عما سواه صريحاً ومن ثم جعل من جنس آخر لان  
الاولين دخلا في معنى الوزن والمقدار في الاعمال وهذا حصل منه القرب الى الله تعالى من غير حاجز ولا  
مانع (طيبي طيب الله تراه) قوله حتى يغضي الى العرش قال الطيبي الحديث السابق دل على تجاوزه من العرش  
حتى انتهى الى الله تعالى والمراد من ذلك سرعة القبول والاجتناب عن الكباثِر شرط للسرعة لا لاجل الثواب  
والقبول اه او لا لاجل كمال الثواب واحط مراتب القبول لانه السبحة لا تحبط الحسنة بل الحسنة تنهض السبحة

الْتَرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي قَتْلِ يَاسَجَةَ أَقْرَأَ امْتَكَّ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبَرَنِي أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ وَإِنَّا فِيهَا وَإِنَّ غُرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ الْتَرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وَعَنْ \* يُسَيْرَةَ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ وَأَعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ فَأَنْهَتْ مَسْئُولَاتُ

قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ( ط ) قوله يا محمد اقرىء امتك اي بلغهم واوصاهم في السلام اي من جاني في النهاية يقال اقرا فلان فلانا السلام واقرا عليه السلام كانه حين يبايعه سلامه يعمله على ان يقرأ السلام ورحمة الله وبركاته واخبرني ان الجنة طيبة التربة وهي التراب فان ترابها المسك والزعفران ولا اطيب منها عذبة الماء اي حلو ولقد زلزلني اي الجنة قيعان بكسر القاف جمع قاع وهي الارض المستوية الخالية من الشجر ثم والقراس بكسر القين جمع غرس بالفتح ما يفرس قال الطيبي في هذا الحديث اشكال لانه يدل على ان ارض الجنة خالية عن الاشجار والقصور ويدل قوله تعالى جنات تجري من تحتها الانهار على انها غير خالية عنها لانها انما سميت جنة لاشجارها المتكاثفة المظلة بالثفاف اغصانها (والجواب) انها كانت قيعانا ثم ان الله تعالى اوجد فيها فضله اشجارا وقصورا حسب اعمال العاملين لكل عامل ما يخص به بسبب عمله ثم انه تعالى لما يسهل ما خلق له من العمل لينال بذلك الثواب جعله كالقمار لتلك الاشجار مجازا اطلاقا للسبب على السبب (واجب) ايضا بانه لا دلالة في الحديث على الخلو الكلي من الاشجار والقصور لان معنى كونها قيعانا ان اكثرها مقروس وما عداها منها امكنة واسعة بلا غرس ليغرس بتلك الكليات ويتمز غرسها الاصلي الذي بلا سبب وغرسها السبب عن تلك الكليات قال ابن حجر والحاصل ان اكثرها مقروس ليكون مقابلا للاعمال الصالحة غير تلك الكليات وبقيتها تفرس بتلك الكليات ليمتاز ثواب هذه الكليات لعظم فضلها كما علم من الاحاديث السابقة من ثواب غيرها اه ويخطر بالبال وانه اعلم ان اقل اهل الجنة من له جنتان كما قال تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان فيقال جنة فيها اشجار وانهار وحور وقصور خلقت بطريق الفضل وجنة يوجد فيها ما ذكر بسبب حدوث الاعمال والاذكار من باب العدل وهذا معنى قول بعض الصوفية في تفسير الآية جنة في الدنيا وجنة في الآخرة اعلم (ق) قوله بالتسبيح والتهلل والتقدیس اي قول سبحان الملك القدوس او سبح قدوس رب الملائكة والروح ويمكن ان يراد بالتقدیس للتكبير ويدل عليه ذكره في الممدودات على وفق نظائره من الروايات قال ابن حجر هذا عادة العرب ان الكلمة اذا تكررت على السنتهم اختصروها ليسهل تكررها يضم بعض حروف احداها الى الاخرى كالحوقلة والحيلة والبسلة والتهلل فانه مأخوذ من لا اله الا الله يقال هلل الرجل وهلل اذا قال ذلك وانه اعلم (ق) قوله واعقدن بكسر القاف اي اعددن عدد مرات التسبيح وما عطف عليه بالانامل اي بقدها اي برؤسها يقال عقد الشيء بالانامل عده وقول ابن حجر اي عدهن والتقدير اعددن لادعه لافرق بينهما قال الطيبي حرضني صلى الله عليه وسلم على ان يحصين تلك الكليات باناملين ليحط عنها بذلك ما اجترحته من الذنوب ويدل على انهن كن يعرفن عقد الحساب قوله فانهن اي الانامل كسائر الاعضاء مسؤلات

مُسْتَنْطَقَاتٌ وَلَا تَقْتُلَنَّ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عن \* سعد بن أبي وقاص قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاماً أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله رب العالمين لا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم فقال قولاه لري فما لي فقال قل اللهم اغفر لي وارحمني وأهديني وارزقني وعافني شك الراوي في عافني رواه مسلم \* وعن \* أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شجرة يابسة الورق فصرها بصره فتأثر الورق فقال إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر تساقط ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب \* وعن \* مكحول عن أبي هريرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها من كنز الجنة قال مكحول فمن قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولا منجاة من الله إلا إليه كشف الله عنه سبعين باباً من الضر أدناها الفقر رواه الترمذي وقال هذا حديث ليس

أي يسألن يوم القيامة عما اكتسبن وبأي شيء استعملن مستنطقات ففتح لاطاء أي متكلمات يخاف النفاق فيها فيشهدن لصاحبهن أو عليه بما اكتسبه قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم بمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم وفيه حث على استعمال الأعضاء فيما يرضى الرب تعالى وتبرئ بالتحفظ عن الفواحش والآثام والله اعلم (ق) قوله فتسعين الرحمة النسيان ترك ضبط ما استودع أما لضف قلبه وأما عن غفلة أو قصدا أي انكنت استخفظتن ذكر الرحمة وأمرتن بسؤالها فإذا غفلتن قد ضيعتن ما استودعتن كذا قاله الثوري رضي رحمه الله تعالى قال المظهر المعنى لا تترك الذكر فانكنت لو تركت الذكر لم تترك ثواب الذكر فإن الله تعالى قال فاذكروني اذكركم واقول قوله لا تنظرن نهي لأمرين أي لا تنظرن عما ذكرت لكن من الزوم على الذكر والمحافظة عليه والقد بالاصابع توثيقا وقوله فتسعين جواب لو أي انكنت لو تنظرن عما ذكرت لكن تتركتن سدى عن رحمة الله تعالى وهذا من باب قوله تعالى لا تطعوا فيه فيحل عليكم غضي أي لا يمكن منكن الغفلة فيكون من الله ترك الرحمة فبهر بالنسيان عن ترك الرحمة كما في قوله تعالى وكذلك اليوم تنسى واقدا علم (طبي اطاب الله تراه) قوله الله اكبر كبيرا منصوب بفعل مضمر أي كبرت كبيرا ويجوز أن يكون حالا مؤكدة كقولك زيد ابوك عطفوا (ط) قوله كما تساقط ورق هذه الشجرة قوله كما تساقط ان جعل صفة مصدر محذوف لم تبق المطابقة بين المصدرين ولو جعل حالا من الذنوب استقام ويكون تقديره تساقط الذنوب مشبا تساقطها تساقط الورق كذا حقه الطبي رحمه الله تعالى (ق) قوله أدناها الفقر وفي نسخة صحيحة أدناها أي أدنى مراتب الأنواع نوع مفردة

إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ وَمَكْحُولٍ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ذِوَالْإِسْمَةِ وَتِسْعِينَ دَاةً أَيْسَرَهَا اللَّهُ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَسَلِمَ عَبْدِي وَأَسْتَسَلِمَ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ \* وَعَنْ \* أَنِّي عُمَرُ أَنَّهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي صَلَاةِ الْخَلَائِقِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلِمَةُ الشُّكْرِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَمَلَّأَ مَائِنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قُلُوبُ الْعِبَادِ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَسَلِمَ وَأَسْتَسَلِمَ رَوَاهُ رَزِينٌ

### ﴿ باب الاستغفار والتوبة ﴾

## الفصل الاول \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْفَقْرُ وَالْمَرَادُ الْفَقْرُ الْقَلْبِيُّ الَّذِي جَاءَ فِي الْحَدِيثِ كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كَفْرًا لِأَنَّ قَائِلَهَا إِذَا تَوَصَّرَ مَعْنَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ تَقَرَّرَ عِنْدَهُ وَتَيَقَّنَ فِي قَلْبِهِ أَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ بِيَدِ اللَّهِ وَأَنَّهُ لَا ضَرَّ إِلَّا مَنَّهُ وَلَا عَطَاءَ وَلَا مَنَعَ إِلَّا بِهِ فَصَبَرَ عَلَى الْبَلَاءِ وَشَكَرَ عَلَى الْبَرَكَاتِ وَفَوَّضَ أَمْرَهُ إِلَى رَبِّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَرَضِيَ بِالْفَقْرِ وَالْقِصَّةِ فَصَارَ مِنْ زُبْدَةِ الْأَوَّلِيَاءِ وَعِمْدَةِ الْأَصْفِيَاءِ وَاقِعًا أَعْلَمَ (ق) قَوْلُهُ أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ قَالَ الطَّبْرِيُّ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ صِفَةُ كَلِمَةٍ وَيُجَوِّزُ أَنْ تَكُونَ مِنْ اجْتِدَائِيَةِ أَيِّ تِلْكَ الْكَلِمَةِ نَاشِئَةً مِنْ تَحْتِهِ وَمِنْ فِي مَنْ كُنْزِ الْجَنَّةِ يَبَانِيَّةٌ وَإِذَا جَلَسَ الْعَرْشُ سَقَفُ الْجَنَّةِ جَازَ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ أَوْ الْمَعْنَى أَنَّهُ مِنَ الْكُنُوزِ الْمَعْنُوءَةِ الْعَرْشِيَّةِ وَخِزَانَةِ الْجَنَّةِ الْعَالِيَةِ الْعَالِيَةِ لِأَمْنِ الْكُنُوزِ الْحَسِيَّةِ الْفَانِيَةِ السُّفْلِيَةِ وَاقِعًا أَعْلَمَ (ق) قَوْلُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ الطَّبْرِيُّ هَذَا جَزَاءُ شَرْطٍ عَمُوفٍ إِذَا قَالَ الْعَبْدُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَسَلِمَ عَبْدِي أَيْ أَهْدَى وَتَرَكَ الصَّنَادَ أَوْ أَخْلَصَ فِي الْعُبُودِيَّةِ بِالتَّسْلِيمِ لِأُمُورِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَأَسَلِمَ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيْ فَوَّضَ أُمُورَ الْكَفَالَتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْرَافِهَا وَأَهْدَى هُوَ بِنَفْسِهِ لَهُ غُلَامًا لَهُ الدِّينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي صَلَاةِ الْخَلَائِقِ أَيْ عِبَادَتِهَا وَأَهْيَاذِهَا قَالَ تَالِي (وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) فَالتَّسْبِيحُ أَمَا بِالْقَالَ أَوْ بِالْحَالِ حَيْثُ يَدُلُّ عَلَى الصَّانِعِ وَعَلَى قُدْرَتِهِ وَحُكْمَتِهِ وَحَيْثُ يَنْزِعُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ الشُّرَكَاءِ وَغَيْرِهَا وَالْمَرَادُ بِالصَّلَاةِ كَوْنُهَا مُتَقَادَةً قَدْ تَعَالَى مَسْخَرَةً لِمَا يَرَادُ مِنْهُمْ وَهِيَ كَالسُّجُودِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (يَتَفَرَّقُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّامِلِ سَجْدًا قَدْ وَجَّهَ دَاخِرُونَ) الْكَشَافُ أَيْ تَرْجِعُ الظُّلُمَاتُ مِنَ جَانِبٍ إِلَى جَانِبٍ مُتَقَادَةً قَدْ تَعَالَى فِيهَا - خَرَجَ لَهَا وَهِيَ دَاخِرَةٌ لِأَفْضَالِهِ تَعَالَى وَفَدَا (ط)

### ﴿ باب الاستغفار والتوبة ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ كَرِهُوا أَنْ يُاسْتَغْفَرَ لَهُمْ) وَقَالَ تَعَالَى

ومن يعمل سوء أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ( وقال تعالى ( فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا ) وقال تعالى ( والمستغفرين بالاسحار ) وقال تعالى ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون ) وقال تعالى ( وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون ) وقال تعالى ( ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون )

### ﴿ بيان وجوب التوبة ﴾

اعلم ان وجوب التوبة ظاهر بالاخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الايمان صدره فان من عرف ان لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى وان كل محبوب عنه يشقى لا محالة حول بينه وبين ما يشتهي عتق بنار الفراق ونار الجحيم وعلم ان لا ممد عن لقاء الله الا اتباع الشهوات ولا مقرب من لقاءه الا الاقبال على الله بدوام ذكره وعلم ان القنوب سبب كونه محبوبا مبعدا عن الله تعالى فلا يشك في ان الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف بالتم والندم والعزم وهكذا يكون الايمان الحاصل عن البصيرة ومن لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ما ورد من الآيات والآثار فقد قال تعالى ( وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون ) وهذا امر على العموم وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا ) ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليا عن الشوائب - ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ( ان الله يحب التوابين ويحب المطهرين ) ( كذا في موعظة المؤمنين )

### ﴿ بيان ان الاستغفار نوعان - والفرق بين التوبة والاستغفار ﴾

اعلم ان الاستغفار هو نوعان مفرد ومقرون بالتوبة فالمفرد كقول نوح عليه السلام لقومه استغفروا ربكم انه كان مغفرا يرسل السماء عليكم مدرارا وكقول صالح عليه السلام لقومه لو لا تستغفرون اقلع لكم رحمون وكتوبله تعالى ( واستغفروا الله انه غفور رحيم ) وقوله تعالى ( وما كان الله ليضلهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) والمقرون كقوله تعالى ( وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتصكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله ) وقول صالح عليه السلام لقومه ( استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب ) وقول شعيب عليه السلام ( واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود ) والاستغفار المفرد كالقوله بل هو التوبة بعينها مع تضمنه طلب المغفرة من الله وهو عو الذنب وازالة اثره ووقاية شره لا كما ظنه بعض الناس انها الستر ، فان الله يستر على من يغفر له ومن لا يغفر له ، ولكن الستر لازم مسباها او جزؤه فدلائلها عليه اما بالتضمن واما بالزوم وحقيقتها وقاية شر الذنب ومنه المغفر لما بقي الرأس من الاذى ، والستر لازم لهذا المعنى ، والا فالعامة لا تسمى مغفرا ولا التبع ونحوه مع ستره فلا بد في لفظ المغفر من الوقاية وهذا الاستغفار الذي يمنع العذاب في قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فان الله لا يمتدح مستغفرا واما من اصر على الذنب وطلب من الله مغفرتة قبلها ليس باستغفار مطلق ، ولهذا لا يمنع العذاب فالاستغفار يتضمن التوبة والتوبة تتضمن الاستغفار وكل منهما يدخل في مسمى الآخر عند الاطلاق ، واما عند اقران احدي اللفظين بالآخرى فالاستغفار طلب وقاية شر ما مضى والتوبة والرجوع طلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات اعماله فهاهنا ذنبان : ذنب قد مضى فالاستغفار طلب وقاية شره وذنب يخاف وقوعه فالتوبة العزم على ان لا يفعله والرجوع الى الله يتناول النوعين : رجوع اليه ليقب شر ما مضى ورجوع اليه ليقب شر ما يستقبل من شر نفسه وسيئات اعماله وايضا فان المذنب بمنزلة من ارتكب طريقا تؤديه الى هلاكه ولا توصله الى المقصود فهو مأمور ان يوليها

ظهره ويرجع الى الطريق التي فيها نجاة وتوصله الى مقصوده وفيها فلاحه فيها امران لا بد منها - مفارقة شيء والرجوع الى غيره فضئت التوبة بالرجوع ، والاستفطار بالمفارقة وعند افراد احدهما يتناول الامرين ولهذا واقه اعلم جاء الامر بها مرتبا بقوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانه الرجوع الى طريق الحق بسد مفارقة الباطل وايضا بالاستفطار من باب ازالة الضرر والتوبة طلب جلب للنفع فالمفارقة ان يقبى شر الذنوب والتوبة ان يحصل له بعد الوقاية ما يحبه ، وكل منها يستلزم الآخر عند افراده واقه اعلم ( كذا في مدارج السالكين ) وفرق آخرين التوبة والاستفطار ان الاستفطار يكون لنفسه ولغيره او لغيره فقط كما قال تعالى ( والذين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ) وقال تعالى حاكيا عن الملائكة ( ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما اغفر للذين تابوا ) فالملائكة يستغفرون للمؤمنين خاصة ولا يستغفرون لانفسهم فانهم لا يصون الله ما امرهم ويفعلون ما يأمرهم والتوبة لا تكون الا لما اجترحته غشه خاصة من الآثام

### ﴿ لطائف اسرار التوبة ﴾

قال صاحب المنازل ولطائف اسرار التوبة ثلاثة اشياء : ( اولها ) ان ينظر الجناية والقضية فيعرف مراد الله فيها ذكلا واثينا فان الله عز وجل اناخلى العبد والذنوب لاجل معين ( احدها ) ان يعرف عزته في قضائه وبره في ستره وحله في اماله راكبه وكرمه في قبول العذر منه وفضله في مغفرته ( الثاني ) ان يقيم على عبده حجة عدله فيعاقبه على ذنبه بحجة اعلم ان صاحب البصير اذا صدرت منه الخطيئة فله نظر الى خمسة امور ( احدها ) ان ينظر الى امر الله ونبيه فيحدث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئة والاقرار على نفسه بالذنوب ( الثاني ) ان ينظر الى الوعد والوعيد فيحدث له ذلك خوفا وخشية تحمله على التوبة ( الثالث ) ان ينظر الى تمكين الله له منها وتخليته بينه وبينها وتقديرها عليه وانه لو شاء لصممه منها وحال بينه وبينها فيحدث له ذلك انواعا من المعرفة باقة واسماؤه وصفاته وحكمته ورحمته ومغفرته وعفوه وحله وكرمه وتوجب له هذه المعرفة عبودية هذه الاسماء لا تحصل بدون لوازمها البتة ويعلم ارتباط الخلق والامر والجزاء والوعد والوعيد باسمائه وصفاته وان ذلك موجب الاسماء والصفات وانزاعها في الوجود وان كل اسم وصفة مقتضى لآثره وموجب متعلق به لا بد منه وهذا المشهد يطلعه على رياض موقفة من المعارف والايمان واسرار القدر والحكمة يضيق عن التعبير عنها \* نطابق الكلام فمن بعضها ما ذكره الشيخ ان يعرف العبد عزته في قضائه وهو انه سبحانه العزيز الذي يقضى بما يشاء وانه لكمال عزه حكم على العبد وقضى عليه بان قلب قلبه وصرف ارادته على ما يشاء وحال بين العبد وقلبه وجعله مريدا ثانيا لما شاء منه العزيز الحكيم وهذا من كمال العزة اذ لا يقدر على ذلك الا الله وغاية الخلق ان يتصرف في بدنك وظاهره واما جعلك مريدا ثانيا لما شاءه منك ويريد فلا يقدر عليه الا ذو العزة الباهرة فاذا عرف العبد عز سيده ولاحظه بقلبه وتمكن شهوده منه كان الاشتغال به عن ذل المصيبة الاولى به واضع له لانه يصبر مع الله لا مع نفسه ومن معرفة عزته في قضائه ان يعرف انه مدبر مقبور ناصيته بيد غيره لا عصية له الا بعصته ولا توفيق له الا بمحضته فهو ذليل حقير في قبضة عزيز حميد ومن شهود عزته ايضا في قضائه ان يشهد ان الكمال والحمد والثناء للنام والعزة كلها لله وان العبد نفسه اولى بالتقصير والتم والنم واليبس والظلم والحاجة وكما ازداد شهوده لله وقصه وعيه وقهره ازداد شهوده لعزة الله وكاله وحمده وغناه وكذلك بالعكس فنقص الذنوب وذلك يطلعه على مشهد العزة ( ومنها ) ان العبد لا يريد معصية مولاه من حيث هي معصية فاذا شهد جريان الحكم عليه وجعله فاعلا لما هو غير مختار له ولا يريد برادته ومشيتته واختياره فكانه

مختار غير مريد غير مريد شاء غير شاء فهذا يشهد عزة الله وعظمته وكآل قدرته (ومنها) ان يعرف به سبحانه في ستره عليه حال ارتكاب المصيبة مع كآل رؤيته له ولو شاء لنفضه بين خلقه فضرره وهذا من كآل بره ومن اسائه البر وهذا البر من سيده به ثم كآل غناه عنه وكآل قهر البعد اليه فيشتغل بمطالعة هذه اللنة ومشاهدة هذا البر والاحسان والكرم فيفعل عن ذكر الخطيئة فيبقى مع الله سبحانه وذلك اضع له من الاشتغال بجنائته وشهود ذن محصيته فان الاشتغال بالله والشفقة عن ما سواه هو المطلب الاكبر والمقصد الاسنى ولا يوجب هذا نسيان الخطيئة مطلقا بل في هذه الحال فاذا قددها فليرجع الى مطالعة الخطيئة وذكر الجناية ولكل وقت ومقام عبودية تليق به (ومنها) شهود حلم الله سبحانه وتعالى في امهال رآكب الخطيئة ولو شاء لعاجله بالعقوبة ولكنه الحلم الذي لا يجل فيحدث له ذلك معرفة سبحانه باسمه الحليم ومشاهدة صفة الحلم والتبصير بهذا الاسم والحكمة والمصلحة الخاصة من ذلك بتوسط القرب احب الى الله واصح للعبد واضع من فوتها ووجود الملزوم بدون لازمه يمتنع (ومنها) معرفة العبد كرم ربه في قبول العذر منه اذا اعتذر اليه بنحو ما تقدم من الاعتذار لا بالقدر فانه خاصة وعاجية كما تقدم فيقبل عذره بكرمه وجوده فيوجب له ذلك اشتغالا بذكره وشكره ومجبة اخري لم تكن حاصلة له قبل ذلك فان عبتك لمن شكرك على احسانك وجازاك به ثم غفر لك اساءتك ولم يؤاخذك بها اضاف عبتك على شكر الاحسان وحده والواقع شاهد بذلك في عبودية التوبة بعد القرب (١) آخر (ومنها) ان يشهد فضله في مغفرته فان المغفرة فضل من الله والا فلو واخذ بالذنوب واخذ ببعض حقه وكان عادلا محمودا وانما عفوه بغضه لا باستحقاقك فيوجب لك ذلك ايضا شكرا له ومجبة واثابة اليه وفرحا واجتهادا به ومعرفة بل باسمه الضالرو ومشاهدة لطفه الصفه وتعبدا بمقتضاها وذلك اكمل في العبودية والمجبة والمعرفة (ومنها) ان يكمل لعبده مراتب النذل والخضوع والانكسار بين يديه والافتقار اليه فان النفس فيها مضاعفة الربوبية ولو قدرت لتقاتل كقول فرعون ولكنه قدر فآظرو وغيره عجز فآضرو وانما غلبها من هذه المضاعفة ذل العبودية وهو اربع مراتب (المرتبة الاولى) مشتركة بين الخلق وهي ذل الحاجة والافتقار الى الله فاهل السموات والارض محتاجون اليه قراء اليه وهو وحده الذي عنهم وكل اهل السموات والارض يسألونه وهو لا يسأل احدا (المرتبة الثانية) ذل الطاعة والعبودية وهو ذل الاختيار وهذا خاص باهل طاعته وهو سر العبودية (المرتبة الثالثة) ذل المحبة فان الحب ذليل بالذات لمحبوبه وعلى قدر محبته له يكون ذله فالمجبة است على الدالة للمحبوب كما قيل :

﴿ اخضع وذلك لمن تحب فليس في حكم الهوى انتب يشال ويقد ﴾

وقال آخر :

﴿ مناكين اهل الحب حتى قبورهم \* عليها تراب الذين المقابر (٢) ﴾

(المرتبة الرابعة) ذل المصيبة والجنائية فاذا اجتمعت هذه المراتب الاربع كان القابل قد والخضوع له اكمل

(١) الظاهر ان هنا حذفا من النساخ اي (وهذا لون آخر) فان المعنى المتبادر ان عبودية التوبة بسد

الذنب لون وهذا الذي ذكره اخيرا من معرفة العبد كرم ربه اللع لون آخر

(٢) وجدنا في هامش نسختنا هذين البيتين وليس لهما علامة في صلب الاصل :

﴿ انذل لمن اهوى لا كسب عزة \* وكم عزة قد نالها المرء بالذل ﴾

﴿ اذا كان من تهوى عزيا ولم تكن \* ذليلا له فاقرا السلام على الوصل ﴾

وأنهم اذ ينزل له خوفا وخشية ومجبة واثابة وطاعة وقرابة وفاقة وحقيقة ذلك هو الفقر الذي يشير اليه القوم وهذا المضي اجل من ان يسمى بالفقر بل هو لب العبودية وسرها وحصوله اضع شيء للعبد واجب شيء الى الله فلا بد من تقدير لوازمه من اسباب الضعف والحاجة واسباب العبودية والطاعة واسباب المحبة والاثابة واسباب المصيبة والمخالفة اذ وجود المألوم بدون لازمه منتهى والفاية من تقدير عدم هذا المألوم ولازمه مصلحة وجوده خير من مصلحة فوته ومفسدة فوته اكبر من مفسدة وجوده والحكمة متباعدة عن دفع اعظم المفسدين باحتمال ادانها وتحصيل اعظم المصلحين بتقويت ادانها وقد فتح لك الباب فان كنت من اهل المعرفة فادخل والا فرد الباب وارجع بسلام (ومنها) ان اسماء الحسنى تقتضي آثارها اقضاء الابواب الثمانية لمسيباتها فاهم السميع البصير يقتضي مسموما ومبصرنا واسم الرزاق يقتضي مرزوقا واسم الرحيم يقتضي مرحوما وكذلك اسم الغفور والغفر والتواب والحليم يقتضي من يغفر له ويتوب عليه ويغفر عنه ويعلم به ويستجيب تعطل هذه الاسماء والصفات اذ هي أسماء حسنى وصفات كمال ونعوت جلال وافعال حكمة واحسان وجود فلا بد من ظهور آثارها في العالم وقد اشار الى هذا اعلم الخلق بالله صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول لو لم نذبوا لنذهب الله بك ولجاء قوم يذبون ثم يستغفرون فيغفر لهم وانت اذا فرضت الحيوان بحملته مدموما فلن يرزق الرزاق سبحانه واذا فرضت المصيبة والخطيئة متفية من العالم فلن يغفر وعن يمينه من يتوب ويعلم واذا فرضت العاقبات كلها قد سدت واليديد اغنياء مغفون فأين السؤال والتضرع والابتئال والاجابة وشهود الفضل والمنة والتخصيص بالانعام والاكرام فسبحان من ترف الى خلقه بجميع انواع التعريفات ودلهم عليه بانواع الدلالات وفتح لهم الى جميع الطرقات ثم نصب اليه الصراط المستقيم وعرفهم به ودلهم عليه (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله سميع عليم) (ومنها) السر الاعظم الذي لا تفتححه البارة ولا تجسر عليه الاشارة فلا ينادي عليه منادي الاعيان على رؤوس الاشهاد فترشد به قلوب خواص العباد فازدادت به معرفة لربها ومجبة له وطمانينة وشوقا اليه ولحجا بذكره وشهودا لبره ولطفه وكرمه واحسانه ومطالبة لسر العبودية وهو ما ثبت في الصحيحين من حديث انس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله افروح بتوبه عبده حين يتوب اليه من احدم كان على راحلته بارض فلاة فاغلتت منه) وعليا طعمه وشرا به فأيس منها فأنى شجرة فاضجع في ظلها قد أيس من راحلته فينا هو كذلك اذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم انت عبيدي وانا ربك اخطأ من شدة الفرح هذا لفظ مسلم وفي الحديث من قواعد العلم ان اللفظ الذي يجري على لسان العبد خطأ من فرح شديد او غيظ شديد ونحوه لا يؤاخذ به ولهذا لم يكن هذا كافرا بقوله انت عبيدي وانا ربك والقصد ان هذا النوع له شأن لا ينبغي للعبد اجماله والاعراض عنه ولا يطلع عليه الا من له معرفة خاصة بالله واحسانه وصفاته وما يليق بجز جلاله وقد كان الاولى بنا طي السلام فيه الى ما هو اللائق بافهام بني الزمان وعلومهم ونهاية اقدامهم من المعرفة وضف عقولهم عن احواله غير اننا نعلم ان الله عز وجل سيسوق هذه البضاعة الى تجارها ومن هو عارف بقصرها وان وقت في الطريق يمد من ليس عارفا بها قرب حامل قته ليس بغيره ورب حامل قته الى من هو اقرب منه فاعلم ان الله سبحانه وتعالى اخضع نوع الانسان من بين خلقه بان كرمه وفضله وشرفه وخلقته لنفسه وخلق كل شيء له وخضع من معرفته ومجبة وقربه واكرامه بما لم يطلع غيره وسخر له ما في سمواته وارضه وما فيها حتى ملائكة الذين هم اهل قربه استنصمهم له وجعلهم حفاة له في مناسبه وبقضته



وظنه واقامته وانزل اليه وعليه كتبه وارسله وارسل اليه وخاطبه وكله منه اليه واتخذ منهم الخليل والكليم والاولياء والحواس والاجار وجعلهم معدن اسرارهم وعمل حكمتهم وموضع حبه وخلق لهم الجنة والنار فالحق والامر والثواب والعقاب مداره على النوع الانساني فانه خلاصة الخلق وهو المقصود بالامر والنهي وعليه الثواب والعقاب فلانسان شأن ليس لسائر المخلوقات وقد خلق اياه بيده وفتح فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شيء واظهر فضله على الملائكة فمن دونهم من جميع المخلوقات وطرد ابليس عن قربه وابعد عن بابه اذ لم يسجد له مع الساجدين واتخذ عدوا له فلأئمنون من نوع الانسان خير البرية على الاطلاق وخيرة الله من الملائين فانه خلقه ليتم نعمته عليه وليتواتر احسانه اليه وليخضع من كرامته وفضله بما لم تنله امتيته ولم يخطر على باله ولم يشمر به ليسأله من المواب والمطايا الباطنة والظاهرة العاجلة والاجلة الى لا نال الا عجزته ولا تنال عجزته الا بطاعته وايتاره على ما سواه فاتخذ محبوبا له واعد له افضل ما يدهم حب اغني قادر جواد محبوبه اذا قسم عليه وعهد اليه عدا يقدم اليه فيه باوامره ونواهي واعله في عهده ما يقربه اليه ويزيده عبه له وكرامة عليه وما يعده منه ويسخطه عليه ويسقطه من عينه وللهجوب عدو هو ابغض خلقه اليه قد جاهره بالعداوة وامر عباده ان يكون دينهم وطاعتهم وعبادتهم له دون وليهم ومعبودهم الحق واستقطع عباده واتخذ منهم حزبا ظاهره ووالوه على ربهم وكانوا اعداء له مع هذا العدو يدعون الى سخطه ويطعنون في ربييته والهيته ووحدايته ويسبونه ويكذبونه ويشتنون اوليائه ويؤذونهم بأنواع الاذى ويجهدون على اعدامهم من الوجود واقامة الدولة لهم ومحو كل ما يحبه الله وبرضاه وتبديله بكل ما يسخطه ويكرهه ففرقه بهذا العدو وطراقتهم واعمالهم ومالهم وحزبه مواليتهم والدخول في زميرهم والكون معهم واخبره في عهده انه اجود الاجودين واكرم الاكرمين وارحم الراحمين وانه سبقت رحمته غضبه وحله عقوبته وعفوه واخذته وانه قد افاض على خلقه النعمة ، وكتب على نفسه الرحمة وانه يحب الاحسان والجود والطاء والبر وان الفضل كله بيده والخير كله منه والجود كله له واحب ما اليه ان يعود على عباده ويوسمهم فضلا ويكرم احسانا وجود او يتم عليهم نعمه ويضاعف لديهم منته - ويشرف اليهم باوصافه واحسانه ويوجب اليهم بنعمه والاله فهو الجواد لذاته وجود كل جواد خلقه اقد وغلفه ابدا اقل من ذرة بالقياس الى جوده فليس الجواد على الاطلاق الا هو وجود كل جواد فمن جوده وعجزته للجود والاعطاء والاحسان والبر والانعام والافضل فوق ما يخطر ببال الخلق او يدور في اوهامهم وفرحه ببطائه وجوده وافضاله اشد من فرح الاخذ بما يعطاه وبأخذه احوج ما هو اليه واعظم ما كان قدرا فاذا اجتمع شدة الحاجة وعظم قدر العطية والنفع بها فما الظن بفرح المطى فقرح المطى سبحانه ببطائه اشد واعظم من فرح هذا بما يأخذه وقد المثل الا على اذ هذا شأن الجواد من الخلق فانه يحصل له من القرح والسرور والاحتياج والقة ببطائه وجوده فوق ما يحصل لمن يعطيه ولكن الاخذ غائب بقده اخذه عن لذة المطى واحتياجه وسروره هذا مع كمال حاجته الى ما يعطيه وقره اليه وعدم وثوقه باستخلاف مثله وخوف الحاجة اليه عند نهابه والتمرض لنذ الاستانة بظنيره ومن هو دونه ونفسه قد طبعت على الحرص والشح فما الظن بعن قدس وتزده عن ذلك كله ؟ ولو ان اهل سمواته وارضه واول خلقه وآخريهم وانهم وجنهم ويطيهم وباسم قالموا في سعيد واحد فسأوه فاعطى كلا ما سأله ما نقص ذلك مما عنده متقال ذرة وهو الجواد لذاته كما انه الحي لذاته العظيم لذاته السميع البصير لذاته فجووده العالي من لوازم ذاته والنفو احب اليه من الانتقام والرحمة احب اليه من القوة والفضل احب اليه من النفع فاذا تمرض

عبدہ ومحبوبہ الذي خلقه لنفسه واعد له انواع كرامته وفضله على غيره وجعله محل معرفته وانزل اليه كتابه وارسل اليه رسوله واعتق بامرہ ولم يجعله ولم يتركه سدق ففرض لنفسه وارثك مساحطه وما يكرهها وابق منه ووالى عدوه وظاهره عليه ونحز اليه وقطع طريق نعمه واحسانه اليه التي هي احب شيء اليه وفتح طريق العقوبة والغضب والانتقام فقد استدعى من الجواد الكريم خلاف ما هو موصوف به من الجود والاحسان والبر — وتعرض لاضطرابه واستغاطه وانتقامه وان صبر غضبه وسخطه في موضع رضاه وانتقامه وعقوبته في موضع كرمه وبره وعطائه فاستدعى بمحبته من افضاله ما سواه احب اليه منه وخلاف ما هو من لوازم ذاته من الجود والاحسان فينبأ هو حبيب المقرب الخصوصي بالكرامة اذ اخطب آتيا شاردا رادا لكرامته مائلا عنه الى عدوه مع شدة حاجته اليه وعدم استفادته عنه طرفة عين فينبأ ذلك الحبيب مع العدو في طاعته وخدمته ناسيا لسيدہ منهم كما في موافقة عدوه قد استدعى من سيدہ خلاف ما هو اهلہ اذ عرضت له فكرة فتذكر بر سيدہ وعطفه وجوده وكرمه وعلم ان لا بد له منه وان مصيره اليه وعرضه عليه وانه ان لم يقدم عليه بنفسه قسم به عليه على اسوء الاحوال قرر الى سيدہ من بلد عدوه وجئت في الحرب اليه حتى وصل الى باب فوضع خده على عتبة بابہ وتوسد ثرى اعنابه متذلا متضرعا خاشعا باكيا آسفا يتملق سيدہ ويسترحمه ويستغطفه ويتذلل اليه قد اتقى يده اليه واستسلم له واعطاه قياده والقي اليه زمامه فلم سيدہ ما في قلبه فادام مكان الغضب عليه رضاعنه ومكان الشدة عليه رحمة به وابدله بالعقوبة عفوا وبللغ عطاءه وبالمواخنة حملا فاستدعى بالتوبة والرجوع من سيدہ ما هو اهلہ وما هو موجب احسانه الحسنی وصفاته الملی فكيف يكون فرح سيدہ وقد عاد اليه حبيبہ وويله طوعا واختيارا وراجع ما يحبه سيدہ منه ورضاه وفتح طريق البر والاحسان والجود التي هي احب اليه سيدہ من طريق الغضب والانتقام والعقوبة ؟ وهذا موضع الحكاية المشهورة عن بعض الصارفين انه حصل له شروء وابق عن سيدہ فرأى في بعض السكك بابا قد فتح وخرج منه صبي يستغيث ويبكي واما خلقه تطرده حتى خرج فاغتنق الباب في وجهه ودخلت فذهب الصبي غير جيد ثم وقف مفكرا فلم يجد له مأوى غير البيت الذي اخرج منه ولا من يؤبه غير والده فرجع مكسور القلب حزينا فوجد الباب مرسجا ، فتوسد ووضع خده على عتبة الباب ونام فخرجت امه فلما رأتہ على تلك الحالة لم تملك ان رمت نفسها عليه التزمته تقبله وبكي وتقول يا ولدي ابن تذهب عني ومن يؤبك سواي لم اقل لك لا تخالفني ولا تعملني بمصنعتي لي على خلاف ما جليت عليه من الرحمة لك والشفقة عليك وارادني الخير لك ؟ ثم اخذته ودخلت فتأمل قول الام ( لا تخفاني بمصنعتي لي على خلاف ما جليت عليه من الرحمة والشفقة ) وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم ( قد ارحم بعباده من الوالدة بولدها ) وابن تقع رحمة الوالدة من رحمة الله التي وسعت كل شيء فاذا اغضب العبد بمصنعتي فقد استدعى منه صرف تلك الرحمة عنه فاذا تاب اليه فقد استدعى منه ما هو اهلہ واولی به فهذه نذرة تطلبك على سر فرح الله بتوبة عبده اعظم من فرح هذا الواجد لراحته في الارض الملكية بعد اليأس منها ووراء هذا ما يغفوا عنه البارة وترق عن ادراكه الاذهان واياك وطريقة التعطيل والتشيل فان كلا منها منزل ذم وممنوع على علاته وخيم ولا يحل لاحدهما ان يجد روائح هذا الامر ونفسه لان زكام التعطيل والتشيل مفسدة لحاسة الشم كما هو مفسدة لحاسة الذوق فلا ينوق طعم الايمان ولا يجد ريحه والمحرور كل المحروم من عرض عليه التضييق والخير فلم يقبله فلا مانع لما اعطى الله ولا منعي لما منع والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ( كذا في مدارج السالكين )

### ﴿ الفرق بين تكفير السيئات ومغفرة الذنوب ﴾

قد جاء في كتاب الله ذكرهما مقترنين وذكر كل منهما مفردا عن الآخر فالقترنان كقوله تعالى ما كيا  
عن عباده المؤمنين (ربنا اغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار) والمفرد كقوله تعالى (والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم) وقوله  
تعالى في المغفرة (ربنا اغفر لنا ذنوبنا وأسرارنا) فالفرق بين المغفرة والتكفير ان المغفرة قد تكون  
وبفضل الله الذي يغفر لمن يشاء ما عدا الشرك به ومن اسماه الغفار والغفور وان التكفير ما يكون اثر الكفارة  
وهي لا تكون الا عملا من مؤمن يحويه الله عنه سيئاته كلها او بعضها كما قال تعالى (ومن يبق الله يكفر عنه  
سيئاته) الآية وككفارة اليدين وكفارة صيد الحرم وكفارة الظهار وقل الخطاء وكذا العمدة في قول بعض  
العلماء فالتكفير الحاس ربه الله على عمل خلص كالكفارات التي ذكرناها آخا والتكفير العام او المطلق ربه  
على الإيمان والعمل الصالح والقوى مطلقا او على عمل عام اضع كقوله تعالى في سورة التمتع (ويكفر عنهم  
سيئاتهم) ومنه صلاة الجمعة والجماعة وصيام رمضان ويوم عرفة من مكفرات الصائت وفي معناها المومون المصاب  
مع الصبر عليها والرضا من الله تعالى (كذا في حاشية مدارج السالكين)

### ﴿ الاستغفار من الطاعة ﴾

اعلم ان رضاه العبد بطاعته دليل على حسن ظنه بنفسه وجهله بحقوق العبودية وعدم عمله بما يستحقه الرب  
جل جلاله ويليقي ان يعامل به — وحاصل ذلك ان جهله بنفسه وصفاتها وآفاتنا وعبوب عمله وجهله بربه وحقوقه  
وما ينبغي ان يعامل به يتولد منها رضاه بطاعته واحسان ظنه بها ويتولد من ذلك من العجب والكبر والآفات ما  
هو اكبر من الكبائر الظاهرة من الزنا وشرب الخمر والفرار من الزحف ونحوها فالرضاء بالطاعة من  
رعونات النفس وحماتها وارباب الزايم والبصائر اشد ما يكونون استغفارا عقيب الطاعات لشهودهم تقصيرهم  
فيها وترك القيام به كما يليق بجلاله وكبريائه وانه لولا الامر لما اقم احدم على مثل هذه العبودية ولا راضيا  
لسيده وقد امر الله تعالى وفنده وحجاج بيته بان يستغفروه عقيب افاضتهم من عرفات وهو اجل المواقف وافضلها  
قال (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن  
الضالين ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) وقال تعالى (والمتغفرين  
بالاسرار) قال الحسن مدوا الصلاة الى السحر ثم جلسوا يستغفرون الله عز وجل وفي الصحيح ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من الصلاة استغفر ثلاثا ثم قال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت اذا جلجل  
والاكرام وامره الله تعالى بالاستغفار بعد اداء الرسالة والقيام بما عليه من اعبائها وقضاء فرض الحج واقتراب  
اجله فقال في آخر سورة انزلت عليه (اذا حياء نصر الله وتفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا  
فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) ومن هاهنا فهم عمر وابن عباس ان هذا اجل رسول الله ﷺ  
به فامره ان يستغفروه عقيب اداء ما كان عليه فكان اعلام بانك قد اديت ما عليك ولم يبق عليك شيء فاجل  
حاقته الاستغفار كما كان خاتمة الصلاة والحج وقيام الليل وخاتمة الوضوء ايضا ان يقول بعد فراغه (سبحانك اللهم  
وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك اللهم اجنبي من التوايين واجنبي من المتطيرين) فهذا  
شأن من عرف ما ينبغي له ويليقي بجلاله من حقوق العبودية وشرائطها لاجل اصحاب الدعاوي وشطحاتهم وقل  
بعض المارفين متى رضيت نفسك وعملك قد فاعلم انه غير راض به ومن عرف ان نفسه ماوى كل عيب وشر

وَاللَّهُ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وعن \* الْأَعْرَبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي  
 وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

وعمله عرصة كل آفة ونقص كيف يرضى لله نفسه وعمله وقد در الشيخ أبي مدين حيث يقول من تحقق  
 بالعبودية نظر أفضاله بين الرياء وأحواله بين الدعوى وأقواله بين الاقتداء وكلما عظم المطلوب في قلبك  
 صغرت عندك وتضاءلت القيمة التي تبذلها في تحصيله وكلما شهدت حقيقة الربوبية وحقيقة العبودية وعرفت الله  
 وعرفت النفس تبين لك أن ما معك من البضاعة لا يباح للمالك الحق ولو جئت بعمل الثقلين خشيت عاقبته  
 وإنما يقله بكرمه وجوده وتفضله وبليك عليه أيضاً بكرمه وجوده وتفضله (كذا في مدارج السالكين)  
 قوله والله أني لاستغفر الله فيه القسم على الشيء تأكيذاً وإن لم يكن عند السامع فيه شك وقوله لاستغفر الله  
 واتوب إليه ظاهره أنه يطلب المغفرة ويحزم على التوبة ويحتمل أن يكون المراد يقول هذا اللفظ حين ويرجع  
 الثاني ما أخرجه النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم واتوب إليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من رواية محمد  
 بن سوية عن نافع عن ابن عمر بافظ أنا كنا لنسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب  
 علي أنك أنت التواب الغفور مائة مرة قوله أكثر من سبعين مرة وقع في حديث أنس أني لاستغفر الله في  
 اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بينه وقوله أكثر منهم فيحتمل أن يفسر  
 بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة من رواية معمر عن  
 الزهري بافظ أني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف أصحاب الزهري في ذلك نعم أخرج النسائي أيضاً من  
 رواية محمد بن عمر وعن أبي سلمة بافظ أني لاستغفر الله واتوب إليه كل يوم مائة مرة وأخرج النسائي أيضاً  
 من طريق عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا أيها الناس توبوا إلى  
 الله فاني أتوب إليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الأعرابي المزني رحمه الله وهو عنده وعند مسلم بافظ أنه  
 ليغان على قلبي وأنني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالتين فترات عن الله ذكر الذي شأنه أن  
 يدام عليه فإذا فتر عنه لأمر ما عدا ذلك ذنباً فاستغفر عنه وقيل هو شيء يترى القاب بما يقع من حديث النفس  
 وقيل هو السكينة التي تنشئ قلبه والاستغفار لإظهار العبودية لله والشكر لآلؤه وقبل هي حالة خشية واعظام  
 والاستغفار شكرها ومن ثم قال الحاسبي خوف المتقين خوف أجلال واعظام وقال الشيخ شهاب الدين  
 السهروردي لا يفتقد أن التين في حالة نقص بل هو كمال أو تامة كمال ثم مثل ذلك بجفن الأمين حين يسبل  
 ليدفع القذى عن العين مثلاً فإنه يمنع العين من الرؤية فهو من هذه الحقيقة نفس وفي الحقيقة هو كمال هذا  
 محصل كلامه عبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة للأغيرة الثائرة من انقراض  
 الأغيار فدعت الحاجة إلى المتر على حدة بصيرته صيانة لها ووقاية عن ذلك انتهى (وقد استشكل وقوع الاستغفار  
 من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع مضيئة (واجب) جدة أجوبة (منها) أتقدم  
 في تفسير التين (ومنها) قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد والانباء وإن عصوا من  
 الكبار فلم يصعوا من الصغار كذا قال وهو مفرغ على خلاف المختار والراجع صحتهم من الصغار أيضاً (ومنها)

صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أنوبُ إليه في اليومِ مائة مرة رَوَاهُ

قول ابن بطال الانبياء اشد الناس اجتهدا في العبادة لما اعطاهم الله تعالى من المروة فهم دائبون في شكره  
ممترون له بالتقصير اتى ومحصل جوابه ان الاستغفار من التقصير في اداء الحق الذي يجب لله تعالى ومحتمل  
ان يكون لاشتغاله بالامور المباحة من اكل او شرب او جماع او نوم او راحة او مخاطبة الناس والنظر في  
مصالحهم ومحاربة عدوم تارة ومداراته اخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما يحجب عن الاشتغال بذكر  
الله والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنباً بالنسبة الى المقام الذي هو الحضور في حظيرة القدس  
(ومنها) ان استغفاره تشريع لامته او من ذنوب الامة فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلى الله  
عليه وسلم دائم الترقى فاذا ارتقى الى حال رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة وهذا مفرع على ان  
العدد المذكور في استغفاره كان مفرقاً بحسب تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك وقال الشيخ  
السهروردي لما كان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترقى الى مقامات القرب يستبج القلب والقلب  
يستبج النفس ولا ريب ان حركة الروح والقلب اسرع من نهضة النفس فكانت خطا النفس تقصر عن  
مداهما في المروج فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقى العباد محرومين فكان  
صلى الله عليه وسلم يفرغ الى الاستغفار لتصوير النفس عن شيء وترقى القلب والله اعلم (كذا في فتح الباري)  
وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قال ابو عبيد في معنى الحديث اي يغشى قلبي ما لا يابسه وقد بلغنا عن  
الاصمعي عبد الملك بن قيس انه سئل عن هذا الحديث فقال للسائل عن قلب من يروي هذا فقال عن قلب  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو كان عن غير قلب الرسول صلى الله عليه وسلم لكانت افسره لك وقد دره في  
اتباعه منهج الادب واجلاله القلب الذي جعله الله موقع وجهه ومزك تزييه وبعد فانه مشرب سد عن اهل اللسان  
موارده وفتح لاهل السلوك مسالكه واحق من يعرب او يعبر عنه مشايخ الصوفية الذين نازل الحق اسرارهم  
ووضع الذكر عنهم او زارهم وعن بالنور المقتبس من مشكاة نذهب في الوقوف عليهم مذهبين (أحدهما) ان  
يقول لما كان النبي صلى الله عليه وسلم اتم القلوب صفاء واكثرها ضياء واعرفها عرفانا وكان معناه مع ذلك  
بتشريع الملة وتأسيس السنة مبسرا غير معسر لم يكن له بد من النزول الى الرخص والانكسار الى حظوظ  
النفس مع ما كان محتاجا به من احكام البشرية وكان اذا تناطى شيئا من ذلك اسرع كدورة ما الى القلب  
لكمال رفته وفرط نورانيته فان الشيء كلما كان ارق واصفى كان ورود التأثيرات عليه ايسر واهدى وكان صلى  
الله عليه وسلم اذا حس بشيء من ذلك عده على النفس ذنباً فاستغفر منه ولهذا المعنى كان استغفاره عند خروجه  
من الخلاه فيقول غفرانك (والاخر) ان يقول ان الله تعالى كما اقتناء عن العالمين اراد ان يقيمهم ليعتصموا به  
فانه صلى الله عليه وسلم لو ترك وما هو عليه وفيه من الحضور والتجليات الالهية لم يكن ليفزع لتعريف الجاهل  
وتعليم الجاهل فاقتضت الحكمة الالهية ان يرد اليهم الفينة بعد الفينة بنوع من الحجة والاستتار ليكمل حظهم  
عنه فيرى ذلك من سيئات حاله فيستغفر منه والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله يا ايها الناس  
توبوا الى الله الظاهر ان المراد بهم المؤمنون لقوله تعالى (وتوبوا الى الله جمعا اهل المؤمنون لكم فلاحون) وفي  
الاية والحديث دليل وشاهد على ان كل احد في مقامه وحاله محتاج الى الرجوع لترقية كاله وان كل احد مقصر  
في القيام بحق عبوديته كقضاء وقدره قال تعالى كلام يقض ما امره ويدل عليه ايضا قوله فاني اتوب الى  
اي ارجع رجوعاً يليق به الى شهوده او سؤاله او اظهاره الا فقارين يديه في اليوم مائة مرة فانه اولي

مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرْوِي عَنْ  
 اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا  
 فَلَا تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَدْوَوْنِي أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ  
 جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمَكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْنُهُ  
 فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا  
 فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَبَنٌ تَلْفُوا ضَرِي قَضَرُونِي وَلَنْ تَلْفُوا نَفْسِي فَتَنْفَعُونِي  
 يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْ سَكَمَ وَجَنَكُمُ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ  
 مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْ سَكَمَ وَجَنَكُمُ كَانُوا عَلَى  
 أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا تَقَصَّ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ

بأن ترجعوا إليه في ساعة الف كرة قوله يا عبادي قال الطيبي الخطاب للفتلين لتماقب التقوى والفجور فيهم  
 ويحتمل أن يعم الملائكة فيكون ذكرهم مدرجا في الجن لشمول الاجتنان لهم وتوجه هذا الخطاب لا يتوقف  
 على صدور الفجور ولا على إمكانه اهـ وكذا الجوع والعري لكن الأولى الخلل على الامكان العقل او يعمل على  
 الخطاب التنبيى قوله فلا تظالموا بفتح التاء حذف احدى التاءين تخفيفا لاي لا يظلم بضمك بضافني انتم  
 للظلم من ظالمه كما في الحديث يقول الله تعالى جل جلاله لا تنصرون للظالمين ولو بعد حين وقال تعالى ولا تعسبن  
 الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم تشخص فيه الاضرار فهو يعمل ولا يعمل يا عبادي كرهه للتنبيه على فخامته  
 والاعتناء بشأنه قاله ابن حجر والظاهر انه اعلم الى مقتضى العبودية من الاقتضار الى مراعاة حق الربوبية  
 كلكم ضال اعمى عن كل كمال وسعادة دينية ودنيوية الا من هديته قبل المراء به وصفهم بما كانوا عليه قبل  
 بنة النبي صلى الله عليه وسلم لانهم خلقوا في الضلالة والاطهر ان يراد انهم لو تركوا بما في طباعهم لضلوا  
 وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة فان الراد بالفطرة التوحيد والمراد بالضلالة  
 جهالة تفصيل احكام الايمان وحدود الاسلام ومنه قوله تعالى (وجدد ضالا فهدى) فاستهدوني ابي  
 اطلبوا الهداية مني اي نوع منها اهدكم اذ لامادي الا الله ولولا الله ما اهتدينا وما فرغ من الامتان بالامور  
 الدينية شرع في الامور الدنيوية تكميلا للريتين مقتضرا على الامرين الاهمين منها وهو الاكل واللبس كقوله  
 تعالى في وصف الجنة ان لك ان لا تجوع فيها ولا ترمي وانك لا تظلم فيها ولا تحصى ولعل ترك الظلم اكتفاء  
 بدلاله المقابلة نحو قوله تعالى سرايل تقيكم الحر ابي والبرد وترك المأوى لشمول الكسوة التي هي السترة له اعاد  
 اشارة يا عبادي كلكم جائع الى آخره قوله على اتقى قلب رجل واحد منكم الى كتم على غاية التقوى بان تكونوا جميعا  
 على تقوى اتقى قلب رجل واحد منكم وقال القاضي اي على تقوى اتقى احوال قلب رجل اي كان كل واحد منكم على هذه الصفة

وَأَخْرَجَكُمْ مِنْكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا عَلَيْكُمْ ثُمَّ أَوْفَيْكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن أبي سعيد الخدري قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْمِينَ إِنْسَانًا ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ فَأَتَى رَاهِبًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ أَلَهُ تَوْبَةٌ قَالَ لَا قَتَلْتَهُ وَجَبَلَ يَسْأَلُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ قَرِيبٌ كَذَا وَكَذَا فَأَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَنَاءَ بِصَدْرِهِ

قوله في صعيد اي مقام واحد قال ابن حجر الصعيد يطلق على التراب وعلى وجه الارض وهو المراد هنا قلت فهو المراد في الآية ايضا مطابقة لما بيننا لان بعضها يفسر بضأفأوني اي كلمهم اجمعون قال الطبري رحمه الله قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد لان تراحم السؤال وازدحامهم بما يدهش المسؤول ويهم ويصر عليه انجاح ما ربههم واسأف مطالبهم فأعطيت كل انسان مسأله اي في آن واحد وفي مكان واحد ما شئ ذلك اي الاعطاء مما عندي قال تعالى ( وان من شيء الا عندنا خزائنه ) الا كما ينقص اي كالنقص او الشيء الذي ينقصه الخيط بكسر الميم وسكون الحاء اي الابره اذا أدخل البحر بالنصب على انه مفعول ثان للادخل قال الطبري لما يكن ما ينقصه الخيط محسوسا ولا معتدا به عند العقل بل كان في حكم المعدم كان اقرب المحسوسات واشبهها باعطاء حوائج الخلق كافة فانه لا ينقص مما عنده شيئا وقال ابن الملك او يقال انه من باب القرض والتقدير يعني لو فرض النقص في ملك الله لكان بهذا المقدار يا عبادي انما هي اي القصة اعمالكم احصيا اي احفظها واكتبها عليكم كذا في الاصول المتعمدة بلفظ عليكم وهو المناسب للمقام ووقع في اصل ابن حجر لكم وقال وفي نسخة عليكم ثم اوفيك اياها التوفية اعطاء حق واحد على التام اي اعطيتكم جزاء اعمالكم وافيا تاما ان خيرا فخير وان شرا فشر فمن وجد خيرا اي توفيق خيرا من ربه او عمل خيرا من نفسه فليحمد الله اي على توفيقه اياه للخير لانه الهادي ومن وجد غير ذلك اي شرا او اعم منه فلا يلومن الا نفسه لانه صدر من نفسه او لانه باقى على ضلاله الذي اشير اليه بقوله كلكم ضال وكان ابو ادریس الخولاني اذا حدث بهذا الحديث جثا على ركبتيه تظليا ( ق ) قوله ثم خرج اي من بينهم بعد يأسه منهم مترددا يسأل اي يستغني الناس عن قبول توبته فأنى راهبا فسأله فقال اي القائل الله اي لهذا اقبل او لهذا التفاعل توبة اي صحيحة قيل ليس في البخاري الهزلة وذكر الشيخ ان قوله له توبة حذف منه اداة الاستفهام وفيه تعريذ لان حق القياس ان يقول الى توبة وروي هل لي توبة وفي نسخة كما في نسخة المصاحيح الى توبة قال اي الراهب في جوابه لا اي لا توبة له قال الطبري فيه اشكال لانا ان قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا او نعم خالفنا ايضا اصل الشرع فان حقوق بني آدم لا تسقط بالتوبة بل توجبها اذاؤها الي مستحقها او الاستحلال منها فالجواب ان الله تعالى اذا رضي عنه وقبل توبته يرضي خصمه فله اي نهض ومال صدره لان المدار عليه في الاستقبال

نَحْوَهَا فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى هَذِهِ أَنْ تَقْرَبِي  
وَأِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدِي فَقَالَ قَبِسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوَجَدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشِيرٍ فَغَفِرَ لَهُ مُتَقَرِّبَةً عَلَيْهِ  
﴿ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ  
تَذْبُوا الذَّهَبَ أَتَيْتُهُ بِكُمْ وَلِجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
﴿ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ

فجعله نحوها اي نحو القرية الغلانية قوله فآوحى الله اي ألهم الى هذه اي القرية التي توجه اليها للتوبة وامرها  
ان تقربي بفتح التاء ويحتمل ان تكون مفسرة لما في الوحي من معنى القول اي تقربي الى الميت وإلى هذه اي  
القرية التي هاجر منها قاله الطيبي او القرية التي قتل فيها الراهب وهو الظاهر ان تباعدي بفتح التاء اي عن  
الميت فهذا فضل في صورة عدل وفيه إيماء الى ان نية المؤمن خير من عمله ومن قال هي اشارة الى الملائكة  
فقد خالف الرواية والمراية فقال اي الله كما في نسخة قبسوا الخطاب للملائكة المتخاصمين اي قسروا ما بينهما  
اي بين القريتين فالي اي قرية اقرب فالخاطبة باهلها اوجب فوجد اي الميت المتنازع فيه الى هذه اي القرية التي  
توجه اليها وهي قرية الصالحين اقرب بشير فغفر له دل على سعة رحمة الله تعالى لطالب التوبة فضلا عن التائب  
رزقنا الله تعالى توبة نصوحا قال الطيبي اذا رضي الله عن عبده ارضى عنه خصومه ورد مظالمه ففي الحديث  
ترغب في التوبة ومنع الناس عن البأس متفق عليه قال البهوي وفي رواية لسلم فدل على رجل عالم فقال انه  
قتل مائة نفس هل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها  
اناسا يبيدون الله فابعده الله عنهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى نصف الطريق اتاه  
الموت فاختمت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فانام ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قبسوا ما بين  
الارضين فالي ايتهما ادنى فهو له فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد قبضته ملائكة الرحمة ( اه ) وفيه  
تفضيل للم على العابد ( ق ) قوله لو لم تذنبوا لجاى بقوم يذنبون لم يرد هذا الحديث مورد تسلية المنمكين في  
الذنوب وتوهمين امرها على النفوس وقلة الاحتفال منهم بمواقفتها على ما يتوهمه اهل القرية بالله فان الانبياء  
وصلوات الله عليهم انما جئوا ليردعوا الناس عن غشيان الذنوب واسترسال نفوسهم فيها بل ورد مورد البيان  
لنفو الله عن اللذنيين وحسن التجاوز عنهم ليعظموا الرغبة في التوبة والاستغفار وللمنى المراد من الحديث  
هو ان الله تعالى كما احب ان يحسن الى الحسن احب ان يتجاوز عن السيئ وقد دل على ذلك غير واحد من  
اسماؤه ولما كان من اسمائه الغفار الحليم التواب الغفور لم يكن ليجهل العباد شأنا واحدا كالملائكة مجبولين على  
التزهد من الذنوب بل يخلق فيهم من يكون بطبعه ميلا الى الهوى مفتتا بما تقتضيه ثم يكافئه التوفيق عنه ويغفره  
عن مداناته اي قربه ويعرفه التوبة بعد الابتلاء فان وفى تأجره على الله وان اخطأ الطريق فاتوبة بين يديه  
فاراد النبي صلى الله عليه وسلم انكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة لجاى الله بقوم يأثم منهم الذنب  
فيتجلى عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة فان الغفار يستدعي مغفورا كما ان الرزاق يستدعي مرزوقا  
( كذا في شرح المصاييح لآب نوربشتي ) قوله ان الله يبسط يده قيل بسط اليد عبارة عن الطلب لان عادة الناس



يَتُوبُ مُسِيءُ النَّهَارِ وَيَسْتَطِيعُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْقَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ

إذا طلب أحدكم شيئاً من أحد بسط إليه كفه وقال النووي البسط كناية عن قبول التوبة وعرضها وقيل البسط عبارة عن التوسع في الجود والعطاء والتزهد عن المنع وفي الحديث تنبيه على سعة رحمة وكثرة تجاوزه عن التوب وقال الطيبي تمثيل يدل على أن التوبة مطلوبة عنده بمحبة لديه كأنه يتقاضاها من المسيء (ق) قوله حتى تطلع الشمس من مغربها اختلفت الأئمة في هذا قال جماعة أنه لا يقبل التوبة بعد طلوع الشمس من المغرب إلى يوم القيامة ودليلهم مفهوم هذا الحديث واشباهه من الأحاديث الكثيرة الواردة في هذا المعنى وقال جماعة بل هو مخصوص بمن شاهد طلوع الشمس من المغرب فمن شاهد لا يقبل توبته إن كان مذنباً ولا يقبل إيمانه إذا كان كافراً لأن الإيمان والتوبة بالنيب مقبولان بالمشاهدة غير مقبول فإن جميع الأمم التي اهلكت بالعدا بكم قوم نود وصالح ولوط وغيرهم آمنوا حين رأوا عذاب الله ولكن لم يقبل إيمانهم وقد آمن فرعون حين غرق في البحر ولكن لم يقبل إيمانه بل اجيب بقوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وتقديره الآن تؤمن وقد عصيت قبل فند القائلين بأن هذا مخصوص بمن رأى طلوع الشمس من المغرب لو ولد بعد ذلك شخص أو كان في ذلك الوقت شخص غير بالغ وكان كافراً فأمن أو مذنباً تاب يقبل إيمانه وتوبته لأنه لم يشاهد طلوع الشمس من المغرب حتى يكون إيمانه وتوبته عن مشاهدة وقد جاء في بعض الروايات أن الشمس تطلع من المغرب ثلاثة أيام والأصح أنها تطلع يوماً واحداً ثم تطلع من المشرق على حالها إلى يوم القيامة ولم يكن بعد طلوعها من المغرب وبين القيامة زمان طويل فلم يثبت حديث متواتر بحيث يحصل الصلح واليقين به ولكن جاء في بعض الروايات أن رجلين شبيعين يلتقيان فيقول أحدهما للآخر حقى ولدت فيقول حين طلعت الشمس من المغرب والختار من هذين القولين أن من رأى طلوع الشمس من المغرب أو ولد بعد ذلك وبلغ وسع من جماعة وحصل له يقين بقولهم أن الشمس طلعت من المغرب لا يقبل إيمانه ولا توبته ومن لم ير طلوع الشمس من المغرب ولم يسمع طلوعها من المغرب من جماعة حصل له يقين بقولهم قبل إيمانه وتوبته (كذا في شرح المصابيح للظاهر) قوله تَابَ الله عليه أي قبل توبته لقوله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) وقال الطيبي وحقيقته أنه يرجع عليه برحمته قوله من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه قال الطيبي هذا حد لقبول التوبة قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع هنا إيمانها وقبولها حد آخر وهو أن يتوب قبل أن يفرغ ويرى بأس الله لأن المتعبد هو الإيمان بالنبي (كذا في المرقاة) قوله قد أشد فرحاً اللام فيه هي اللام المفتوحة التي تدخل على كلمة للتوكيد وقد فسروا الفرح هنا بالرضا واستدلوا بقول بعض أهل التفسير في قوله سبحانه كل حزب بما لديهم فرحون أي راضون (فإن قال قائل فلم يأتي بالبيان على صيغة قد أشدركه أن يقول قد أشد رضى ثم أن استدلالهم بقول أهل التفسير قول غير مقنع لأنه في الآية عموم عن الظاهر من غير ضرورة (قلنا) نحن نسلك في بيان

أَحَدِكُمْ كَانَتْ رَاحِلَتُهُ بِأَرْضِ فَلَاةٍ فَاتَّقَلَّتْ مِنْهُ وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَأَيِسَ مِنْهَا فَأَتَى شَجَرَةً فَأَضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا قَدْ أَيِسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَيَتِمَّا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ فَأَخَذَ بِخِطَامِهَا ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَبْدًا أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّي أَذْنَبْتُ فَأَغْفِرَهُ فَقَالَ رَبُّهُ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَنَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّي أَذْنَبْتُ ذَنْبًا فَأَغْفِرَهُ فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَنَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّي أَذْنَبْتُ ذَنْبًا آخَرَ فَأَغْفِرَهُ لِي فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَنَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَفْعَلْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جُنْدُبِ

الحديث غير هذا المسلك وهو أنا نقول هذا القول ومثاله إذا اضيف الى الله سبحانه وقد عرف انه بما يتعارفه الناس في نعت بني آدم على ما تقدم في غير هذا الموضع ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد بيان المعاني الغيبية ولم يطاوعه فيه لفظ موضوع لذلك فله ان يأتي فيه بما يوضح دونه المعنى المراد ولما اراد ان يبين للবাদ ان التوبة منهم يقع عند الله باحسن موقع عبر عنه بالفرح الذي عرفوه من اخسهم في اسنى الاشياء واجبا اليهم ليهتدوا الى المعنى المراد منه ذوقا وحالا وذلك بعد ان عرفهم ان اطلاق تلك الالفاظ في صفات الله سبحانه على ما يتعارفونه في نعتهم غير جائز وهذا باب يعرف به كثير من وجوه التشابهات ولا يجوز لاحد ان يتطامى هذا النوع في كلامه ويتسع فيه الا لنبى صلى الله عليه وسلم فانه يجوز له ما لا يجوز لغيره لبراهة نطقه عن الله وى ولانه لا يقدم على ذلك الا باذن من الله وهذه رتبة لا ينبغي الا له صلى الله عليه وسلم ( لذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى ) قوله بأرض فلاة اي بمقارة بعيدة فانقلت اي غفرت وفرت وعليها طعامه وشرا به يعني زاده وماؤه على ظهرها يعني يكون حزنه على غاية الشدة بنهاب الراحة وخوف هلاك نفسه من عدم الزاد والماء اذ هو بها قائم اذ لفجأة وقائمة حال من الراحة يعني حضر الرجل تلك الراحة في حال كونها قائمة عنه من غير تردد في طلبها بخطامها اي بزمامها اخطأ من شدة الفرح يعني اراد يحمد الله بما انعم عليه من ود راحته اليه وقصد ان يقول اللهم انت ربي وانا عبدك فسبق لسانه واخطأ وقال اللهم عبدي وانا ربك من غاية الفرح فكما ان فرح هذا الرجل على غاية الشدة فكذلك رضاء الله في توبة عبده قوله فليفضل ماشاء وفي نسخة فليعمل قال الطيبي رحمه الله تعالى اي اعلم ما شئت ما دمت تذنبت ثم تتوب فاني اغفر لك - اه وقال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى قوله فليفضل ماشاء حكاه يستعمل تارة في ممرض السخط والتكبر وطورا في صورة التلطف والحفاوة وليس المراد منه في كلتا الصورتين الحث على الفعل او الترخس فيه بل التعريض بالترك له والتنبية على الردع عنه واكثر ما يوجد ذلك في التهديد والاعراض عن المخاطب وقلة الاحتمال به وعلى هذا الوجه يا قول قوله سبحانه اعملوا ما شئتم انه بما

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْفُلَانِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنِّي لَا أَغْفِرُ لِلْفُلَانِ فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِلْفُلَانِ وَأَحْبَبْتُ عَمَلَكَ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ مُسْلِمٍ \* وَعَنْ \* شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ

تعملون بصير وأما في هذا الحديث فإنه ورد مورد الحفاوة بالحاطب وحسن العناية به وذلك مثل قولك لمن توده وترى منه الجفاء اصنع ما شئت فقلت ببارك لك وعلى هذا المعنى يحمل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث حاطب ابن أبي بلعنة لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (كذا في شرح المصابيح للأنور بشي) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني حكي لاصحابه ان رجلا يحتمل انه من هذه الامة او من غيرهم قال واقه لا يغفر الله لفلان قال استكبر او استكبر الله به وتظلم لنفسه حين جنى عليه كما يصدر عن بعض جهلة الصوفية وان الله تعالى يفتح المذرة اي حدث ان الله تعالى وبكسرهما اي والحال ان الله

تعالى قال من ذا الذي يتألى عليّ فتح المذرة وتشديد اللام المفتوحة اي يتحكم عليّ ويخاف بأسمي أي لا يغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان اي رغما لاغفك واحببت عملك قال المظهر اي اجملت قسمك وجعلت حافك كاذبا كما ورد في حديث آخر من يتألى على الله يكذبه قوله سيد الاستغفار قال الطيبي استمير لفظ السيد من الرئيس المقدم الذي يعمد اليه في الجوانح لهذا الذي جلب له التوبة كلها وقد سبق ان التوبة غاية الاعتذار له وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اعلم ان من كان له بصيرة بنفسه وبصيرة بحقوق الله وهو صادق في طلبه لم يبق له نظره في سيئاته حسنة البتة فلا يلقى الله الا بالافلاس المحض والفقر العرفي لانه اذا قش عن عيوب نفسه وعيوب عمله علم انها لا تصالح الله وان تلك البضاعة لا تشتري به النجاة من ذناب الله فضلا عن الفوز بعظيم ثواب الله فان خاص له عمل وحال مع الله وصفاله معه وقت شاهد من الله عليه به وعمره فضله وان ليس من نفسه ولا هي اهل لذلك فهو دائما مشاهد لمنة الله عليه ولعروب نفسه وعمله لانه متى تطلبها رآها وهذا من اجل انواع المعارف وانفعها للعبد ولذلك كان سيد الاستغفار اللهم انت ربي لا اله الا انت الى آخره فضمن هذا الاستغفار الاعتراف من العبد بربوبيته والوحيته وتوحيده والاعتراف بانه خالقه العالم به والاعتراف بانه عبده الذي ناصيته بيده وفي قبضته لا مهرب له منه ولا ولي له سواء ثم التزام الدخول تحت عهده وهو امره ونهيه الذي عهد اليه على لسان رسوله وان ذلك بحسب استطاعتي لا بحسب اداء حقل فانه غير مقدور للبشر وانما هو جسد المقل وقدر الطاقة ومع ذلك فاني مصدق بوعدك الذي وعدته لاهل طاعتك بالثواب ولاهل معصيتك بالعقاب فانا اقيم على عهدك مصدق بوعدك ثم الاستعاذة والاعتصام بك من شر ما فرطت فيه من امرك ونهيك فانك ان لم تمنني من شره والا احاطت بي المهلكة فان اضافة حقك سبب الهلاك وانا اقر لك والتزم بيمينك على اقرار والتزم بذنبي فمنك النعمة والاحسان والفضل وفي الذنب والاسافة فاسألك ان تنظر لي بحسب ذنبي وان تغفيري من شره انه لا يغفر الذنوب الا انت فلماذا كان هذا العايد الاستغفار وهو متضمن لغرض السبودية فاي حسنة تبقى للعبير مع مشاهدته عيوب نفسه وعمله ومنه الله عليه بهذا الذي يعطيه نظره الى نفسه وقصه واقه اعلم (كذا في مدارج السالكين) قوله وانا على عهدك ووعدك اي امامي على الوفاء بعهد المشاق وانا موقن بوعدك يوم الحشر والتلاق ما استطعت اي بقدر طاقتي وقيل اسئد على ما عاهدتك

أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوهُ لَكَ يَنْعَمُ عَلَيْكَ وَأَبُوهُ بِذَنْبِي فَأَغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ قَالَ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مَوْفِقًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يُمَيِّسَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِفٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

## الفصل الثاني \* عن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ

تَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَادَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَلَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَّغْتَ ذُنُوبَكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوَلَّيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا تَبْتَئُكَ بِغَرَابِهَا مَغْفِرَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْدارِمِيُّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

\* وعن \* أَنَسٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي مَا لَمْ يُشْرِكْ بِي شَيْئًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَزِمَ الْإِسْتِغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضَيْقٍ مَخْرَجًا وَمِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

ووعده بك من الإيمان بك والاحسان من طاعتك وأنا مقيم على ما عاهدت إلي من أمرك وتمسك به ومنجز وعده في الثوبة والأجر عليه واشترط الاستطاعة اعتراف بالمعجز والقصور عن كنه الواجب في حقه تعالى أي لا أقصر إن أعبدك حق عبادتك ولكن اجتهد بقدر طاقتي ويمحور إن يراد بالمعجز والوعد ما في قوله تعالى (واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) قوله أبوه لك أي السرم وأرجع وأقر وأصل البوه الزوم (طبيعي أطاب الله نراه) قوله ما دعوتني ورجوتني ما دلوا مني ما دمت تدعوني ورجو مضررتي ورحمتي ولا تقطع من رحمتي فاني اغفر لك ولا أبالي أي ولا يعظم على مضررتك وإن كانت ذنوبك كثيرة قوله ما كان فيك أي اغفر لك على ما كان فيك من الذنوب قوله لو بليت ذنوبك عنان السماء العنان جمع عن وهو ما ظهر منها يعني لو كانت ذنوبك بحيث يملأ ما بين السماء والأرض أي ملأ الأرض قوله من علم أي ذو قسرة على مغفرة الذنوب هذا يشير إلى أن اعتراف المعبد بكون الله قادرا على مغفرة الذنوب سبب لغفران الذنوب وهذا نظير قوله أنا عند ظن عبدي بي وقد تقدم شرحه في باب ذكر الله قوله من لزم الاستغفار أي من داوم على الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا أي طريقا أي يخرج به من كل أمر غير فرجا أي خلاصا وأذهب غمه من حيث لا يحتسب أي من حيث لا يرجو أو لا يجرى في خاطره والحديث مقتبس من قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) روي عن الحسن أن رجلا شكَا

وَأَبْنُ مَاجَه \* وعن \* أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَسْرَرَ  
مَنْ أَسْتَغْفَرَ وَإِنْ مَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّاءٌ وَخَيْرُ الْخَطَّائِينَ التَّوَّابُونَ رَوَاهُ  
التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه وَالْدَّارِمِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ كَانَتْ نُكْثَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَأَسْتَغْفَرَ صُفِّلَ  
تَلْبَهُ وَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَمْلُؤَ قَلْبُهُ فَذَلِكُمْ الرِّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى كَلَابِلَ رَانَ  
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ

إِلَى الْجَدِّ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَكَ وَشَكَالِهِ آخِرَ الْفَقْرِ وَآخِرَ قَلْبِ النَّسْلِ وَآخِرَ قَلْبِ رِيحِ أَرْضِهِ فَأَمَرَهُمْ كُلَّهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ  
فَقِيلَ لَهُ شَكَوَالِيكَ أَنْوَاعًا فَأَمَرَهُمْ كُلَّهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ فَهَذِهِ الْآيَةُ : ( قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ  
غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَمْدِدْكُمْ بِالْمَوَالِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ) قَوْلُهُ مَا أَسْرَرَ  
اسْتَغْفَرَ وَإِنْ مَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً الْإِحْرَارَ وَالنَّبَاتَ وَالْمَوَالِ عَلَى الْمَصِيَةِ بِعَيْنٍ مِنْ عَمَلٍ مَعْصِيَةٍ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ  
وَنَدِمَ عَلَى ذَلِكَ خَرَجَ عَنْ كَوْنِهِ مَصْرًا عَلَى الْمَصِيَةِ لِأَنَّ الْمَصْرَ هُوَ الَّذِي لَمْ يَسْتَغْفِرْ وَلَمْ يَنْسَمِ عَلَى الذَّنْبِ قَوْلُهُ  
إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ كَانَتْ نُكْثَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ كَانَتْ تَامَةً هُنَا وَمَعْنَاهُ حَدَّثَتْ وَالنُّكْثَةُ الْإِرْءَ الَّذِي حَدَّثَتْ مِنْ  
الذَّنْبِ فِي الْقَلْبِ أَثَرُ أَسْوَدَ مِثْلَ قَطْرِ مِدَادٍ يَطْرُقُ فِي الْقُرْطَاسِ فَإِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ صُفِّلَ قَلْبُهُ أَيْ أزيلَ تِلْكَ  
النُّكْثَةُ عَنْ قَلْبِهِ وَإِنْ لَمْ يَتَبَّ يَظْهَرُ بِكُلِّ ذَنْبٍ نُكْثَةٌ حَتَّى يَمْلَأَ قَلْبُهُ أَيْ حَتَّى يَخْلُبَ سَوَادُ تِلْكَ النُّكْثَةِ عَلَى وَرْ  
قَلْبِهِ وَيَسْتَرْظِلُهُ تِلْكَ النُّكْثَةُ نَوْرَ قَلْبِهِ فَإِذَا صَارَ نَوْرَ قَلْبِهِ مُسْتَوْرًا عَمِيَ قَلْبُهُ وَلَا يَصِيرُ شَيْئًا مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ  
وَلَا يَغْنَمُ خَيْرًا وَيَزُولُ عَنْ قَلْبِهِ الرَّحْمَةُ وَالشَّفَقَةُ وَيَثْبِتُ فِي قَلْبِهِ الظُّلْمُ وَالْفِتْنَةُ وَيَأْذِيهِ النَّاسُ وَالْجُرَاءُ عَلَى الْمَصَامِي  
قَوْلُهُ فَذَلِكُمُ الرِّانُ الضَّمِيرُ الْمُخَاطَبُ فِي فَذَلِكُمُ لِلصَّحَابَةِ بِعَيْنٍ أَخْبَرَكُمْ بَانَ سَوَادُ نُكْتِ الدُّنُوبِ نَوْرُ  
الْقَلْبِ هُوَ الرِّانُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَقْ فِي قَوْلِهِ ( كَلَابِلَ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) رَانَ بِرَيْنٍ رَيْنًا إِذَا  
غَلَبَ الذَّنْبُ عَلَى الْقَلْبِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مَذْكُورَةٌ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْحَدِيثِ  
تَخَوُّفًا لِلْمُؤْمِنِينَ لِكَيْ يَحْتَزُّوا عَنْ كَثْرَةِ الدُّنُوبِ كَيْلًا يَسُودُ قُلُوبَهُمْ كَمَا أَسْوَدَتْ قُلُوبُ الْكُفَّارِ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ  
لَا يَصِيرُ كَافِرًا بِكَثْرَةِ الدُّنُوبِ وَلَكِنْ يَصِيرُ قَلْبُهُ مَسْوُودًا بِكَثْرَةِ الدُّنُوبِ وَإِذَا صَارَ قَلْبُهُ مَسْوُودًا فَقَدْ شَابَهُ الْكَافِرُ  
فِي أَسْوَادِ الْقَلْبِ وَلَمْ يَشَابَهُهُ فِي الْكُفْرِ قَوْلُهُ إِنَّ أَقْ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُ مَا لَمْ يَغْرُ مَا لَمْ يَغْرُ إِذَا تَرَدَّدَ  
الرُّوحُ فِي الْخَلْقِ أَيْ مَا لَمْ يَصِلْ رُوحُهُ إِلَى حُلُقِهِ وَقَبْضِ الرُّوحِ يَتَدَأُّ مِنْ أَصَابِعِ رُجْلَيْهِ وَيَنْزِعُ إِلَى حُلُقِهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ  
رَأْسِهِ وَهَذَا يَتَدَأُّ بِقَبْضِ الرُّوحِ مِنَ الرَّجْلِ لِيَكُونَ لِسَانُهُ كَرَأْسِ الْيَتُوبِ وَلِيُوصِي وَيَسْتَحِلَّ مِنَ النَّاسِ عَنِ الْمَظَالِمِ وَالنِّسْبَةِ  
لِيَكُونَ آخِرَ عَمَرِهِ بِالْخَيْرِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا عَرَفَ أَمَارَةَ الْمَوْتِ لَا شَكَّ أَنْ يَفْزِعَ إِلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِحْلَالِ وَالْوَصِيَّةِ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ وَعِزَّتِكَ يَا رَبِّ لَا أَبْرَحُ

وذكر الله تعالى قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه يقبل التوبة بما لم يعان الرجل ملك الموت يعني ما لم يتيقن الموت فإذا تيقن الموت بأن رأى ملك الموت أو علم خروج الروح من بعض أعضائه لا يقبل توبته وهذا يدل البحث المذكور في طلوع الشمس من مغربها فقد تقدم في هذا الباب قال عبي السنة في معالم التنزيل في قوله تعالى (ولست التوبة) إلى آخر الآية أنه لا يقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا تيقن الموت فقال الله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأساً) كذلك لم يقبل إيمان فرعون حين أدركه الفرق وهكذا في تفسير الباب والوسيط وقيل يقبل التوبة ما لم يبلغ الروح الحلقوم وهذا الخلاف في التوبة من الذنوب أما لو استحل أحداً عليه له مظلة فحلله يصح تحليه بلا خلاف وكذا لو أوصى بشيء أو نصب أحداً على أطفاله أو شغل خير صحت وصيته بلا خلاف وتأويل ما لم يرغ على قول ابن عباس ومن تابعه أنه ما لم يتيقن الموت لأن كثيراً من الناس لم يروا ملك الموت ولم يملوا خروج الروح من أعضائهم حتى يبلغ الروح الحلقوم فمن لم يعرف قبض روحه يقبل توبته وإيمانه بلا خلاف ما لم يتيقن الموت وإن بلغت الروح الحلقوم (كذا في شرح الصايغ للظاهر) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الفرغرة تردد الماء وغيره في الحلق والفرغرة صوت مخرج ويقال الراعي يرغره بصوته أي يردده في حلقه ويتفرغ صوته في حلقه أي يتردد ومعناه في الحديث تردد النفس في الحلق عند نزع الروح وذلك في أول ما يأخذ في سياق الموت وفسره بعض أهل الحديث فقال قبل أن يرغ أي قبل أن يرغ أي أن يبلغ الحلق وفيه نظر لأنه تفسير غير مشهود به من ظاهر اللغة بل هو غير شديد مخالفتها ظاهر النص قال الله تعالى (ولست التوبة الذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) دللت الآية على أن التوبة ممن حضر الموت من ذوي المعاصي غير مستحبا كالإيمان عن أهل الكفر عند معاينة الموت ولا يصح ذلك للمعنى الذي لا يصح له الإيمان ثم إن التوبة إنما تحقق من إمكان التائب من العمل الذي يزم على تركه وقضاء الطمع في الحياة فاما إذا تحقق الموت وأيقن باضطهاد المنة فتوبته غير مستحبا للمعنى الذي ذكرناه وقد حمل بعض المفسرين قوله للذين يعملون السيئات على أهل النفاق تحقيقاً لصحة توبة المؤمن عند مشاهدة الموت ولم يصنع شيئاً لأنه عدول عن ظاهر النص غير دليل ثم إن قوله تعالى (ولا الذين يموتون وهم كفار) ينقض عليه دعواه لكون أهل النفاق ممن جلتهم وإنما حمل الذهاب إلى هذا القول مع هذه التشدد في العصية مع من يفرط في الطرف الآخر من المستزلة والحق أولى أن يتبع والاخذ بالقول الجامع بين ظاهر الآية والحديث أولى من القهاب إلى قول يفرق بين الآية والحديث وإذا فرسنا الفرغرة بتردد النفس في الحلق عند النزع فلا تلاني بينه وبين الآية ويكون معنى قوله ما لم يرغ ما لم يحضر الموت فإنه إذا حضر الموت يرغ الموت بتردد النفس في الحلق ونحن نسعى في عفاضة نص الكتاب وتقرير معنى الحديث على الوجه الذي يوافق الكتاب بعد أن عرفنا صحة ما نذهب إليه بالشواهد التي ذكرناها ثم أما وإن أنكرنا صحة التوبة ممن حضر الموت فأيقن بالهلاك وتحقق بغوات إمكان المراجعة فانا لا نقول والحمد لله لسد باب الرحمة عنه وتحريم المغفرة عليه بل تخوف منه ونرجو له العفو من الله فإن الله تعالى يقول (إن الله لا يفرق بين شرك به ويفرق به ما دون ذلك لمن يشاء) (كذا في شرح الصايغ) قوله أن الشيطان أي الجيس كما في رواية قال بزتكم يا رب أي أقسم بزتكم التي لا ترام وفي رواية زيادة وجلالك وفيه إيماء إلى انه ليس الفضل ومظهر الجلال كما أن نبينا صط الله عليه وسلم مظهر العناية والجلال وسيد أهل الهداية والكمال لا أبرح

أَغْوِي عِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ فَقَالَ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ وَعِزِّي وَجَلَّالِي  
وَأَرْتِفَاعُ مَكَانِي لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* صفوان بن عسال  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ مَسِيرَةُ  
سَبْعِينَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ لَا يَفْتَقُ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ مِنْ قَبْلِهِ وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ  
آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَسَأَ إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
\* وعن \* معاوية قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْقُطُ الْبَجْرَةُ حَتَّى تَنْقُطَ  
التَّوْبَةُ وَلَا تَنْقُطَ التَّوْبَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي

أي لا ازال اغوي عبادك بن آدم ضم المعزة وكسر الواو أي اضلهم ما دامت ارواحهم في اجسادهم فقال  
الرب عز وجل وعزتي وجلالي وارتراف مكني أي علوم ربتي ورفعة مكاني لا ازال وفي رواية لا ابرح والاولى  
اولى للفتن وللتبيين اغفر لهم ما استغفروني قال الطبري رحمه الله تعالى فان قلت كيف المطابقة بين هذا الحديث  
وبين قوله تعالى ( لا اغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ) قال فالحق والحق اقول لا ملائ جنهم منك وعن  
تبعك منهم اجمعين فان الآية دلت على ان المخلصين هم الناجون فحسب والحديث دال على ان غير المخلصين هم  
ايضا ناجون قلت قيد قوله تعالى ( ممن تبعك اخرج العاصين المستغفرين منهم لان المعنى ممن تبعك واستمر على  
المتابعة ولم يرجع الى الله ولم يستغفره ) ( ق ) قوله ان الله تعالى جعل بالمغرب بابا عرضه الخ قال الطبري يعني ان  
باب التوبة مفتوح على الناس وهم في فسحة ووسعة عنها ما لم تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت سد عليهم  
فلم يقبل منهم ايمان ولا توبة لانهم اذا عاينوا ذلك واضطروا الى الايمان والتوبة فلا ينفعهم ذلك كما لا ينفع  
المتضرر ولما كانت سد الباب من قبل المغرب جعل فتح الباب من قبله ايضا وقوله مسيرة سبعين عاما بمالفة في  
التوسعة او تقدير لمرض الباب بمقدار ما يسده جرم الشمس الطالع من المغرب ( ق ) وقال الحافظ التوربشي  
رحمه الله تعالى المراد منه والله اعلم ان امر قبول التوبة بين الناس عنه في فسحة وسعة ما لم تطلع الشمس  
من مغربها فان بابا ينتهي عرضه الى مسيرة سبعين عاما لا يكاد يتضابق عن الناس الا ان يلقى واغلاقه بطولع  
الشمس من مغربها وذلك ان الناس يرفع عنهم الامانة فيصرون على المعاصي ويكثر فيهم الخلل فلا يؤثر فيهم  
الذنابات فيفجأهم الله تعالى بهذه الآية الملجبة الى التوبة فيضطرون الى الايمان والتوبة فيغيروا ان التكليف  
فلا ينفعهم ذلك ويحتمل ان يكون الباب الموصوف عرضه بمسيرة سبعين عاما هو المقدار الذي يتسع لجرم الشمس  
وطولوعها ( كذا في شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى ) قوله لا تنقطع الهجرة قال الطبري لم يرد بها الهجرة  
من مكة الى المدينة لانها اعطيت ولا الهجرة من الذنوب والخطايا كما ورد المهاجر من هجر الذنوب والخطايا  
لانها عين التوبة فيلزم التكرار فيجب ان يحمل على الهجرة من مقام لا يتمكن فيه من الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر واقامة حدود الله قال الله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها اه انتهى كلامه وقال الشيخ

بَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَحَابِّينَ أَحَدُهُمَا مُجْتَهِدٌ فِي الْعِبَادَةِ وَالْآخَرُ يَقُولُ مُذْنِبٌ فَيَجْعَلُ يَقُولُ أَقْصِرْ  
عَمَّا أَنْتَ فِيهِ فَيَقُولُ خَلِّني وَرَبِّي حَتَّى وَجَدَهُ يَوْمًا عَلَى ذَنْبٍ اسْتَعْظَمَهُ فَقَالَ أَقْصِرْ فَقَالَ  
خَلِّني وَرَبِّي أَبَيْتَ عَلَيَّ رَقِيبًا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا يَبْقَرُ اللَّهُ لَكَ أَبَدًا وَلَا يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ فَبَعَثَ  
اللَّهُ إِلَيْهِمَا مَلَكًا فَقَبِضَ أَرْوَاحَهُمَا فَأَجْتَمَعَا عِنْدَهُ فَقَالَ لِلْمُذْنِبِ ادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي وَقَالَ  
لِلْآخَرِ اسْتَطِيعُ أَنْ تَحْظَرَ عَلَى عَبْدِي رَحْمَتِي فَقَالَ لَا يَأْرَبُ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ رَوَاهُ  
أَحْمَدُ \* وَعَنْ \* أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقْرَأُ بِأَعْيَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ  
جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ  
يَقُولُ بَدَلُ يَقْرَأُ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَلَمَمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الدهلوي رحمه الله تعالى المراد بالمجرة ههنا مهاجرة الذنوب والآثام والاخلاق النعمية بالخروج عن موطن  
الطبيعة ومستقر النفس المراد بقوله حتى يقطع التوبة أي ينتهي حكم الله تعالى وشريعته بقبول التوبة وذلك  
عند طلوع الشمس من مغربها والله اعلم (كذا في اللغات) قوله والآخر يقول مذنب أي أنا مذنب اعترافاً  
بذنوبه وانكساراً من جهة ذلك وترجياً في مغفرة الله وفضله وقيل ويمكن أن يكون المعنى يقول النبي صلى الله  
عليه وسلم الآخر مذنب قوله فجعل يقول أي جبهه له أقصر أي امسك عما أنت فيه من ارتكاب الذنوب  
والإصرار الكف عن الشيء مع القدرة عليه فإن عجز عنه يقول قصر عنه بلا ألف كذا في مجمع البحار وقوله  
فيقول خاني وربّي وكان الرجل يستغفر ربه ويستغفر له وغفر له وهذا يناسب الترجمة وظاهر الحديث أنه ادخل  
الجنة برحمته ومغفر فضله فللناسب أن يذكره في باب سعة رحمة الله تعالى وقوله أن يحظر بالظاء المعجمة بمعنى  
المنع والتحریم وقوله اذهبوا به إلى النار خطاب للملائكة وادخاله بمجازاته على قسمه وحكمه على الله تعالى  
بأنه لا يضر الذنوب المستأنز لانكار صفة الله ما محموا وخصوصاً وهو إما كفر أو معصية قوله أن الله يغفر  
الذنوب جميعاً أن يريد وجوب المغفرة قيد بالتوبة وأن يريد جوازها فالمغفرة عن الكفر مقيدة بها لا عن المعاصي  
هذا ما يقتضيه الكتاب والنصوص الواردة في الباب وفيه كلام مذكور في التفسير وقوله ولا يبالي من قول  
الرسول صلى الله عليه وسلم زيادة على الآية أي لا يسالي بمغفرة الذنوب جميعاً لسعة رحمة  
وعسدم مبالاة من أحد ويمكن أن يكون قول الراوي أي يقرأ هذه الآية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولا يبالي أحداً والظ هو الأول قوله إلا أَلَمَمَ في القاموس اللمم حركة الجنون وصغار الذنوب وقال القاضي  
في قوله تعالى الذين يحبون كِبائر الآثام والفواحش إلا أَلَمَمَ أن ريك واسع المغفرة الآية إلا أَلَمَمَ إلا ما قل  
وصغر الجرم بفتح الجيم وتشديد الميم بمعنى الكبير العظيم والبيت لامية بن أبي الصلت أنشده النبي صلى الله  
عليه وسلم والمنفي عنه صلى الله عليه وسلم أنشاء الثغر لا أنشاده وهو الصحيح أي من شأنك غفران الذنوب  
الكثيرة فضلاً عن الصغائر لأنها لا تخلو عنها أحد ولها مكفرة بالحسنات (كذا في اللغات)



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَغْفِرَ اللَّهُ تَغْفِرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُ فَأَسْأَلُونِي الْهُدَى أَهْدِيكُمْ وَكُلُّكُمْ فَقْرٌ إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُ فَأَسْأَلُونِي أَرْزُقْكُمْ وَكُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتُ فَغَنِّ عَنْكُمْ أَنْبِيَاءُ دُونَ قُدْرَةِ عَلَى الْمَغْفِرَةِ فَاسْتَغْفِرْنِي غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيْتَكُمْ وَرَبَّكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبٍ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مَلِكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيْتَكُمْ وَرَبَّكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا عَلَى أَشْنَى قَلْبٍ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مَلِكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيْتَكُمْ وَرَبَّكُمْ أَجْتَمَعُوا فِي صَيْدٍ وَاحِدٍ فَسَالَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَا بَلَغَتْ أَمْنِيَّتُهُ فَأَعْطَيْتُ كُلَّ سَائِلٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مَلِكِي إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ فَمَسَّ فِيهِ إِبْرَةً ثُمَّ رَفَعَهَا ذَلِكَ بِأَنِّي جَوَادٌ مَا جِدْتُ أَفْعَلَ مَا أُرِيدُ عَطَائِي كَلَامٌ وَعَذَائِي كَلَامٌ إِنَّمَا أَمْرِي لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأَ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ قَالَ قَالَ رَبُّكُمْ أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتْقَى فَمَنْ أَتَقَانِي فَأَنَا أَهْلُ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

\* وَعَنْ \* ابْنِ عُمرَ قَالَ إِنْ كُنَّا نَعْبُدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ مِائَةَ مَرَّةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* بِلَالِ بْنِ بَسَارٍ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَالَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي

قوله انه قرأ اي قوله تعالى في آخر سورة المدثر هو اهل التقوى واهل المغفرة قال اي النبي قال ربكم انا اهل ان اتقى باضافة اهل وصية المجهول اي انا حقيق وجدير بان يتقى من الشرك في فن اتقاني زاد الترمذي فلم يجعل معي الما فانا اهل ان اغفر له اي لمن اتقى فهو مضمون قوله تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به ويضر مادون ذلك لمن يشاء قوله ان كنا مخفة من المتعة ككنا لنجد الام فارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بنحو في المجلس اي الواحد كما في رواية الحسن يقول بالرفع وينسب بتقدير ان اي قوله رب اغفر لي قوله استغفر الله التيسير

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيِّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ غَيْرَ لَهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ لَكُنْهُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ هَلَالُ بْنُ يَسَارٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أُنِّي لِي هَذَا فَيَقُولُ يَسْتَغْفِرُ وَلَدِكَ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلَمْتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَأَلْفَرِيقِ الْمَتَفَرِّقِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ نَحْفَةٍ مِنْ أَبِي أَوْ أُمٍّ أَوْ أَخٍ أَوْ صَدِيقٍ فَإِذَا لَحِقَتْهُ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دَعَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْثَالِ الْجِبَالِ وَإِنْ هَدِيَةِ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ الْإِسْتِغْفَارُ أَمَّهُ رَوَاهُ التَّبِيعِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُوبَى لِمَنْ وَجَدَ فِي صَحِيفَتِهِ اسْتِغْفَارًا كَثِيرًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ فِي عَمَلِ يَوْمِ وَلِيَّةٍ \* وعن \* عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبْشَرُوا وَإِذَا أَسَاؤُوا اسْتَغْفَرُوا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتَّبِيعِيُّ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ رَوَى بِالنَّسَبِ عَلَى الْوَصْفِ لَفْظُ اللَّهِ وَبِالرَّفْعِ لِكُونِهَا بَدَلِينَ أَوْ يَأْتِيَنَّ لِقَوْلِهِ هُوَ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَكْثَرُ وَالْأَشْهُرُ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ يَحْوِزُ فِي الْحَيِّ الْقَيُّومِ النَّسَبُ صِفَةً أَوْ مَدْحًا وَبِالرَّفْعِ بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ أَوْ عَلَى الْمَدْحِ أَوْ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَعْدُوفٌ قَوْلُهُ مِنَ الزَّحْفِ قَالَ الطَّبْرِيُّ الزَّحْفُ الْجَيْشُ الْكَثِيرُ الَّذِي يَرَى لِكَثْرَتِهِ كَأَنَّهُ يَزْحَفُ قَالَ فِي النِّهَايَةِ مِنَ زَحْفِ الصَّيِّ إِذَا دَبَّ عَلَى أَسْتَةٍ قَلِيلًا قَلِيلًا وَفِي تَخْصِصِ ذِكْرِ الْفِرَارِ أَدْمَاجٌ لَعْنَى أَنَّ هَذَا الذَّنْبَ مِنَ أَعْظَمِ الْكِبَائِرِ قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ لَيَرْفَعُ الْخَطَاةَ دَلَّ الْحَدِيثُ السَّابِقُ عَلَى أَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ يَحُطُّ مِنْ الذُّنُوبِ أَكْثَرُهَا وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَرْفَعُ دَرَجَةَ غَيْرِ الْمُسْتَغْفِرِ إِلَى مَا لَمْ يَلْبِثْهَا بِهِ لَهَا فَمَا ظَنُّكَ بِالْعَامِلِ الْمُسْتَغْفِرِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي النِّكَاحِ فَضِيْلَةٌ غَيْرُ هَذَا لَكُنْ فِيهِ فَضْلًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( ط ) قَوْلُهُ مَا أَلَمْتُ فِي الْقَبْرِ أَيِ فِي حَالِ مِنْ أحوالِ الشَّدَةِ الْأَكْثَرِ أَيْ الْمَشْرِفِ عَلَى الْفِرْقِ الْخَوْثِ أَيْ الْمُسْتَفْتِ الْمُسْتَعِينِ الْمُسْتَجِيرِ الرَّافِعِ صَوْتَهُ بَاقِي مَا عِنْدَهُ بِالْبَدَاءِ لِمَنْ يَخْلُصُهُ مِنَ الْمَطْلُوقِ بِكُلِّ شَيْءٍ رَجَاءَ خُلَاصَةٍ وَفِي الْمَثَلِ الْفَرِيقُ يَتَلَقَّى بِكُلِّ حَشِيشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُوبَى لِمَنْ جَاءَتْهُ الطَّيِّبَةُ وَالْبَيْتَةُ الرَّاضِيَةُ أَوْ الشَّجَرَةُ الْمَشْهُورَةُ فِي الْجَنَّةِ الْعَالِيَةِ لِمَنْ وَجَدَ أَيُّ مَادَفٍ فِي صَحِيفَتِهِ أَيِ فِي الْآخِرَةِ اسْتَغْفَارًا كَثِيرًا أَيْ مَقْبُولًا لِأَنَّ اسْتَغْفَارًا يَجْتَاجُ إِلَى اسْتَغْفَارٍ كَثِيرٍ كَمَا قَالَتْ رَابِعَةُ الْعَدْوِيَّةُ قَالَ الطَّبْرِيُّ فَإِنْ قِيلَ لَمْ يَلْ يَطْلُبْ لِمَنْ اسْتَغْفَرَ كَثِيرًا وَمَا فَائِدَةُ الْعَدُولِ قُلْتُ هُوَ كُنَايَةٌ عَنْهُ فَيَدُلُّ عَلَى حُصُولِ ذَلِكَ جِزْمًا وَعَلَى الْأَخْلَاصِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُخْلِصًا فِيهِ كَانَ هَبَاءً مَشْتُورًا فَلَمْ يَجِدْ فِي صَحِيفَتِهِ إِلَّا مَا يَكُونُ حِجَّةً عَلَيْهِ وَوَبَّالًا لَهُ قَوْلُهُ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَغْفَرُوا أَيْ فَرَحُوا بِالتَّوْفِيقِ قَالَ

فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ \* وَعَنْ \* الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ حَدِيثَيْنِ أَحَدُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذَبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ هَكَذَا أَيُّ يَدَيْهِ فَذَبَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ فِي أَرْضٍ دَوْبَةٌ مُهْلِكَةٌ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهِمَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً فَاسْتَبَقَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ فَطَلَبَهَا حَتَّى إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالطَّشَنُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَأَنَامُ حَتَّى أَمُوتَ فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِدِهِ أَيْمُونٍ فَاسْتَبَقَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَابُهُ فَأَلَّهُ أَشَدَّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ وَزَادِهِ رَوَى مُسْلِمٌ الْمَرْفُوعُ إِلَى

تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال الطيبي اي اذا اتوا بعمل خير قنوه بالاخلاص فيرتب عليه الجزاء فيستحقوا الجنة ويستبشروا بها كما قال تعالى وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون فهو كناية تلويحية وقوله اذا اساءوا استغفروا عبارة ان لا يتبلى بالاستدراج ويرى عمله حسنا فيهلك كما قال تعالى افن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يغفل من يشاء اه قوله يرى ذنوبه قال الطيبي ذنوبه المقول الاول والمفعول الثاني عنوف اي كالجلال بدليل قوله كذاب ويجوز ان يكون هذا قول ابن مسعود اي عظمة ثقيلة بدليل قوله كانه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وهو تشبيه تمثيل شبه حاله بالقياس الى ذنوبه وانه يرى انها مهلكة له بحاله اذا كان تحت جبل يخافه فدل الحديث على ان المؤمن في غاية الخوف والاحتراس من الذنوب ولا ينافيه الاعتدال المطلوب بين الخوف والرجاء في المحبوب لان رجاء المؤمن وحسن ظنه في ربه في غاية ونهاية وان الفاجر اي المنافق او الفاسق يتساهل حيث يرى ذنوبه اي سهلة خفيفة كذاب مر على انه فقال به اي اشار اليه اوفضل به هكذا اي بيده تفسير للاشارة اي دفع الذباب بيده فذبه عنه تفسير لما قلناه اي دفع الذباب عن نفسه به سمي الذباب ذبابا لانه كلما ذب آتى اي كلما دفع رجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله فتح للام افرح اي ارضى بتوبة عبده المؤمن اي من المصيبة الى الطاعة قال الطيبي لما صور حال المذنب بتلك الصورة الفظيمة اشار الى ان المأجأ هو التوبة والرجوع الى الله تعالى اه يعني فصلت المناسبة بين الحديثين من الموقف المرفوع من رجل متعلق بالفرج نزل بارض دوية بتشديد الواو والياء نسبة للدواى الهلاك وفي رواية داوية قلب احدى الواوين الفا والدوة المفازة الحالية ( ط ) قوله او ماشاء الله قال الطيبي اما شك من الراوي والتقدير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك او قال ماشاء الله او تنويع اي اشتد الحر او ما شاء الله من العذاب اه كلامه في المختصر والظاهر ان او يعني الواو وهو تعميم بعد تخصيص اي وما شاء الله بعد ذلك اذ القول بالتنويع يوم ان الحر والاعطش خارجان عما شاء الله وحاشا الله قوله فانه اشد فرحا بتوبه العبد المؤمن من هذا اي من فرح هذا الرجل براحلته وزاده فهذا فذلك القصة اعيدت لنا كيد القضية

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَحَسِبُ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ الْمَوْقُوفَ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ  
أَيْضًا \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الدُّوْمَنَ  
الْمُتَّقِنَ التَّوَابَ \* وَعَنْ \* ثَوْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مَا أَحَبُّ إِلَيَّ الدُّنْيَا بِهَذِهِ الْآيَةِ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا الْآيَةَ فَقَالَ  
رَجُلٌ فَمَنْ أَشْرَكَ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ الْآيَةُ وَمَنْ أَشْرَكَ

وفي الحديث إشارة إلى قوله تعالى إن الله يحب التوابين وأنهم يشكون عظيم عند رب كريم رؤوف رحيم قال  
الامام الفراءى نور الله مرقده العالي بلغنا عن الاستاذ أبي اسحق الافراني رحمه الله وكان من الراشدين في  
العلم العالمين به انه قال دعوت الله سبحانه وتعالى ثلاثين سنة ان يرزقني توبة نصوحا فلم يستجب لي ثم تعجبت  
في نفسي وقلت سبحان الله حاجة دعوت الله فيها ثلاثين سنة فما قضيت لي إلى الآن فرأيت فيما يرى النائم كان  
قائلا يقول لي انتعجب من ذلك اتدري ماذا تسأل انما تسأل الله تعالى ان يحبك اما سمعت الله سبحانه وتعالى  
يقول الله يحب التوابين ويحب المتطهرين اهذه حاجة ههنا ( كذا في المرقاة قوله المتقن بتشديد التاء المفتوحة  
اي المبتهلى كثيرا بالسيئات او بالفحلات او بالحجب عن الحضرات لثلاثين بالحب والقرور الذين ١٥ من اعظم  
الذنوب واكثر العيوب التواب اي كثير الرجوع إلى الله تعالى فثارة بالتوبة من المعصية إلى الطاعة واخرى  
بالآوبة من النكسة إلى الذكر واخرى من النسيئة إلى الحضور والمشاركة قوله ما أحب أن لي الدنيا اي جميع  
ما فيها بان تصدق بغيرها او اتخذ بلغاتها بهذه الآية اي بدلها فان الآية مشفرة بحصول المغفرة التامة والرحمة  
العامة لهذه الامة التي هي خير امة قال الطيبي هي ارجى آية في القرآن وكذلك اطمان إليها وحشي قاتل حمزة  
رحمه الله دون سائر الآيات اه وقد ذكر البغوي في المعالم ان عطاه ابن ابي رباح روى عن ابن عباس ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ارسل إلى وحشي يدعوه إلى الاسلام فارسل اليه كيف تدعوني إلى دينك وانت زعم  
ان من قتل او زنى او اشرك يلقى اثاما يضاعف له المذاب وانا قد فعلت هذا كله فانزل الله تعالى الا من تاب  
وآمن وعمل عملا صالحا وقال وحشي هذا شرط شديد لملي لا اقدر عليه قبل غير ذلك فانزل الله عز وجل ان الله  
لا يفر ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء وقال وحشي اراني بعد في شبه فلا ادري يفتر لي ام لا فانزل  
الله قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تهنطوا من رحمة الله ان الله يفتر الذنوب جميعا انه هو الغفور  
الرحيم قال وحشي نعم هذا نجاة واسم قال المسلمون هذا له خاصة ام للمسلمين عامة فقال بل للمسلمين عامة  
فقال رجل فمن اشرك اي اهو داخل في الآية ام خارج عنها فسكت النبي صلى الله عليه وسلم اي ادبا مع الله  
تعالى وانتظارا لآمره او تفكرا او تأملا في اداء جوابه ثم قال اما بالوحي او الاجتهاد الا بالخفيف ومن  
اشرك اي بالتوبة كذا قيل وهو غير ظاهر اذ هذا معلوم من الدين بالضرورة فلا يتأتى فيه السؤال والجواب  
واه اعلم بالصواب وقال الطيبي اجاب بانه داخل فيكون منيا عن القنوط والواو في ومن مانعة من حمل  
الا على الاستثناء وموجبة للحمل على التنبيه اه وفي كلامه اشكال لانه ان سلمناه على غير التائب بظواهره مخالف  
لقوله تعالى ان الله لا يفر ان يشرك به اللهم الا ان يقال في السؤال فمن اشرك من الموجودين ما حكمه فقال  
الا ومن اشرك فحكمه مبهم الان اما يتوب عليه بالايمان او يعذبه بالطغيان و اشار بعدم الحكم اما إلى ابهامه

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ \* وعن \* أَيُّ ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَغْفِرُ لِعَبْدِهِ مَا لَمْ يَفْعَ الْحِجَابُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْحِجَابُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ النَّفْسُ وَبِئْسَ مَشْرُكَةٌ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْيَهُودِيُّ الْأَخِيرُ فِي كِتَابِ الْبَيْتِ وَالنُّشُورِ \* وعن \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَّى اللَّهَ لَا يَبْدُلُ بِهِ شَيْئًا فِي الدُّنْيَا ثُمَّ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ جِبَالِ ذُنُوبٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ رَوَاهُ الْيَهُودِيُّ فِي كِتَابِ الْبَيْتِ وَالنُّشُورِ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّانِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْيَهُودِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ تَفَرَّدَ بِهِ النَّهْرَانِيُّ وَهُوَ مَجْهُولٌ وَفِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ رَوَى عَنْهُ مَوْفُوقًا قَالَ أَلَدَمُ تَوْبَةً وَالثَّانِبُ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ

واما بضم الجواب الى اعظامه وقال الطيبي يمكن ان ينزل السؤال على قوله يا عبادي يعني للمشرك ادخل في هذا المقوم وينادي يا عبادي قيل نعم او على الذين اسرفوا اى هل يصلح ان يقال لهم اسرفوا على انفسهم قيل نعم او على لا تقنطوا فينبون عن القنوط قيل نعم او على قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا قيل نعم اه فبذنه اربعة احتمالات الاول والرابع منها ما يحتاج كل الى تاويل ايضا والثاني غير لائق بالسؤال والثالث هو معنى من ماذكرته من الاحتمال واقه اعلم بالاحال ثلاث مرات ظرف لقال والتكرار لتأكيد الحكم او اشارة الى اختلاف الحالات ( كذا في المرقاة ) قوله ما لم يقع الحجاب اى بينه وبين رحمة الله تليح الى قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قوله لا يحسن به شيئا اى لا يوازي ولا يساوي باقه شيئا بالاشراك قاله للتدنية وقال الطيبي ويجوز ان المعنى لا يتجاوز الى شيء فشيئا منصوب على نزع الخافض وقوله غفر الله له اى ان شاء قوله كمن لا ذنب له في عدم تضرده واختلفوا في ان الثائب افضل ام الناسي . من الاول على الصلاح والتحقق ان الحبيثة مختلفة ( كذا في السمات ) وقال الحافظ ابن القيم ان العبد اذا تاب من الذنب قبل يرجع الى ما كان عليه قبل الذنب من الدرجة التي حطه عنها الذنب او لا يرجع اليها ( اختلف ) في ذلك ( فقالت طائفة ) يرجع الى درجته لان التوبة تجب الذنب بالكلية وتصيره كأنه لم يكن والمقتضى لدرجته مامنه من الايمان والعمل الصالح فساد اليها بالتوبة - قالوا ولان التوبة حسنة عظيمة وعمل صالح فاذا كان ذنبه قد حطه عن درجته فحسنه بالتوبة رفته اليها وهذا كمن سقط في بئر وله صاحب شقيق ادلى اليه جلا تمسك به حتى رقى منه الى موضعه فكذا التوبة والعمل الصالح مثل هذا القرن الصالح والاخ الشفيق (وقالت طائفة) لا يعود الى درجته وحاله لانه لم يكن في وقوف وانما كان في صعود فبالذنب صار في نزول وهبوط فاذا تاب شمس عليه ذلك القدر الذي كان مستمدا له لترقي قالوا ومثل هذا مثل رجلين سائرين على طريق سيرا واحدا ثم عرض لاحدهما ما رده على عقبه او اوقته وصاحبه سائر فاذا استقال هذا رجوعه ووقته وسار بأثر صاحبه لم يلحقه ابدا لانه كلما سار مرحلة تقدم ذاك اخرى قالوا والاول يسير بقوة اعماله وايمانه وكما لزداد سيرا ازدادت قوته وذلك الواقف الذي رجع قد ضفت قوة سيره وايمانه بالوقوف والرجوع وصمت شيخ الاسلام ابن تيمية يحكي هذا الخلاف

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ

ثُمَّ قَالَ وَالصَّيْحَانِ مَنْ التَّائِبِينَ مَنْ لَا يَسُودُ إِلَى دَرَجَتِهِ وَمَنْ مِنْ سِوَايَا وَمَنْ مِنْهُمْ مَنْ يَسُودُ إِلَى أَعْلَى مِنْهَا يَصِيرُ خَيْرًا مِمَّا كَانَ قَبْلَ الذَّنْبِ وَكَانَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ التَّوْبَةِ خَيْرًا مِنْهُ قَبْلَ الْخَطِيئَةِ قَالَ وَهَذَا بِحَسَبِ حَالِ التَّائِبِ بَعْدَ تَوْبَةِ وَجْهِهِ وَعِزِّهِ وَحُفْرِهِ وَتَشْمِيرِهِ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ أَعْظَمَ مِمَّا كَانَ لَهُ قَبْلَ الذَّنْبِ عَادَ خَيْرًا مِمَّا كَانَ وَأَعْلَى دَرَجَةٍ وَإِنْ كَانَ مِثْلَهُ عَادَ إِلَى مِثْلِ حَالِهِ وَإِنْ كَانَ دُونَهُ لَمْ يَدَّ إِلَى دَرَجَتِهِ وَكَانَ مُنْعَمًا عَلَيْهَا وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ هُوَ فَصْلُ الزَّرَاعِ فِي الْمَسَآةِ وَيَتَبَيَّنُ هَذَا بِمَثَلَيْنِ مَضْرُوبَيْنِ ( أَحَدُهُمَا ) رَجُلٌ مَسَافِرٌ سَاطِرٌ عَلَى الطَّرِيقِ طَلْمًا تَبْنِيَةً وَأَمِنْ فَوْجِيٍّ وَمِنْ فَوْجِيٍّ مَرَّةً وَمِنْ مَشْيٍ أُخْرَى وَيُسْتَرَبِحُ تَارَةً وَيَتَمَّ أُخْرَى فَيَبْنَاهُ كَذَلِكَ إِذَا عَرِضَ لَهُ فِي طَرِيقِ سِيرِهِ ظِلٌّ ظَلِيلٌ وَمَاءٌ بَارِدٌ وَمَقِيلٌ وَرَوْضَةٌ مَزْهَرَةٌ . فَدَعَا نَفْسَهُ إِلَى الزَّوْلِ عَلَى تِلْكَ الْأَمَّا كُنْ فَنَزَلَ عَلَيْهَا فَوُتِبَ عَلَيْهِ مِنْهَا عَدُوٌّ فَاحْذَرَهُ . وَقَدِمَهُ وَكَفَفَهُ وَمَنَعَهُ عَنِ السَّيْرِ فَمِنْ أَمَّا الْهَلَاكُ وَظَنَّ أَنَّهُ مُتَقَطِعٌ بِهِ وَأَنَّهُ رِزْقُ الْوَحْشِ وَالْبَيْعِ وَأَنَّهُ قَدْ حِيلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَقْصِدِهِ الَّذِي يُؤْمِنُ . فَبَيْنَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ تَتَنَازَفُ بِهِ الظُّنُونُ إِذَا وَقَفَ عَلَى رَأْسِهِ وَاللَّهُ الشَّفِيقُ الْقَادِرُ فَحَلَّ كِتَافَهُ وَقَبَّحَهُ وَقَالَ لَهُ ارْكَبِ الطَّرِيقَ وَاحْذَرْ هَذَا الْعَدُوَّ فَإِنَّهُ عَلَى مَنَازِلِ الطَّرِيقِ بِالرَّمَادِ وَأَعْلَمَ أَنَّكَ مَا دُمْتَ حَاضِرًا لَهُ مُتَقَطِّعًا لَا يَقْدِرُ عَلَيْكَ فَذَا غَفَلْتَ وَثَبَ عَلَيْكَ وَأَنَا مُتَقَدِّمُكَ إِلَى الْمَرْزَةِ وَفَرَطُكَ فَاتَّبَعَنِي عَلَى الْأَثَرِ . فَإِنْ كَانَ هَذَا السَّاطِرُ كَيْسًا فَطَنَّا لَيْبًا حَاضِرَ الْقَهْنِ وَالْعَقْلِ اسْتَقْبَلَ سِيرَهُ اسْتِقْبَالَ آخِرِ أَقْوَى مِنَ الْأَوَّلِ وَأَتَمَّ . وَاسْتَحْذَرَهُ وَتَأَهَّبَ لِهَذَا الْعَدُوِّ وَأَعَدَ لَهُ عِدَّتَهُ فَكَانَ سِيرُهُ الثَّانِي أَقْوَى مِنَ الْأَوَّلِ وَخَيْرًا . هُوَ وَصَوْلُهُ إِلَى الْمَرْزَلِ أَسْرَعَ وَانْغْفَلَ عَنْ عَدُوِّهِ وَعَادَ إِلَى مِثْلِ حَالِهِ الْأَوَّلِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا قِصَاصٍ وَلَا قُوَّةٍ حَذَرٍ وَاسْتِعْدَادٍ عَادَ كَمَا كَانَ وَهُوَ مُعْرِضٌ لِمَا عَرِضَ لَهُ أَوَّلًا وَإِنْ أَوْرَثَهُ ذَلِكَ تَوَانِيًا فِي سِيرِهِ وَضُورًا وَتَذَكُّرًا لَطِيبَ مَقِيلِهِ وَحَسَنَ ذَلِكَ الرُّوضِ وَعُذُوبَةَ مَائِهِ وَتَهَيُّؤًا لظِلَالِهِ وَسُكُونًا لِقَبْلِهِ إِلَيْهِ لَمْ يَدَّ إِلَى مِثْلِ سِيرِهِ وَنَفَسَ عَمَّا كَانَ ( الْمَثَلُ الثَّانِي ) عَبْدٌ فِي صِحَّةٍ وَعَافِيَةٍ جَسْمٍ عَرِضَ لَهُ مَرَضٌ أَوْجَبَ لَهُ حِمْيَةً وَشَرَبَ دَوَاءً وَتَخَفَّظَ مِنَ التَّخْلِيطِ وَغَضَّ بِذَلِكَ مَادَّةَ رَدِيَّةٍ كَانَتْ مُنْقَضَةً لِكَمَالِ قُوَّتِهِ وَصَحَّتْ فَادَّ بَعْدَ الْمَرَضِ أَقْوَى عَمَّا كَانَ قَبْلَهُ كَمَا قِيلَ :

﴿ لَمَّا لَعَلَّ عَيْنَكَ مَحْمُودَ عَوَاقِبِهِ ﴾ وَرَبَّمَا صَحَّتِ الْأَجْسَامُ بِالطَّلِّ ﴿

وَإِنْ أَوْجَبَ لَهُ ذَلِكَ الْمَرَضُ ضَعْفًا فِي الْقُوَّةِ وَتَدَارَكَهُ بِمِثْلِ مَا نَقَصَ مِنْ قُوَّتِهِ عَادَ إِلَى مِثْلِ مَا كَانَ وَإِنْ تَدَارَكَهُ بِدُونَ مَا نَقَصَ مِنْ قُوَّتِهِ عَادَ إِلَى دُونَ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْقُوَّةِ وَفِي هَذَيْنِ الْمَثَلَيْنِ كِفَايَةٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهَا ( وَقَدْ ضَرَبَ لِلذَّكَاءِ مِثْلَ آخَرٍ ) رَجُلٌ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ يَرِيدُ الصَّلَاةَ فِي الْصَّفِّ الْأَوَّلِ لَا يَأْوِي عَلَى شَيْءٍ فِي طَرِيقِهِ فَعَرِضَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ جَذْبُ تَوْبَةٍ وَأَوْقَفَهُ قَلِيلًا يَرِيدُ تَمْوِيقَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فَلَهُ مَعَهُ حَالَانِ ( أَحَدُهُمَا ) أَنْ يَشْتَتَلَ بِهِ حَقْقَ تَهْوُتِهِ الصَّلَاةِ فَيَهْذُمُ حَالَ غَيْرِ التَّائِبِ ( الثَّانِي ) أَنْ يَجَاهِزَهُ بِنَفْسِهِ وَيَقْتُلَ مِنْهُ لِحَاظَ تَهْوُتِهِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَمْ يَدَّ هَذَا التَّغَلُّتُ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ ( أَحَدُهَا ) أَنْ يَكُونَ سِيرُهُ جِزْرًا وَوُثْبًا لِيَسْتَدْرِكَ مَا فَاتَهُ بِذَلِكَ الْوَقْفَةُ فَرِمَا اسْتَدْرَكَهُ وَزَادَ عَلَيْهِ ( الثَّانِي ) أَنْ يَسُودَ إِلَى مِثْلِ سِيرِهِ ( الثَّلَاثُ ) أَنْ تَوْرَثَهُ تِلْكَ الْوَقْفَةُ فَتَوْرَثَ وَتَهَاوَنَّا فَيَهْوُتُهُ فَضِيلَةُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ أَوْ فَضِيلَةُ الْجَمَاعَةِ وَأَوَّلُ الْوَقْتِ . فَهَكَذَا حَالُ التَّائِبِينَ السَّاطِرِينَ تَوَّاهُ ( كَذَا فِي مَدَارِجِ السَّالِكِينَ )

﴿ باب ﴾

قَوْلُهُ لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ أَيِ خَلَقَ وَقَدَّرَ وَحَكَّمَ بِأَحْكَامِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى قَضَيْتُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَقَدْ سَبَقَ تَحْقِيقُ مَعْنَى الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ فِي مَوْضِعِهِ وَقَوْلُهُ أَنْ رَحِمَنِي سَبَقَتْ عَلَى غَضِي ذَلِكَ لِأَنَّ آثَارَ رَحْمَةِ اللَّهِ وَجُودِهِ

كُتِبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي ، وَفِي رِوَايَةٍ غَلَبَتْ غَضَبِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ أُنْزِلَ مِنْهَا

واضعه تحت الخلاوقات كلها وهي غير متناهية بخلاف اثر الغضب فانه ظاهر في بعض بني آدم يعض الوجوه كما قال وان تمدوا نعمة الله لأحسوها وقال عذابي اصيب به من اشاء ورحمتي وسعت كل شيء وايضا تهاون العباد وتقصيرهم في اداء شكر نعماته تعالى اكثر من ان يد ويحصى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك على ظهرها من دابة فمن رحمة ان يقيهم ويرزقهم وينعمهم بالظاهر ولا يؤاخذهم بهذا في الدين وظهور رحمة في الاخرة تكفل ببيان الحديث الاتي فاذا نزلت في ان رحمة تعالى سابقة وغالبة على غضبه الاله ارحمنا ولا تهلكنا بنضبك وانت ارحم الراحمين ( كذا في السمات ) قوله هو اي ذلك الكتاب يعني المكتوب او علمه عنده اي عندية المسكنا لا عندية المكان لتزجته عن سمات الحدثنان فوق عرشه فيه تنبيه عليه على جلالة قدر ذلك قال الطيبي فان اللوح المحفوظ تحت العرش زاد اثبت حجر لانه في جبهة اسرافيل رئيس حملة العرش والكتاب المشتغل على هذا الحكم فوق العرش لجلالة قدره ولعل السبب في ذلك ان ما تحت العرش عالم الاسباب والمسببات واللوحي يشتمل على تفاصيل ذلك وقضية هذا العالم وهو عالم العدل واليه اشار بقوله بالعدل قامت السموات والارض اثابة للطبع وعقاب للعاصي حسب ما يقتضيه العمل من خير او شر وذلك يستدعي غلبة الغضب على الرحمة لكثرة موجبه ومقتضيه كما قال تعالى ( ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ) فيكون سمة الرحمة وشمولها على البرية وقبول اثابة التائب والعفو عن المشتغل بذنبه المنهك فيه ( وان ربك لود مفرقة للناس على ظلمهم ) امرا خارجا عنه مترقبا منه الى عالم الفضل الذي هو العرش وفي امثال هذا الحديث اسرار انشأوها بدعة فكان من الواصلين الى العرش دون السامعين للغير اتى كلام الطيبي ان رحمتي بالسر ويخبر قال السقلائي يخرج ان على الابدال من الكتاب وبكسرهما على انها حكاية بمضمون الكتاب قلت يؤيد الثاني رواية الشيخين بلفظ ان رحمتي تغلب غضبي سبقت غضبي وفي رواية غلبت غضبي اي غلبت آثار رحمتي على آثار غضبي وهي مفسرة لما قبلها والمراد بيان سمة الرحمة وشمولها على الخلق حتى كانتها السابق والغالب والا فيها مفتان ( كذا قاله التوريشي رحمه الله تعالى ) ووجه المناسبة بين قضاء الخلق وسبق الرحمة انهم مخلوقون للعبادة شكرا للنعم الفاضلة عليهم ولا يقدر احد على اداء حق الشكر وبعضهم يقصرون فيه فسبقت رحمتي في حق الشاكر بان وفي جزاءه وزاد عليه ما لا يدخل تحت المحرم وفي حق المفسر اذا تاب ورجع بالمغفرة والتجاوز ومعنى سبقت رحمتي تمثيل لكثرة غلبتها على الغضب بخرسي رهان تباقتا فسبقتهما احداهما الاخرى ( ق ) قوله ان لله مائة رحمة الحديث رحمة الله غير متناهية فلا يتصورها التجزئة والتقسيم وانما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يضرب الامثلة مثلا فيعرفوا به التناسب الذي بين الجزئين ويحمل لهم مثلا فيفهموا به التفاوت الذي بين الفسطين قسط اهل الايمان منها في الاخرة وقسط كافاة المرءيين في الاولى فيجعل مقدار حظ الثنتين من الرحمة في البارئ على الاقسام المذكورة تنبها على المستحجم وتوفيقا على المستبهم ولم يرد به تعديد ما قد جل عن الحد او تعديد ما تجاوز عن العدد ( حكنا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله ) ويحتمل ان تكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكان كل رحمة بازاء درجة وقد ثبت انه لا يدخل احد الجنة الا برحمة الله تعالى فمن نالته منها

رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ النَّجْنِ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْمَوَاطِنِ فِيمَا يَتَعَاطَفُونَ فِيهَا يَتَرَاحُونَ  
وَبِهَا تَغَطِفُ الْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا وَآخَرُ اللَّهِ نَسَمًا وَنَسَمِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ سَلْمَانَ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ قَالَ فَإِذَا كَانَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ \* \* \* وَعَنْ \* \* \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمِعَ بِجَنَّتِهِ أَحَدٌ وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ  
اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا قَطَعَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* \* \* وَعَنْ \* \* \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ \* \* \* وَعَنْ \* \* \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَجُلٌ  
لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ لِأَهْلِهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَ الْمَوْتُ أَوْصَى

رحمة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلام منزلة من حصلت له جميع أنواع الرحمة (كذا في فتح الباري)  
قوله لو يعلم المؤمن اللام للاستراق ما عند الله من العقوبة يان لما ما طمع بجنته أحد وفيه بيان كثرة عقوبته  
لأنه يتراحم مؤمن بطاعته أو اعتداده على رحمة فيقع في الأمن ولا يأمن بمصيراته إلا القوم الخاسرون  
ولو يعلم الكافر أي كل كافر ما عند الله من الرحمة ما قطع بفتح التنوين وبكسر من جنته أحد أي من  
الكافرين ذكره الطبري وغيره وقيد ابن الملك بقوله إذا دخل في الإسلام والظاهر من حسن المقابلة عدم  
التقييد فإنه بعيد المبالغة مع أن الشرطي غير لازمة الوقوع قال الطبري الحديث في بيان صفتي القهر والرحمة لله  
تعالى فكما أن صفات الله تعالى غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها أحد كذلك عقوبته ورحمته فلا يفرض أن  
المؤمن وقف على كنه صفة القهار به أظهر منها ما يقطع من ذلك الخواطر فلا يطمع بجنته أحد وهذا معنى  
وضع أحد موضع ضمير المؤمن ويجوز أن يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستراق فالتقدير أحد منهم ويجوز  
أن يكون المعنى على وجه آخر وهو أن المؤمن قد اقتص بان يطمع بالجنة فإذا انتفى الطمع منه فقد انتفى عن  
الكل وكذلك الكافر مختص بالقنوط فإذا انتفى القنوط عنه فقد انتفى عن الكل وورد الحديث في بيان  
كثرة رحمة وعقوبته كيلا يتراحم مؤمن برحمته فأمن من عذابه ولا يأس كافر من رحمته ويترك بابه وحاصل  
الحديث أن العبد ينبغي أن يكون بين الرجاء والخوف بمطالمة صفات الجمال تارة وبملاحظة نوت الجلال  
أخرى وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه لو نودي في القيامة أن يدخل أحد الجنة أرجو أن أكون أنا  
وكذا في النار وقيل ينبغي أن يئلب الخوف في حل الحياة والرجاء عند المات قوله من شراك ناله بكسر الشين  
أحد سيور النمل قال الطبري رحمه الله ضرب العرب مثلا بالشراك لأن سبب حصول الثواب والعقاب إنما هو  
بسمي العبد ويجري السعي بالأقدام وكل من عمل خيرا استحق الجنة بوعدته ومن عمل شرا استحق النار  
بوعيدته وما وعد وأوعد منجزان فكأنها حاصلان (ق) قوله قال رجل أي ممن كان قبلنا لم يعمل صفة رجل  
خيرا قط أي عملا صالحا كما يدل عليه قوله لم يعمل وخوفه من عذابه وغفرانه تعالى ولهذا قال ابن حجر أي



بَنِيهِ إِذَا مَاتَ فَحَرِّقُوهُ ثُمَّ أَذْرُوا نَصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنَصْفَهُ فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِيُعَذِّبَهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ فَلَمَّا مَاتَ قَطَلُوا مَا أَمَرَهُمْ فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ مِنْ خَشْيَتِكَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيٌّ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبِيِّ قَدْ تَحَلَّبَ ثَدْيُهَا تَسْعَى إِذَا وَجَدَتْ سَبِيًّا فِي السَّبِيِّ أَخَذَتْهُ فَأَلَصَقَتْهُ بِبُطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُرَوْنَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ فَقُلْنَا لَا وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ اللَّهُ أَرْحَمُ

بعد الاسلام وفي رواية اسرف رجل على نفسه اي بالغ في فعل المعاصي فلما حضره الموت اوصى بنيه اذا مات فحرقوه قال الطبري مقول قال على الرواية الاولى ومعمول اوصى على الرواية الاخرى قد تازعا فيه في عبارة الكتاب (ق) قوله ثم اذروا بهزلة وصل من القدرى بمعنى التفرية ويجوز قطعها بقال ذرته الريح وأذرت اذا طارت اي فرقوا نصفه اي نصف رماده في البر ونصفه في البحر فوافقه لئن السلام موثقة لا قسم قدر بتخفيف الحال ويشدد اي ضيق الله عليه قال ابن حجر وفي نسخة على واعتمدها النووي والظاهر انه سهو قلم من بعض الكتاب لانه يحصل به تحريف في الكتاب ويدل على صحة قوله ليعذب اذ لم يسهل الثقات بين اجزاء جملة الشرطية والقسمية وعلى تقدير ثبوته يعمل على ان الرجل كان دهشا عذابا اي تعذبا لا يعذبه اي ذلك العذاب احدا من العالمين قيل مناه لئن ضيق الله عليه وناقشه في الحساب من القدر بمعنى التضييق لا من القدرة لان الشك في القدرة كفر وقد قال في آخر الحديث خشيتك وغفر له والكافر لا يغشاه ولا يغفر له فله تأويلات (احدها) ان قدر بالتخفيف بمعنى ضيق ومنه قوله تعالى (قدر عليه رزقه) بالتخفيف والتشديد وقوله تعالى (فلئن ان لن قدر عليه) (والثاني) لئن قدر عليه العذاب اي قضاء من قدر بالتخفيف والتشديد بمعنى واحد ولكن روى في بعض طرق الحديث فلملي اضل الله اي افوته وهذا بنيه انه اراد التمتع بالحريق من قدرة الله تعالى ومع ذلك اخبر الصادق بخرانه فلا بد من وجه يمكن القول معه بايمانه قيل ان الرجل ظن انه اذا فعل هذا الصنيع ترك فلم ينشر ولم يعذب واما تلفظه بقوله لئن قدر الله وبوجه فلملي اضل الله فلانه كان جاهلا بذلك وقد اختلف في مثله هل يكره ام لا بخلاف الجاحد للصفة وقيل هذا ورد مورد التشكك فيما لا يشك ويسمى ذلك في علم البلاغة بجاهل المعارف كقوله (فان كنت في شك) الاية (وقيل) لتي من هول المطلاع ما ادعشه وسلب عقله فلم يتمكن من تمديد القول وتخميمه فبادر بسقط من القول واخرج كلامه خرجا لم يتخذ حقيقته وهذا اسم الوجوه وانه اعلم (كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطبري رحمه الله تعالى هو كلام صدر عن غلبة حيرة ودهشة من غير تدبر في كلامه كالتأمل والناسي فلا يؤاخذ بها قال اقول هذا هو الظاهر من الحديث كما سيأتي حيث قال تعالى (لم ففعلت) قال من خشيتك يارب وانت اعلم وانه اعلم (ق) قوله قسم على النبي صلى الله عليه وسلم سي هو ما يسي من العدو من الصليان والنساء فاذا امرأة من السبي قد تحلب من باب الفضل اي سال ثديها اي لبن ثديها لكثرة لبنم ولدها معها تسى اي

يَبَادُو مِنْ هَذِهِ بَوْلَهَا مُتَقُّ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَّقِدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَأَغْدُوا وَرُوحُوا وَشَيَّ بَيْنَ الدَّلْبَةِ وَالْقَصْدِ الْقَصْدَ تَبَلَّغُوا مُتَقُّ عَلَيْهِ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ وَلَا أَنَا إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ

تَدْرِي طَلَبُ الْوَلَدِ وَرَوَى تَسْتِي أَي رَضَعَ الْوَلَدُ (قوله بجاهه أريد به الخصوص وأكثر مما ورد العباد في الكتاب بمعنى الخصوص قال الله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقال (يا عباد لا خوف عليكم اليوم) وقال (وعباد الرحمن) وقال (فوجدنا عبدا من عبادنا) وأنا ينهب فيه إلى الخصوص لما قد عرفنا من أصل الدين أن من أهل الأيمان من يئيب بذنوبه في النار ومنه حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لن ينجي أحدا منكم عمله الحديث ليس المراد من هذا الحديث نفي العمل وتوهم أمره بل توقيف العباد على أن العمل إنما يتم بفضل الله وبرحمته فلا يتكلم على أعمالهم اغترارا بها فإن الإنسان ذو السهو والنسيان عرضة للآفات ودرية للغلات قلما غلص له من شائبة رياء أو شهوة خفية أو فساد نية أو قصد غير صالح ثم إن سلم له العمل عن ذلك ولا يسلم إلا برحمة من الله فإن أرجي عمل من أعماله لا يفي بشكر أدنى نعمة من نعم ربه قائل له أن يستظهر بعمل لم يهتد إليه أيضا إلا برحمة من الله وفصل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله) قوله إلا أن يتقديني الله أي يسترني منه برحمته والاستثناء مفرغ أي إلا أن يلبسني لباس رحمته فادخل الجنة برحمته والتقدم الستر أي يسترني برحمته ومحظني كما يحفظ السيف بالقدم بكسر الفين وهو التلاف ويحمل رحمته عريضة في إحاطة الغلاف للسيف فسدوا أي بالنوا في التسييد وإصابة الصواب وفصل السداد وقولوا قولا سديدا لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أي صوابا وعدلا أي الزموا السداد من غير إفراط وتفریط وقاربوا أي إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب منه واغدوا وروحوا أي اعبدوا الله واذكروه طرقي النهار وزلفا من الليل كقوله تعالى (أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل) وهو معنى قوله وشيء من الدلبة يضم الدال وسكون اللام كذا في النسخ وفي النهاية الدلبة بالفتح والضم سير الليل وفي القاموس الدلبة بالضم والفتح السير من أول الليل وقد ادخلوا فان ساروا من آخره فادخلوا بالتشديد وشيء مرفوع على الابتداء وخبره مقدر أي اعملوا بالصدق والورع وشيء من الدلبة وقال المتفاني شيئا منصوب بالخوف أي افضلوا له لكن لا يبعد رسم الكتاب قال الطيبي شبه هذه الاوقات من حيث أنها توجه إلى مقصد وسعي الوصول إليه بالسلك والسير وقطم المسافة في هذه الاوقات والقصد المقصد أي الزموا التوسط في العبادة والتكرير للتأكيد أو باعتبار الاعمال والأخلاق وقيل أي الزموا القصد في العمل وهو استقامة الطريق والأمر القبي لاغلو فيه ولا تقصير تبلى أي المنزل مجزوم على جواب الأمر قال الطيبي بين أولا أن العمل لا ينبغي إجماعا ثلاثا يتكلموا عليه وحث أخرا على العمل ثلاثا يفرطوا فيه بناء على أن وجوده وعدمه سواء بل العمل أدنى إلى النجاة فكانه معدودا لم يوجب

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسُنَ إِسْلَامُهُ يُكْفِرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلْفَهَا وَكَانَ بَعْدُ الْقَصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ وَالسَّيِّئَةُ بِعِثْلِهَا إِلَّا أَنْ تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِثْلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ كَمِثْلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دِرْعٌ ضَيْقَةٌ قَدْ خَفَّتْهُ ثُمَّ عَمِلَ حَسَنَةً فَأَنْفَكَ حَلْفَةً ثُمَّ عَمِلَ أُخْرَى فَأَنْفَكَ أُخْرَى حَتَّى تَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ رَوَاهُ فِي مَرْحِ السَّنَةِ \* وَعَنْ \* أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ عَلَى الْخَيْرِ وَهُوَ يَقُولُ وَلَيْنَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِتَانٍ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَأْرِسُوكَ اللَّهُ فَقَالَ الثَّانِيَةُ وَلَيْنَ قَوْلُهُ إِذَا اسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسُنَ إِسْلَامُهُ أَيُّ بِالْإِخْلَاصِ فِيهِ بَأَنْ لَا يَكُونَ مُنَاقِبًا وَلَيْسَ بِمَعْنَاهُ اسْتِغْفَامٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَادِي حَقِّهِ وَإِخْلَاصٌ فِي عَمَلِهِ لِأَهْلِيهِ أَنْ يَجِدَ الْإِسْلَامَ الصَّحِيحَ لَا يَكْفُرُ فَإِنَّهُ يَنْفِيهِ قَوْلُهُ تَسَالَى (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَنْتَهُوا يَغْفِرَ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) وَيَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا قَوْلُهُ يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلْفَهَا بِتَشْدِيدِ الْإِلَامِ أَيُّ قَدَمِهَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْأَصْلُ فِيهِ الْقَرَبُ وَالتَّقَرُّمُ وَكَانَ بَعْدَ بَضْمِ الْفَدَالِ أَيُّ بَعْدَ الْإِسْلَامِ أَوْ بَعْدَ التَّكْفِيرِ بِهِ الْقَصَاصُ بِالرَّفْعِ أَيُّ الْمَجَازَةِ عَلَى الْأَعْمَالِ الَّتِي يَضَعُهَا بَعْدَ إِسْلَامِهِ (ق) قَوْلُهُ فَمَنْ هَمَّ بِالْخَيْرِ قَالَ النَّوَوِيُّ فَانْظُرْ يَا أَخِي وَقَفِي اللَّهُ وَابْكَ إِلَى عَظَمِ لُطْفِ اللَّهِ وَتأملْ هَذِهِ الْإِلْفَاطَ وَقَوْلُهُ عِنْدَهُ إِشَارَةً إِلَى الْإِعْتِنَاءِ بِهَا وَقَوْلُهُ كَامِلَةً لِلتَّوَكُّيدِ وَشِدَّةِ الْإِعْتِنَاءِ بِهَا وَقَالَ فِي السَّيِّئَةِ الَّتِي هَمَّ بِهَا ثُمَّ تَرَكَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً فَأَكَّدَ بِكَلِمَةِ وَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبَهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً فَأَكَّدَ تَقْلِيلَهَا بِوَاحِدَةٍ فَالْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ (ق) قَوْلُهُ أَنْ مِثْلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ كَمِثْلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دِرْعٌ ضَيْقَةٌ إِلَى آخِرِهِ يَتَنَبَّهُ عَلَى عَمَلِ السَّيِّئَاتِ يَضِيقُ صَدْرَهُ وَرَزَقَهُ وَعَجِبَهُ فِي أَمْرِهِ فَلَا يَسِيرُ لَهُ أُمُورُهُ وَيَسْوَدُ قَلْبُهُ وَيَضْحَكُ فِي عَيْنِ أَحِبَّائِهِ وَإِذَا عَمِلَ الْحَسَنَاتِ تَنْدَبُ حَسَنَاتُهُ سَيِّئَاتُهُ كَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنْ الْحَسَنَاتِ يَنْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ فَإِذَا زَالَتْ سَيِّئَاتُهُ انْشَرَحَ صَدْرُهُ وَتَوَسَّعَ رِزْقُهُ وَطَابَ قَلْبُهُ وَيَسِيرُ لَهُ كُلُّ أَمْرٍ وَصَارَ مَحْبُوبًا فِي قُلُوبِ الْأَنْسِ فَبِذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ خَفَّتْهُ أَيُّ عَصَرَ حَلْفَةً وَتَرَفَّتْهُ مِنْ ضَيْقِ تِلْكَ الدَّرْعِ فَأَنْفَكَتْ أَيُّ اخْتَلَتْ وَتَوَسَّعَتْ حَتَّى تَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ أَيُّ حَتَّى تَسْقُطَ تِلْكَ الدَّرْعُ إِلَى الْأَرْضِ وَتَخْرُجَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مِنْ ضَيْقِ تِلْكَ الدَّرْعِ قَوْلُهُ وَلَيْنَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِتَانٍ أَيُّ خَلَفَ مِنَ الْقِيَامِ مُحْضَرَةً رَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ قُتِلَتْ الثَّانِيَّةُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الثَّلَاثَةُ وَلَمْ يَخَفْ  
مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ قُتِلَتْ الثَّلَاثَةُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي  
الرَّدَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وَعَنْ عَامِرِ الرَّامِ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ بَعْنِي عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ وَفِي يَدِهِ شَيْءٌ قَدْ أَتَفَّ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَرْتُ  
بِفَيْضَةِ شَجَرٍ فَسَمِعْتُ فِيهَا أَصْوَاتَ فِرَاحٍ طَائِرٍ فَأَخَذْتُهُنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ فِي كِسَائِي فَجَاءَتْ  
أُمُّهُنَّ فَاسْتَدَارَتْ عَلَيَّ رَأْمِي فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ فَلَفَفْتُهُنَّ بِكِسَائِي فَهُنَّ أَوْلَاءُ  
مَعِيَ قَالَ ضَمْنَهُنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَزُومَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْعَجُونَ لِرَحْمِ  
أُمِّ الْأَفْرَاحِ فِرَاحُهَا فَوَالَّذِي بَشَنِي بِالْحَقِّ اللَّهُ أَرْحَمُ بِمَبَادِهِ مِنْ أُمِّ الْأَفْرَاحِ بِفِرَاحِهَا  
إِرْجِعْ بِهِنَّ حَتَّى تَضْمَنَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ فَرَجَعَ بِهِنَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ فَمَرَّ بِقَوْمٍ فَقَالَ مِنْ الْقَوْمِ قَالُوا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَأَمْرُأَةٌ تَحْضِبُ بِقَدْرِهَا  
وَمَعَهَا ابْنٌ لَهَا فَإِذَا أَرْتَفَعَ وَهَجٌ تَحْتَهُ بِدَفَائِتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَنْتَ  
رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ يَا أَيُّ أَنْتَ وَأَيُّ الْبَيْتِ اللَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ الْبَيْتِ

يعني من يخاف الله في مصيئته فتركها يطيه الله بساتين في الجنة وان زنا وان سرق في وقت وتاب لم يبطل زناه  
وسرقته ثواب خوفه من الله تعالى في مصيئة اخرى غير تلك الزنية والسرقة قوله بيضة شجرة لبيضة النابية  
وهي مجتمع الاشجار والشجر اسم الجنس يقع على القليل والكثير وواحد شجرة والفراخ جمع فرخ وهو ولد  
الطير فاستدارت بمعنى دارت فكشفت عنهن اي فاذهبت الكساء عن وجه الفراخ حتى رأتهن امهن وأبت  
امهن الا لزومهن يعني فلما وضعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفت الكساء عن الطائر وفراخها فلما  
طارت امهن بل تلبثت معهن من غايه رحمتها بهن (كذا في شرح المصاييح للماظير) قوله نحن المسلمون  
قوله نحن المسلمون كانتهم توهوا او خافوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ظنهم غير مسلمين (كذا في اللغات)  
قوله وامرأة اي والحال ان امرأه معهم تحضب بالحاء المهملة والضاد للمجمة المكسورة اي توقد بقدرها ومعها  
ابن لها اي صغير فاذا ارتفع وهج شفع الماء حر النار وبالسكون مصدر والمراد ههنا الاول وفي نسخة  
ارتفعت باكتساب التانيث من المضاف اليه تنحت به اي تبعث الام بالولد عن النار فقالت انت رسول الله  
استفهام بحذف اداته وهو محتمل انه حقيقي ولا ينافي اسلاما قبل ذلك لعلها به اجمالا وان لم تلم ذاته حينها  
ويحتمل انه للتقرير والاستاذان خطابه بكونه رسول الله وخليفته على خليفته ويؤيد الاول قوله قال نعم قالت الخ

الله ارحم بعباده من الالم بولدها قال بلى قالت ان الالم لا تلقى ولدها في النار فاكب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكي ثم رفع رأسه اليها فقال ان الله لا يذب من عباده الا المارد المتحرد الذي يتحرد على الله واني ان يقول لا اله الا الله رواه ابن ماجه وعن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان القبد يلتبس مرضاة الله فلا يزال بذلك فيقول الله عز وجل لجبريل ان فلانا عبدي يلتبس ان يرضيني الا وان رحمتي عليه فيقول جبريل رحمة الله على فلان ويقولها حلة العرش ويقولها من حولهم حتى يقولوا اهل السموات السبع ثم تهبط له الى الارض رواه احمد وعن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال كلهم في الجنة رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور

قوله فاكب اي شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي طأطأ رأسه قوله الا المارد اي العاري من الخيرات المتحرد مبالغة له القدي يتحرد على الله اي يتجرأ على مخالفته واني عطف على يتحرداو عطف تفسير التقدير وقد ابي اي امتنع ان يقول لا اله الا الله فيكون بمنزلة قوله يقول لاملست ابي وامي غيرك ويصحبوا تصور له بصورة كلب او خنزير فلا شك انها حينئذ تبرأ عنه وتعذبه ان قدرت عليه ثم تهبط على بناء المعلوم وروى مجهولاي تنزل الرحمة قوله فمنهم النساء تفصيل لقوله (ثم اصطفينا من عبادنا منهم) ظالم لنفسه اي ارتكب المنهيات ومنهم مقتصد اي خلط الحسنات بالسيئات ومنهم سابق بالخيرات اي بالطاعات والعبادات قال اي النبي صلى الله عليه وسلم كلهم في الجنة ايمان بان قوله جنات عدن يدخلونها مبتدأ وخبر والضمير لثلاثة او للمقتصد والسابق فان المراد بها الجنس وقوله تعالى (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى الارث او الاسطاء او السبق على ما قرره القاضي وليس كما قال الكشف من ان جنات بدل من الفضل الكبير المعنى به السبق واخرج الظالم والمقتصد من هذا العام ومن الفضل الكبير والجنات يطابق التفسير الاول قولهم (ان ربنا لنفور شكور)

اي كثير الضمان للظالم وكثير الشكر اي الاثابة للسابق فالتأم السابق واللاحق رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور وروى ابن مريويه والبيهقي ايضا في البعث عن عمر مرفوعا ولفظه ساجنا سابق ومقتصدنا ناج وظلنا مغفور له وعن عائشة رضى الله تعالى عنها لصبيان اما السابق فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له بالجنة واما المقتصد فمن اتبع اثره من اصحابه حتى لحق به واما الظالم فمثلي ومثلك وعن علي كرم الله وجهه لظالم انا والمقتصد انا والسابق انا فكيف ذلك قال انا الظالم بمصرتي ومقتصد بتوبتي وسابق بحبتي وقال الحسن البصري السابق من رجعت حسنة على سيئاته والمقتصد من استوت حسنة وسيئاته والظالم الذي ترجعت سيئاته على حسنة (ق)

﴿ باب ما يقول عند الصباح والمساء والنام ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ عبد الله قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَى قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَسَوْءِ الْكِبَرِ وَقِسْةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ حذيفة قال كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا

﴿ باب ما يقول عند الصباح والمساء والنام ﴾

قال الله عز وجل ( واستغفر لذنوبك وسبح محمد ربك بالعمى والابكر ) وقال تعالى ( وسبح بحمديك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبر النجوم ) وقال تعالى ( واذكر اسم ربك بكرة وأصيل ) ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا ) وقال تعالى ( واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاصال ولا تكن من الغافلين ) قوله أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ لله أي دخلنا في المساء ودخل فيه الملك كأننا لله وعصا به أو الجملة حالية بتقدير يرد أو بدونه أي امسينا وقد صار بعني كان ودام الملك لله والحمد لله قال الطبري عطف على امسينا وامسى الملك أي صرنا نحن وجميع الملك وجميع الحمد لله أي عرفنا ان الملك لله وإن الحمد لله لا لغيره ويمكن ان يكون جملة الحمد لله مستقلة والتقدير والحمد لله على ذلك اللهم اني أسألك أي ضياوا فرا وحظا وافيا من خير هذه الليلة أي ذاتها وعينها وخير ما فيها قال الطبري أي من خير ما ينشأ فيها وخير ما يسكن فيها قال تعالى ( وله ما سكن في الليل ) وقال ابن حجر أي لما اردت وقوعه فيها لحواص خلقك من الكلمات الظاهرة والباطية وخير ما يقع فيها من العبادات التي امرنا بها فيها أو المراد خير الموجودات التي تقرر وجودها هذه اليلة وخير كل موجود الآن واعوذ بك من شرها وشر ما فيها في الحديث اظهار الصودية والافتقار الى تصرفات الربوبية وإن الامر كله خيره وشره يد الله وإن البديل ليس له من الامر شيء وفيه تعليم للامة ليتقوا آداب الدعوة اللهم اني أعوذ بك من الكسل ففتحتين أي للتأقلم في الطاعة مع الاستطاعة مع ظهور الاستطاعة والهرم ففتحتين أي كبر السن المؤدي الى تساقط بعض القوى وضعفها وهو الرد الى اذل العمر لانه يفوت فيه المقصود بالحياة من العلم والعمل ولما قال تعالى ( لكيلا يعلم بعد علم شيئا ) فاندفع به ما جزم به ابن حجر من ان سبب الاستعاذة منه كونه داه لا دواء له كما في الحديث وسوء الكبر منفع البلاء وهو الاصح رواية ودراية أي بما يورثه الكبر من ذهاب العقل واختلاط الرأي وغير ذلك مما يسوء به الحال ( ق ) قوله الحمد لله احيانا

بَعْدَ مَا آمَنَّا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فَرَاشِهِ فَلْيَنْفُضْ فَرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِأَسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنِيَّ وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتُ نَفْسِي فَأَرْحَمَهَا وَإِنْ أَرَسْتُهَا فَأَحْفَظُهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ ، وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ لِيُضْطَجِعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ لِيَقْلُ بِأَسْمِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلْيَنْفُضْهُ بِصَنَفَةِ ثَوْبِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَإِنْ أَمْسَكَتُ نَفْسِي فَأَغْنِرْ لَهَا

﴿ وَعَنْ ﴾ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فَرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَاةَكَ إِلَّا إِلَيْكَ

بعد ما آمنا قال الخطابي هذا عاز لان الحياة غير زائلة عند النوم لكن جل السكون عن الحركات وزوال القوة عند النوم بمنزلة الموت قال بعد ما آمنا اي رد علينا القوة والحركة بعد ان ازالها منا بالنوم واليه المآب والرجوع بعد الموت للحساب والجزاء يوم القيامة قوله اذا اوى اي اذا دخل فلينفذ فراشه اي فليحركه ليسقط ما فيه من دابة وغيره وانما قال هذا لان رسم العرب ترك فراشهم في موضه ليل ونهارا قوله بداخل ازاره اي بالوجه الذي يلي البطن من ازاره المشدود في وسطه او بذيل قميصه وانما قيد الفراش بازاره لان الغالب في العرب لم يكن لهم ازار وثوب غير ما عليهم وانما قيد نفذ الفراش بداخل ازاره لان هذا ايسر ولكشف المورة اقل قوله فانه لا يدري ما خلفه عليه خلفه اذا قام مقامه بعده عليه اي على الفراش يعني لا يدري ما وقع وحصل في فراشه بعد ما خرج هو منه الى ان يعود اليه يعني يمكن ان يكون في الفراش تراب او قذاة او شيء من الموالم المؤذية فان امسكت نفسي اي فان قبضت روحي في النوم وان ارسلت اي وان رددت الى الحياة لو ايقظتني من النوم فاحفظها بما تحفظ به الصالحين من الطاعة قوله باسمك اي يقول باسمك ربي وضعت جنبي قوله بصنفة ثوبه اي بطرف ثوبه الضنفة طرف الازار الذي له هذب قوله وان امسكت نفسي فاغفر لها يعني اذا اضطجع يقول باسمك الى آخر الدعاء الا انه يقول فان امسكت نفسي فاغفر لها بداء قوله فارحمها ( كذا في شرح المصايح للظهير ) قوله والجاأت ظهري اليك الجأته الى الشيء اي اضطرته اليه ويستعمل في مثل هذا الموضع بمعنى الاستناد ويقال الجأعت احري الى الله اي استندت يوفيه تنبيه على انه اضطر ظهره الى ذلك حيث لم يعلم له سناد يتقوى به غير الله ولا ظهر يشد به ازره سواء وفيه رغبة ورهبة اليك الرغبة الى الله في الارادة والرهبة مخافة مع تحرز واضطراب وهما متعلقان بالالقاء في معنى المفعول له ومعنى اليك اي صرفت رغبتني فيها اريدك اليك قال الشاعر :   
 والى الذي يسلى الرغائب فارغب   
 قيل انه اعلم في الحديث لفظ الرغبة وحدها ولو اعلم كل واحدة منها لكان من حق ان يقول رغبة اليك ورهبة منك والعرب تفضل ذلك ومنه قول الشاعر :   
 ورأيت بلاك في الوغا \* متقلدا سيفاً ورعاً   
 وفي نظائره

آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ قَالَ هُنَّ مَاتَ تَحْتَ لَيْلَتِهِ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ يَا فُلَانُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَائِكَ فَتَوَضَّأَ وَضَوَّكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أَصْطَبِجْ  
عَلَى شِفَاكِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ أَرْسَلْتَ وَقَالَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ  
لَيْلِكَ مِتُّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنْ أَصْبَحْتُ أَصْبَحْتُ خَيْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنَسُ بْنُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَائِهِ قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا  
وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَوَانَا فَكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤَيِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

\* وعن \* عَلِيٍّ أَنَّ فَاطِمَةَ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُرُو إِلَيْهِ مَا نَلَقْتُمْ فِي يَدِهَا  
مِنَ الرِّحَى وَبَلَّغْتُمَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَفِيقٌ فَلَمْ تُصَادِفْهُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِمَايَسَةَ فَلَمَّا جَاءَ  
أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ قَالَ فَجَاءَتَا وَقَدْ أَخَذَتَا مَضَاجِعِنَا فَذَهَبْنَا نَقُومُ فَقَالَ عَلَى مَكَانِكُمَا

وفي نظائره كثرة قلت ولو زعم زاعم احتمال ان يكون اليك متعلقا بمحذوف مثل قولك متوجها به اليك  
لم نستعمده وفيه ونيك الذي ارسلت في بعض طرق هذا الحديث عن البراء انه قال قلت ورسولك الذي ارسلت  
قال ونيك قيل انما ارد عليه قوله لان البيان صار مكررا من غير افادة زيادة في المعنى وذلك بما ياباه البليغ  
ثم لانه كان نيا قبل ان كان رسولا ولانه اختار ان يثنى عليه بالجمع بين الامعين وبعد نعمة الله في الحالين لما  
عظم موقعه عنده من منة الله عليه واحسانه اليه ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) واولى  
ما قيل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي ان الفاظ الازكار توقفية ولها  
خصائص واسرار لا يدخلها القياس فتجب المحافظة على اللفظ الذي وردت به وهذا اختيار المازري قال فيقتصر  
فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتلحق الجزء بتلك الحروف ولعله اوحى اليه بهذه الكلمات فيتميم ادامها  
بحروفها ( فتح الباري ) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه قال الحمد لله الذي اطعمنا  
سقانا وكفانا اي دفع عنا عشر المؤذيات او كفى مهابتنا وقضى حاجتنا وآوانا قال النووي واذا ارى الى  
فراشه واويت مقصور ولما آوانا فمقصود هذا هو الفصح المشهور وحكى القصر فيما وحكى الدنيا اه اي رزقا  
مساكن وهبانا ماوى فكم بمن لا كافي له بفتح الباء وما وقع في بعض النسخ بالهمز فهو سهو ولا مؤوى  
بصيغة الفاعل وله مقدر اي فكم شخص لا يكفيم الله شر الاشرار بل تركهم وشركم حتى غاب عليهم اعداؤهم  
ولا يبيهم لهم ماوى بل تركهم يهيمنون في البواني ويتأذون بالحر والبرد قوله ما تلقى اي من المشقة الكاتبة  
في يدها وفي نسخة في يدها من الرحي اي من اثر ادارة الرحي وبلغها حال من ضمير انت اي وقد بلغ فاطمة  
انه اي الشان جاءه اي النبي صلى الله عليه وسلم رفيق من السي والرفيق الملوك وقد يطلق على الجماعة  
فلي تصادفه اي لم تجد فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم في يته فذكرت عطف على انت ذلك لمايسته فلما جاء  
أخبرته عائشة كذا نسخ المتن خلاف نسخ الشرح قال اي على رضى الله تعالى عنه فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا  
اي جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم حال كوننا مضطجعين فذهبنا نقوم اي شرعنا قصدنا لنقوم له فقال على مكانكما



فَجَاءَ قَعْدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِذَا أَخَذْتُمَا مَضْجَعَكُمَا فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَأَحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ خَادِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ خَادِمٍ تَسْبِيحِينَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتَحْمِيدِينَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكْبِرِينَ اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَعِنْدَ مَنَامِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ وَإِذَا أَمْسَى قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْفُشُورُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو ذَرْدُودٍ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرُّنِي بِشَيْءٍ أَقُولُهُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّ

إِي اثْنًا عَلَى مَا آتَاكَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَصْطِجَاعِ فَجَاءَ قَعْدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ فِي نِخْلَةٍ قَعْمِهِ قَوْلُهُ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِي طَلِبَتَا مِنَ الرِّقِيقِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى طَلَبِ بِلْسَانِ الْقَالَ أَوْ الْحَالِ أَوْ زَلِ رِضَاهُ مَزَلَةُ السُّؤَالِ أَوْ لِكُونَ حَاجَةً لِلنِّسَاءِ حَاجَةً الرِّجَالِ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضْجَعَكُمَا فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَأَحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ قَالَ الْجَزَرِيُّ فِي شَرْحِهِ لِلْمَصَابِيحِ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ التَّكْبِيرُ أَوْ لَا وَكَانَ شَيْخُنَا الْخَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ يَرْجِعُهُ وَيَقُولُ تَقْدِيمُ التَّسْبِيحِ يَكُونُ عَقِبَ الصَّلَاةِ وَتَقْدِيمُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ النَّوْمِ أَقُولُ الْأَظْهَرُ أَنَّهُ يَقْدَمُ تَوَارَةً وَيُؤَخَّرُ أُخْرَى عَمَلًا بِالرِّوَايَتَيْنِ وَهُوَ أَوَّلُ وَآخِرُ مِنْ تَرْجِيحِ الصَّحِيحِ عَلَى الْأَصَحِّ مَعَ أَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمُرَادَ تَحْصِيلَ هَذَا الْعَدَدِ وَبِأَيِّهِ بَدَأَ لَا يَضُرُّ كَمَا وَرَدَ فِي سَبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لَهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآلَهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِ بَدَأَتْ وَفِي تَخْصِصِ الزِّيَادَةِ بِالتَّكْبِيرِ إِيَّاهُ إِلَى الْمَالِفَةِ فِي اثْبَاتِ الْعِظَمَةِ وَالْكَرْبَاءِ فَانَّهُ يَسْتَنْزِمُ الصِّفَاتِ النَّزْهِيَّةِ وَالثَّبُوتِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالْحَمْدِ أَهْلًا فَبِهِ إِي مَآذُ كَرِهَ خَيْرُ إِي أَفْضَلُ لِكَمَا إِي خَاصَةً لَانْتِكَامٍ مِنْ أَرْبَابِ الْكِبَالِ وَكَذَلِكَ لِاتِّبَاعِكُمَا مِنْ أَصْحَابِ الْحَالِ مِنْ خَادِمِ الْخَادِمِ وَاحِدِ الْخَدَمِ قَسَعَ عَلَى اللَّهِ كَرُوَالَتِي وَهَذَا تَحْرِيسٌ عَلَى الْمَعْبَرِ عَلَى مَشَقَّةِ الدُّنْيَا وَمَسْكَرَاهِمَا مِنَ الْفَقْرِ وَالرَّضْخِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَفْضَلِيَةِ التَّقْوَى الْمَصَارِعِ عَلَى الْفَنَاءِ الْفَنَاءِ (ق) وَفِيهِ أَنَّ مَنْ وَاضَبَ عَلَى هَذَا الذِّكْرِ عِنْدَ النَّوْمِ لَمْ يَصِبْهُ أَعْيَاءُ لَآنَ فَاطِمَةُ شَكَتِ التَّعَبَ مِنَ الْعَمَلِ فَاحْتَلَمَ ﷺ عَلَى ذَلِكَ كَذَا أَفَادَهُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَفِيهِ نَظَرٌ وَلَا يَتَعَيَّنُ رَفْعُ التَّعَبِ بَلْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَنْ وَاضَبَ عَلَيْهِ لَا يَضُرُّ بِكَتَرَةِ الْعَمَلِ وَلَا يَشُقُّ عَلَيْهِ وَلَوْ حَصَلَ لَهُ التَّعَبُ وَآلَهُ أَعْلَمُ (فَتْحُ الْبَارِي) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا الْحَدِيثُ الْبَاءُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ فَكَانَهُ يَرِيدُ نِعْمَتَكَ أَوْ مِحْيَا طَنِكَ وَكَلَامَكَ أَوْ بِذِكْرِكَ وَاسْمِكَ سَائِرَ الْأَحْوَالِ فِي الْأَصْبَاحِ وَالْأَمْسَاءِ وَالْغَيْبِ وَالْمَاتِ وَمِثْلُهُ فِي حَدِيثٍ حَذَفَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَاحْيِي إِي لَا تَنْفَكْ عَنْهُ وَلَا أَهْجِرْ عِبَادِي وَعِمَاتِي وَمَنْ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا أَمَرَ

كُلِّ شَيْءٌ وَمَلِكُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ  
وَشَرِّ كِهْ فَلَهُ إِذَا أَصْبَحَتْ وَإِذَا أَمْسَتْ وَإِذَا أَخَذَتْ مَضْجَعَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ  
أَسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيَضُرُّهُ شَيْءٌ فَكَانَ  
أَبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرَفُ فَالْجِ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ أَمَا إِنَّ  
الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثْتُكَ وَلَكِنِّي لَمْ أَقُلْهُ يَوْمَئِذٍ لِيَمِضِيَ اللَّهُ عَلَيَّ قَدَرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَتِهِ لَمْ تُصِبْهُ فُجَاءَةٌ بَلَاءٌ حَتَّى يُصْبِحَ وَمَنْ قَالَهَا حِينَ  
يُصْبِحُ لَمْ تُصِبْهُ فُجَاءَةٌ بَلَاءٌ حَتَّى يَمُوتَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى أَمْسَيْنَا وَاسْمُ الْمَلِكِ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ  
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبِّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا  
بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَمِنْ سُوءِ  
الْكِبَرِ أَوْ الْكُفْرِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سُوءِ الْكِبَرِ وَالْكِبَرِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ  
وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَتِهِ لَمْ يَذْكُرْ مِنْ سُوءِ الْكُفْرِ \* وَعَنْ \* بَعْضِ بَنَاتِ النَّبِيِّ

بِهَ ابَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الدِّمَاءِ وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ كِهْ بِرُوى وَشَرِّ كِهْ بِكسر الشين وسكون  
الراء مايدعو اليه من الاشرار باق عز وجل ويوسوس ويفتح الشين والراء اي مايفتن به الناس من حباله  
والشر وحباله الصائده الواحد شر كِهْ (كذا في شرح المصاحيب للتوربشتي) قوله فكان ابان الصريف ومنعوا الاول هو  
الاطهر قد اصابه طرف فالج اي نوع منه وهو بفتح اللام استرخاه لاحد شقي البدن لاقصاب خلط باطني  
تند منه مسالك الروح فجعل الرجل اي المستمع ينظر اليه اي تعجبا فقال له ابان ما تَنْظُرُ الي قال الطيبي ماهي  
استفهامية وصلتها معذوفة وتَنْظُرُ الي حال اي مالك تنظر الي اما لتنتيه وقيل بمعنى حقا ان الحديث كما حدثتكَ  
ولكنني لم اقله اي ما قدر الله لي ان اقول يومئذ ليمضي الله على قدره بفتح الدال اي مقدره قال الطيبي رحمه  
الله تعالى قوله ليمضي الله عليه لعدم القول وليس يمرض له كما في قدمت عن الحرب جينا وقيل اللام فيه للعاقبة  
كما في قوله لسوا الموت وابنا للخراب (كذا في المرقاة) قوله لم تصب فُجَاءَةً بلاءه بالاضافة يائية وهو ضم  
الفاء محذودا وفي نسخة بفتح الفاء وسكون الجيم في مختصر النهاية فُجَاءَ الامر وفتح فجاء بالضم والمدو فُجَاءَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمَا فَيَقُولُ قَوْلِي حِينَ تُصْبِحِينَ  
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ أَنَّ  
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَأَتَاهُ مِنْ قَالِمَا حِينَ يُصْبِحُ  
حُفِظَ حَتَّى يُنْسِيَ وَمِنْ قَالِمَا حِينَ يُنْسِي حُفِظَ حَتَّى يُصْبِحَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

❦ وعن ❦ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ  
سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ  
تُظْهِرُونَ إِلَى قَوْلِهِ وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَهُنَّ حِينَ يُنْسِي  
أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي لَيْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ❦ وعن ❦ أَبِي عِيَّاشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ  
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ لَهُ عِدْلُ رَقِيَّةٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ  
وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ فِي حَرِّ زَيْنٍ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُنْسِيَ  
وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أُنْسِيَ كَانَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ قَالَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ فَرَأَى رَجُلًا رَسُولُ اللَّهِ  
❦ فِيمَا يَرَى النَّاسُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا عِيَّاشٍ يُحَدِّثُ عَنْكَ بِكَذَا وَكَذَا قَالَ  
صَدَقَ أَبُو عِيَّاشٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ ❦ وعن ❦ الْحَارِثِ بْنِ مُسْلِمٍ النَّخَعِيِّ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ إِذَا أَنْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةٍ

بِالْفَتْحِ وَسَكُونِ الْجِيمِ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ فَاجَاءَهُ مَفَاجَأَةً إِذَا جَاءَهُ بَنَتُهُ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمِ سَبَبٍ لَهُ ( كَذَا فِي الْمَرْقَاة ) قَوْلُهُ  
وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا قَالَ الْعَلَيْبِيُّ هَذَانِ الْوُصْفَانِ اعْنِي الْقُدْرَةُ الشَّامِلَةُ وَالْعِلْمُ السَّامِلُ هُمَا عَمَدَتَا صَوْلِ  
الدِّينِ وَهِيَائِهِمَا ثَبَاتُ الْحُشْرِ وَالنُّشْرِ وَرَدُّ الْمَلَاحِدَةِ فِي انْكَارِهِ الْبَيْتِ وَحُشْرُ الْأَجَادِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا عَلِمَ  
الْجَزَائِثَ وَالْكَلْبَاتِ وَطَى الْأَحَاطِلَ عَلِمَ الْأَجْزَاءَ الْمُتَفَرِّقَةَ الْمُتَلَاشِيَةَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ فَإِذَا قَدَّرَ عَلَى جَمْعِهَا حَيَاةً فَلِذَلِكَ  
خَصَّهَا بِاللَّهِ كَرًّا فِي هَذَا الْمَقَامِ كَذَا فِي الْمَرْقَاة ) قَوْلُهُ أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ أَيُّ مِنَ الْخَيْرِ أَيُّ حَصَلَ لَهُ ثَوَابُ مَا فَاتَهُ مِنْ  
وَرَدٍ وَغَيْرِ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ فِيمَا يَرَى أَيُّ فِي الْحَالِ أَوْ الْوَصْفِ الَّذِي يَرَاهُ النَّاسُ قَالَ الْعَلَيْبِيُّ وَضَمُّهُ مَوْضِعٌ فِي  
النُّومِ تَنْبِيْهُ عَلَى حَقِيقَةِ هَذِهِ الرُّؤْيَا وَأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ التَّنْبِيْهِ وَاللَّامِ فِي النَّاسِ لِلْمَعْنَى الَّذِي فِي أَيِّ النَّاسِ  
بِالصَّادِقِ الرُّؤْيَا وَلَوْ قَالَ فِي النَّوْمِ لَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَضْطِرَّاتِ الْأَحْلَامِ فَقَالَ أَيُّ الرَّجُلِ فِي النَّوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنْ أَبَا عِيَّاشٍ يُحَدِّثُ عَنْكَ بِكَذَا وَفِي نَسْخَةِ كَذَا وَكَذَا وَلِلْتَكَرُّارِ بِإِغْتَابِ الْمُجْلَتَيْنِ فِي الصَّبَاحِ وَالْمَاءِ قَالَ  
صَدَقَ أَبُو عِيَّاشٍ وَهُوَ زَيْدُ بْنُ الصَّامِتِ الْأَنْصَارِيُّ وَهُوَ صَحَابِيٌّ وَكَفَى بِهِ مُنْفَعَةٌ فِي حَقِّهِ وَدَلَالَةٌ عَلَى صِدْقِهِ  
( كَذَا فِي الْمَرْقَاة ) قَوْلُهُ أَنَّهُ أَمَرَ إِلَيْهِ أَيُّ تَكَلَّمَ مَعَهُ سِرًّا أَوْ جَهْرًا وَالْإِسْرَارُ الْإِعْلَانُ وَالْإِخْفَاءُ كَذَا ذَكَرَهُ

الْعُزْبِ قُلْ قَبْلَ أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا اللَّهُمَّ أَجِرْ لِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ  
ثُمَّ مِتَّ فِي لَيْلِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ قُلْ كَذَلِكَ فَإِنَّكَ إِذَا مِتَّ فِي  
يَوْمِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ ابن عمر قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ حِينَ يُبْسِي وَحِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي  
اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي  
وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ قُوِّي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحَنُّي قَالَ وَكَيْفَ يُعْنِي الْخَسْفُ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ ﴿ وعن ﴾ أنسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ  
اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا نُشْهِدُكَ وَنُشْهِدُكَ حَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتِكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا  
إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ الْإِغْفَرُ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ  
فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ مِنْ ذَنْبٍ وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُبْسِي غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي نَلِكِ اللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ﴿ وعن ﴾ ثوبان قَالَ

بعض الشراح وكأنه أراد أن الهزوة قد تكون للسلب فيصير معناه الاعلان وقال غيره أي تكلم معه خفية  
وقال الطيبي في الاسرار ترغيبه فيه حتى يتلقاه ويتمكن في قلبه تمكن السر المكنون لا الضمة أي البخل به  
من غيره قوله اللهم أجري من النار سبع مرات ظرف لقل أي كرر ذلك سبع مرات ولعل النكتة في هذا العدد مراعاة  
سبعة ابواب النار وطبقاتها أو سبعة أعضاء المتكلم بها قوله اللهم إني أسألك العافية الحديث عافاه الله وعافاه  
بمعنى والاسم العافية وهي دفاع الله عن العبد ويوضع موضع المصدر مثل راعية البئر والعفو هو التجاني عن الذنب  
ومحوه والاصل فيه القصد لتناول الشيء قال عفاه واعتفاه أي قصده متناولاً ما عنده وعفت الريح الديار قصدها متناولاً  
آثارها والعافية دفاع الله عن العبد الاستقام والبلايا يندرج تحت قوله في الدنيا والآخرة كل مشنوء ومكره وفي غيره هذه  
الرواية أسالك العفو والعافية والمعافة في الدين والدنيا والآخرة والمعافة أن يفايك الله عن الناس وما فهم عنك  
وفيه اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي عورات ساكنة أو أجمع عورة وأراد كل ما يستحي منه ويؤسره صاحبه أن  
يرى ذلك منه وقرأ بعضهم عورات النساء بالحريك وإنما يحرك الثاني من فلة إذا لم يكن ياء أو أو والروعات  
جمع الروعة وهي الفزعة وفيه اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأجنتهم  
الأربع هي أماني البليات من قبل الخلق لاسيما الشيطان وهو المزعج عباد الله بدعواه في قوله ثم لا يتنبه من  
بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمالكهم بحرف الجاوزه وذلك لأن المفعول فيه عدى إليه الفعل  
تدبته إلى المفعول به فلما اختلف حرف التعدية في ذلك اختلفت في هذا وأما جبة فوق فإن منها يزل البلاد  
والصواب والمذاب وفيه وأعوذ بعظمتك أن اغتال من تحتي أي اهلك بالخسف والاصل في الغتيال أن يوتي المرء

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى وَإِذَا أَصْبَحَ ثَلَاثًا رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* حَدِيثُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ فِينِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ أَوْ تَبْعُ عِبَادَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَحْمَدُ عَنِ الْبَرَاءِ \* وَعَنْ \* حَفْصَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْخَى تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ فِينِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعُ عِبَادَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ مَضْجَعِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمُ اللَّهُمَّ لَا يَهْزُمُ جُنْدُكَ وَلَا يَخْلِفُ وَعْدُكَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ

مَنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ وَأَنْ يَدْعِي عَمْرُوهُ لَمْ يَرْثِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجَلِكُمْ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ الْحَدِيثُ الْعَرَبُ تَطَاقُ الْكَرِيمُ عَلَى الشَّيْءِ النَّاعِ الَّذِي يَدُومُ نَفْعُهُ وَيَسِيلُ تَنَاوُلُهُ وَكُلُّ شَيْءٍ يُشْرِفُ فِي بَابِهِ فَانْهَمِ عَنْهُ وَبِهِ الْكَرِيمُ وَلَا يَسْتَعْمَلُ الْكَرِيمُ فِي وَصْفِ أَحَدٍ إِلَّا فِي الْحَاسِنِ الْكَثِيرَةِ وَلَا يُقَالُ كَرِيمٌ حَتَّى يَظْهَرَ ذَلِكَ مِنْهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْوَجْهِ قِيلُ هُوَ ذَاتُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْعَرَبُ تَقُولُ أَكْرَمُ أَفْ وَجْهًا أَيْ أَكْرَمَهُ وَيَسْتَعْمَلُ الْوَجْهَ فِي أَشْرَفِ مَا يَقْصِدُ وَأَعْظَمِ مَا يَتَنَفَّى وَوَجْهَ اللَّهِ الْكَرِيمِ أَشْرَفُ مَا يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ وَأَكْرَمُ مَا يَتَوَسَّلُ بِهِ وَلِهَذَا الْمَعْنَى قُلْ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْأَلُ بِوَجْهِهِ اللَّهُ إِلَّا الْجَنَّةَ فَانْهَ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَسْأَلَ بِهِ السَّائِلُونَ عَرْضًا مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا وَتَفْسِيرُ كَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ قَدْ مَرَّ فَمَا اخْتِصَّاصُ وَجْهِهِ الْكَرِيمِ بِالِاسْتِغَاثَةِ هُوَ أَنَّ الْمُوَدَّاعَ يَصْبِرُ بِمَا تَبَيَّنَ كَرَمُهُ وَعِلَا شَأْنَهُ وَكَمَلَتْ قُدْرَتُهُ فَلَا يَخْذُلُ الْمُسْتَخِذَ بِهِ وَلَا يَسْلِمُهُ وَلَا يَجِبُ رَجَاءُهُ وَلَا يَجُزُّ عَنْ أَمْرِهِ وَلَا يَحِيلُهُ إِلَى غَيْرِهِ وَذَلِكَ مَا لَا يَوْجُدُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَبَالُ الْأَمْنَةُ وَذَكَرَ كَلِمَاتُ اللَّهِ لِيُحْمَدَ أَنَّ الْاسْتِغَاثَةَ بِهَا كَالِاسْتِغَاثَةِ بِالْقُدْرَةِ مَعِ مَا يَتَضَعُ مِنَ الْإِشَارَةِ اللَّطِيفَةِ وَهِيَ أَنَّ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ مِنْهَا تَدْرُسُ حَاجَةَ الْعَبْدِ وَلَوْ عَظُمَتْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهْ كُنْ فَيَكُونُ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبُوشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ الْآخِذُ بِالْإِصْبَعِ يَمِيزُ كُلَّ شَيْءٍ فِي قُبْضَتِهِ وَمَلِكُهُ وَتَحْتَ قَهْرِهِ وَسُلْطَانُهُ وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ اسْتِغَاثَةً بِوُضُوحِ الْبَرَهَانِ عَلَى أَنَّ لَشَيْءٍ فِي الْمَوْجُودَاتِ إِلَّا وَقَدْ اشْتَمَلَتْ رُبُوبِيَّتُهُ عَلَيْهِ وَهُوَ تَحْتَ قُدْرَتِهِ الْإِزَالَةِ مُوسَمٌ بِالْقُدْرَةِ وَالْعَفَا فِيهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمُ الْغَرَمَ وَالْمَغْرَمُ مَا يَتَوَسَّلُ الْإِنْسَانُ فِي مَالِهِ مِنْ ضَرَرٍ لِقَبْرِ جَنَابَتِهِ مِنْهُ وَكَذَلِكَ مَا يَزِمُهُ إِذَا وَهَّ وَمِنَ الْغَرَامَةِ وَالْغَرَمُ الَّذِي عَلَيْهِ الدِّينُ وَالْإِصْلَافُ فِيهِ الْغَرَامُ وَهُوَ الشَّرُّ الْهَائِمُ وَالْعَذَابُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَغْرَمِ مَا يَزِمُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ غَرَامَةٍ أَوْ يَصَابُ بِهِ فِي مَالِهِ مِنْ خُسَارَةٍ وَمَا يَزِمُهُ كَالِدِينَ وَمَا يَلْقَى بِهِ مِنَ الْمَظَالِمِ وَالْمَأْتَمُ مَصْدَرُ كَلَامِهِ وَهُوَ الْوُقُوعُ فِي الدُّنْبِ وَفِيهِ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ قَبْلَ ذَلِكَ الْبَلَاءِ وَهُوَ أَكْثَرُ الْأَقَاوِيلِ وَهُوَ فِي الْمَعْنَى بِمِثْلِهِ قَوْلُهُ سُبْحَانَكَ وَمَا أَمْوَالُكُمْ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدِ رَمْلِ عَالِجٍ أَوْ عَدَدِ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدِ أَيَّامِ الدُّنْيَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا فَلَا يَقْرُبُهُ شَيْءٌ يُوْذِيهِ حَتَّى يَبْبَ مَتَى هَبَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْتَانِ لَا يُحْصِيهِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ أَلَا وَهْمًا يَسِيرٌ وَمَنْ يَمْعَلُ بِهِمَا قَلِيلٌ يُسَبِّحُ اللَّهَ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَيَحْمَدُهُ عَشْرًا وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا قَالَ فَأَنَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْعُدُهَا بِيَدِهِ قَالَ فَتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَالْفُ وَخَمْسُ مِائَةٍ فِي الْمِيزَانِ وَإِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ يُسَبِّحُهُ وَيُكَبِّرُهُ وَيَحْمَدُهُ مِائَةً فَتِلْكَ مِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَالْفُ فِي الْمِيزَانِ فَأَيُّكُمْ يَمْعَلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَلْفَيْنِ وَخَمْسَ مِائَةٍ سَبِّحَةً قَالُوا وَكَيْفَ لَا نُحْصِيهَا قَالَ يَا أَيُّ أَحَدِكُمْ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ يَقُولُ

ولا اولادكم بالي تعربكم عندنا زلفى وقيل المراد الحفظ وهو الذي يسميه العامة البخت وقد ورد في الحديث ان جماعة من المسلمين في زمان النبي صلى الله عليه وسلم تذاكروا فيما بينهم الجودود فقال بعضهم جدى في النخل وقال آخر جدى في الابل وقال الآخر جدى في كذا فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فدعا يومئذ بدعائه هذا فان صح فهو الوجه لا ممدل عنه الا ان فيه مقالا ورواه بعضهم بكسر الجيم ورد عليهم ابو عبيد فقال الجسد الانكسار واقه تعالى دعا الناس الى طاعته وامرهم بالانكسار عليها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم فكيف يدعوم اليه ويأمرهم به ثم يقول لا يتغمم وقال ابن الانباري ما اظن القوم ذهبوا في معناه الى النبي قال ابو عبيد بل ذهبوا الى ان صاحب الجسد على حيازة الدنيا الحريص عليها لا يتغمه ذلك وانما يتغمه عمل الآخرة (كذا في شرح الماصيح للتوربشتي قوله عدد رمل عالج بفتح اللام وكسر ها وهو منصرف وقيل لا ينصرف وهو موضع بالبادية قوله هب متى هب اى يستيقظ متى استيقظ بعد طول الزمان او قربه من النوم (ق) قوله خلتان لا يحصيهما رجل مسلم الحديث خلتان اى خلتان لا يأتي عليها رجل مسلم بالاحصاء كالعائد للشمه ومعناه مثل ما ذكر في الرواية الاخرى لا يحافظ عليها ويحتمل ان يكون من الاطلاق اى لا يقوم يتحمل اعبائها رجل مسلم ويدل عليه قول السامعين لهذا الخطاب وكيف لا يحصيهما وفيه فذلك مائة وخمسون باللسان اى اذا اتى بالشرائط الثلاث دبر كل صلاة من الصلوات الخمس فذلك مائة وخمسون واما قوله في الرواية الاخرى فذلك مائة باللسان فانما هي بعد

أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا حَتَّى يَنْفَتِلَ فَلَمَّا أَنْ لَا يَفْعَلُ وَيَأْتِيهِ فِي مَضْجَعِهِ فَلَا يَزَالُ يَتَوَمَّعُ  
 حَتَّى يَنَامَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ قَالَ خَصَلَتَانِ أَوْ  
 خَلَتَانِ لَا يَحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَكَذَا فِي رِوَايَةٍ بَعْدَ قَوْلِهِ وَالْفُ وِخْمِسُ مِائَةٍ فِي الدِّينَارِ  
 قَالَ وَيَكْبُرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ وَيَحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَيُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ  
 وَفِي أَكْثَرِ نُسَخِ الْمَصَاحِبِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَرٍ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَنَامٍ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَصْبِحُ اللَّهُمَّ مَا أَصْبَحَ بِي مِنْ نِعْمَةٍ أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ فَمِنْكَ  
 وَحَدِّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَلكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ قَدْ أَدَّى شُكْرَ يَوْمِهِ وَمَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ  
 حِينَ يُمْسِي قَدْ أَدَّى شُكْرَ لَيْلَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ  
 وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى مَنَزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ  
 كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ  
 شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ أَقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي  
 مِنَ الْفَقْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مَعَ اخْتِلَافٍ بِسَبْرِ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي الْأَزْهَرِ الْأَنْمَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ  
 مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَصَفَتْ جَنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَأَخْسَأْ شَيْطَانِي وَفُكْ  
 رِهَانِي وَاجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي عَمْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

كَل صَلَاة ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبِشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ وَاخْسَأْ شَيْطَانِي خَسَأَتْ الْكَلْبُ فَانْخَسَأَ  
 أَي زَجَرَته مُسْتَهْبِتًا بِهِ فَازْجَرِ وَخَسَأَ الْكَلْبُ بِنَفْسِهِ يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى وَالْمَنْعَى أَجْلُهُ مَطْرُودًا عَنْ كَالْكَلْبِ  
 الْمَيِّنِ وَأَمَّا قَالَ شَيْطَانِي لِأَنَّهُ ارَادَ بِهِ قَرِيبَهُ مِنَ الْجِنِّ أَوْ أَرَادَ الَّذِي يَنْفِي غَوَايَتَهُ فَاغْنِنِي عَنْهُ وَفِيهِ فِكْرُ رِهَانِي  
 فَكَ الرِّهَانِ تَخْلِيصُهُ وَالرِّهَانُ مَا يَوْضَعُ وَثِيقَةً لِلدِّينِ وَالرِّهَانُ مِثْلُهُ وَكَأَنَّهُمْ عَلَى أَنَّ الرِّهَانَ يَخْتَصُّ بِمَا يَوْضَعُ  
 بِالْخَطَا \* وَارَادَ بِالرِّهَانِ هُنَا الْإِنْسَانَ لِأَنَّهُ مَرْهُونَةٌ بِجَمَلِهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينَ أَي عَتَبَ  
 بِهِ وَفِيهِ وَاجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى النَّدَى أَمْلُهُ الْجُلُوسُ لِأَنَّ الْقَوْمَ يَجْتَمِعُونَ فِيهِ وَإِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ يَكُنْ نَدَى وَقَالَ  
 أَيْضًا الْقَوْمُ يَقُولُ نَدَوْنَهُمْ أَي جَمَعْتَهُمُ وَالْمَنْعَى الْجَمْعُ مِنَ الْقَوْمِ الْمُجْتَمِعِينَ وَيُرِيدُ بِالْأَعْلَى الْمَلَأَ الْأَعْلَى وَمِثْلُ الْمَلَأَةِ  
 أَوْ مِنَ أَهْلِ النَّدَى إِذَا أُرِيدَ بِهِ الْجُلُوسُ يَقَالُ لَا يَكُونُ النَّدَى إِلَّا الْجَمَاعَةُ مِنَ أَهْلِ النَّدَى وَالْكَرَمُ وَبُرُوقُ النَّدَاةِ  
 الْأَعْلَى وَهُوَ الْأَكْثَرُ وَالنَّدَاةُ مَصْدَرٌ غَاثِيَةٌ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَنَادِيَ بِهِ بِالتَّوْبَةِ وَالرَّفْعِ مِنْهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ نَدَاهُ

كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانِي وَأَوَانِي وَأَطْعَمَنِي وَسَقَانِي  
وَالَّذِي مَنَّ عَلَيَّ فَأَفْضَلَ وَالَّذِي أَعْطَانِي فَأَجْزَلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ اللَّهُمَّ رَبَّ كُلِّ  
شَيْءٍ وَمَلِيكِهِ وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ أَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ  
شَكَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا آتَانِ اللَّيْلُ مِنَ الْأَرْقِ  
فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ  
وَمَا أَظَلَّتْ وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقَلَّتْ وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ  
خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ عَجَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالتَّقْوِيِّ وَالْحَكَمُ بْنُ ظَهِيرٍ  
أَرَاوِي قَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ

**الفصل الثالث** عن أبي مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا  
أصبح أحدكم فليقل أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين اللهم إني أسألك خير هذا

اهل الجنة وم الاعاون رتبة ومكانهم اهل النار كما في القرآن ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا  
ما وعدنا ربنا حقا والله اعلم (كذا في شرح المصباح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله من اى انعم علي فافضل  
بالقاء وفي رواية بالواو اى زاد او اكثر او احسن واقضى اعطاني فاجزل اى فاعظم او اكثر من النعمة قال  
الطبري وقسم المن على الاعطاء لانه غير مسبوق بعمل العبد بخلاف الاعطاء فانه قد يكون بازاء عمل من العبد  
قوله ما انام الليل من الارق ففتحني اى من اجل السهر وهو مفارقة الرجل النوم من وسواس او حزن او  
غير ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا اويت بالقصر الى فراشك قل اللهم رب السموات السبع وما  
اظلت اى وما اوقت ظلمها عليه ورب الارضين ففتح الراء ويسكن اى السبع وما اقلت اى حملت ورفضت من  
المخلوقات ورب الشياطين وما اضلت اى وما اضلت الشياطين من الانس والجن فاهنا بمعنى من وفيا قبل  
غلب فيها غير العاقل ويمكن ان ماهنا للشاكلة او تنزيلا للفرقة او انها في الشكل بمعنى الوصفية كن لي جارا  
من استجرت فلانا فاجارني ومنه قوله تعالى وهو يعير ولا يجار عليه اى كن لي معينا ومائنا وعييرا وحافظا  
من شر خلقك كلهم جميعا حال فهو تأكيد مضوي بعد تأكيد لفظي وفي رواية من شر خلقك اجمعين ان يفرط  
بضم الراء اى من ان يفرط على انه بدل اشتباه من شرم او تلا يفرط او كراهة ان يفرط اى يسبق على احد  
اى بشرة منهم اى من خلقك وفي المفاتيح اى يقصدي بالاذى مسرعا او ان يبغي بكسر الفين اى يظلم على  
احد عز جارك اى غلب مستجيرك وصارعك اكل من التجالك وعزك عليك وجل اى عظم ثنائوك يحتمل اضافته الى  
الفاعل والمفعول ويحتمل ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله سبحك انت كما اثبت على فسك



الْيَوْمَ فَتَحَهُ وَنَصَرَهُ وَنُورَهُ وَبَرَكَتَهُ وَهَدَاهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ وَمِنْ شَرِّ مَا بَعْدَهُ ثُمَّ إِذَا  
 أَسْنَى فَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي  
 يَا أَبَتِ أَسْمَعُكَ تَقُولُ كُلُّ غَدَاةٍ اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَدَنِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي سَمْعِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي  
 بَصَرِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ تَكَرَّرْهَا ثَلَاثًا حِينَ تُصْبِحُ وَثَلَاثًا حِينَ تُمَسِّي فَقَالَ يَا بَنِي سَمِعْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بَيْنَ قَاتَا أَحِبُّ أَنْ أَسْنَنَ بِسَنَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ  
 أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْكَبْرُ لِلَّهِ وَالْعِظَمَةُ لِلَّهِ وَالْأَمْرُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ  
 وَمَا سَكَنَ فِيهِمَا لِلَّهِ أَجْمَلُ أَوَّلُ هَذَا النَّهَارِ صَلَاحًا وَأَوْسَطُهُ نَجَاحًا وَآخِرُهُ فَلَاحًا يَا أَرْحَمَ  
 الرَّاحِمِينَ ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرِوَايَةِ أَبِي السَّيْتِ \* وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 بْنِ أَبِزَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ

قوله فتحه أي الظفر على المقصود ونصره أي النصره على المدو ونوره بتوفيق العلم والعمل وبركته بتيسير الرزق الحلال  
 وهداه أي التبات على متابة الهدى وغالقة الهوى قوله قلت لأبي يا أبت بكسر التاء وفتحها اسمك أي اسمي  
 منك أو اسمك كلامك حال كونك تقول كل غداة أي صباح أو كل يوم وهو الظاهر لما سيأتي اللهم عافني في بدني  
 أي لا قوى على طاعتك ونصرة دينك اللهم عافني في سمي اللهم عافني في بصري خشي بالذكر لأن البصر يدرك  
 آيات اقدالته في الآفاق والسمع لادراك الآيات المنزلة على الرسل فما جامعا لمرك الالة العقلية والعقلية وفي  
 تقديم السمع اعناه الى افضلته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم متنا باسعانا واجارنا وقوتنا ما احببنا  
 واجعلها الوارث منا قوله اللهم اجعل اول هذا النهار صلاحا أي في ديننا ودنيانا واوسطه نجاحا أي فوزا بالمطالب  
 المناسبة لصلاح الدارين وآخره فلاحا أي ظفرا بما يوجب حسن الخاتمة وعلو المرتبة في درجات الجنة والظاهر  
 ان المراد من الاول والاخر والاولى استيعاب الاوقات والساعات في صرفها الى العبادات والطاعات لحصول  
 حسن الحالات والمعاملات في الدنيا ووصول الى الدرجات في الاخرة قال الطيبي رحمه الله تعالى صلاحا في  
 ديننا بان يصدر منها ما تنخرط به في زمرة الصالحين من عبادك ثم اشتغلنا بقضاء ما ربنا في ديانا لما هو صلاح  
 في ديننا فانجحنا واجعل خاتمة امرنا بالفوز بما هو سبب لدخول الجنة فننتدج في سلك من قبل في حقهم (اولئك  
 على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) اه وقد قالوا اجمع كله في الشريعة كلمة الفلاح اقول ولقد قال تعالى  
 (قد افلح المؤمنون) الى آخر الآية ثم قال (اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) يا ارحم الراحمين  
 ختم بهذا لانه سبب لسرعة اجابة الدعاء كما جاء في حديث وروى الحاكم في مستدركه وصححه من حديث ابي  
 امامة مرفوعا ان الله ملكا موكلا بمن يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها ثلاثا قال له الملك ان ارحم الراحمين  
 قد اقبل عليك فسل والظاهر ان قيد الثلاث لان الطالب ان من قالها ثلاثا حضر قلبه ورحمه ربه والله تعالى اعلم

الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملة أبينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين رواه أحمد والداريقي

### ﴿ باب الدعوات في الأوقات ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا متفق عليه \* وعنه \* أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم متفق عليه \* وعن \* سليمان بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده جلوس وأحدهما يسب صاحبه مقصبا قد أحمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه

### ﴿ باب الدعوات في الأوقات ﴾

قال انه عز وجل ( واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم ) وقال تعالى ( ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ) قوله اللهم جنبنا اے سيدنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا اي حينئذ من الولد وهو مفعول ثان لجنب فانه تليل اي الشأن ان يقدر بينهما ولد في ذلك اي الوقت او الاثنيان اي بسبه لم يضره ففتح الراء وضمها اي لم يضر دين ذلك الولد شيطان اي من الشياطين او من شياطين الانس والجن ابدا وفي اعاء الى حسن خاتمة الولد يركه ذكر الله في ابتداء وجود نطفته في الرحم فلا يرد ما قيل من ان كثيرا يقع ذكر ذلك ويكون الولد غير محفوظ من الشيطان مع انه يمكن حمله على عمومه ويكون المراد من قال ذلك غلصا او متصفا بشروط الدعاء او لم يضر ذلك الولد شيطان بالجنون والصرع ونحوهما ( ق ) قوله كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله قال النووي فان قيل هذا ذكر وليس فيه دعاء فجوابه من وجبت ( احدهما ) ان هذا الذكر يستفتح به الدعاء ثم يقول ما شاء من الدعاء ( والثاني ) هو كما ورد من شفه ذكرى عن مستثني اعطيت افضل ما اعطى السائلين اه ويؤيد الاول ما رواه ابو عوانة ثم يدع بعد ذلك او يقال ان التثاء يتضمن الدعاء تعريضا بالطف ايماء كمنح السائل والشاعر ومنه قول امية بن ابي الصلت مادحا بعض الملوك بمن يريد جازته :

﴿ اذا اتى عليك للمرء يوما \* كفاه عن تعريضه التثاء ﴾

ومن هذا القبيل افضل الدعاء يوم عرفة لا إله إلا الله وحده الخ او يقال التثاء باللسان والدعاء بالجنان او بالانكال على الملك اللتان كما ورد انه قليل للخليل لم لا تسأل ربك الجليل فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي

وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا بَعْدَ أَعُوذُ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَتَالُوا  
لِلرَّجُلِ لَا تَسْمَعْ مَا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَسْتُ بِمَجْنُونٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ  
فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهيقَ الْحِمَارِ فَمُذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا

قوله ذهب أي زال عنه ما يجده من النضب بركتها أعوذ بالله من الشيطان الرجيم والحديث مقبس من  
قوله تعالى ( واما يزغنيك من الشيطان زغ فاستعذ بالله انه صبيح علم ) قال الطيبي أي ولا تنفع الاستعاذة  
من امتك الا للمؤمنين بدليل قوله تعالى ( ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ) أي ما اصرم  
به تعالى ونهام عنه ( فاذا هم بمبرون ) لطريق السداد ودفعوا ما وسوس به اليهم فقالوا للرجل أي جد سكونه  
لكمال غضبه لا تسمع وفي نسخة الا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم أي فتمثل وتقول ذلك قال اني لست  
بمجنون قال النووي رحمه الله تعالى هذا كلام من لم يذهب بانوار الشريعة ولم ينفقه بالدين وتوهم ان الاستعاذة  
مخصوصة بالمجنون ولم يعرف ان الغضب من نزعات الشيطان ولذا يخرج به الانسان عن اعتدال حاله ويتكلم  
بالباطل ويفعل المنموم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له اوصني لا تنضب وفيه دليل على عظيم مفسدة  
الغضب وما ينشأ منه قال الطيبي ويحتمل ان يكون ذلك من المناقذين او من فجأة الاعراب وفي رواية اخرى  
غير اني لست بمجنون فانطلق اليه رجل فقال له نموذ بالله من الشيطان الرجيم فقال اترى بي بأس المجنون انا  
اذهب وفي رواية أبي داود ان ذلك الرجل هو معاذ فهذا ايضا نشأ عن غضب ووقفة احتمال وسوء ادب او كونه  
معاذا ان صح وانه ابن جبل تبين تأويله بان ذلك وقع منه قرب اسلامه اه أي وصدر عنه من شدة الغضب  
من حيث لا يدري كما تقدم من شديد الفرح وكثير الخوف لانه رضي الله تعالى عنه في آخر الامر صار من  
اجلاء الصحابة واكابرهم بركة تربته عليه الصلاة والسلام في حقه اعلم امتي بالحلل والحرام وماذن جبل وولاه  
اليمن مدة طويلة وقال له النبي صلى الله عليه وسلم يامعاز اني احب لك ما احب لنفسى فاذا فرغت من  
صلاتك قل اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ويؤيد ماقرر فيه قوله وطلب من النبي صلى الله  
عليه وسلم ان يوصيه فقال له لا تنضب فاذا قال لا تنضب قوله صباح الديكة بكسر الهاء وفتح الياء جمع  
ديك كقردة جمع قرد وفيه جمع فيل وايس المراد حقيقة الجمع لان سماع واحد كاف فاسألوا باللهمزة قوله  
اي فسلوا الله من فضله فانها رأت ملكا قال القاضي عياض سبه رجاء تأمين الملازمة على الدعاء واستغفارهم  
وشهادتهم بالتضرع والاخلاص وفيه استجاب الدعاء عند حضور الصالحين فان عند ذكرهم تنزل الرحمة فضلا  
عن وجودهم وحضورهم واذا ستم نهيق الحمار وفي رواية نهيق الحمار أي صوته فمؤذوا بالله من الشيطان  
وفي رواية زيادة الرجيم فانه رأى شيطانا ووقع في المصاييح فانها رأت شيطانا على تأويل الدابة  
ورعايه المقابل قبل هذا يدل على زول الرحمة والبركة عند حضور اهل الصلاح فيستحب عند ذلك طلب الرحمة  
والبركة من الله الكريم وعلى زول النضب والمذاب على اهل الكفر فيستحب الاستعاذة عند مرورهم خوفا ان  
يصيبهم من شرورهم وقال الطيبي رحمه الله تعالى الديك اقرب الحيوانات صوتا الى الله اكبرين الله لانه يحفظ  
غالبا اوقات الصلاة وانكر الاصوات صوت الحمار فانه اقرب صوتا الى من هو اجد من رحمة الله تعالى له

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَفَرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرَّ وَالْتِقَاكَ وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِلْنَا بِهِدُكَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمَنْظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَإِذَا رَجَعَ قَالَهُنَّ وَزَادَ فِيهِنَّ آيُونَ تَأْيِيدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوَرِ بِمَدِّ الْكُورِ وَدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ

ولما شبه صوت الحمار بصياح الكفار حال كونهم في النار في قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق متفق عليه ورواه ابو داود والترمذي والنسائي والحاكم وروى ابو داود والنسائي والحاكم عن عبد الله انه كنى ذلك اذا سمع نباح الكلاب وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم (كذا في المرقاة) قوله قد استوى على بعيره اي استقر على ظهره وقوله وما كنا له مقربين اي مطيقين من اقرب الشيء اذا اطاعه واصله وجده قرينه اذا الضيف لا يكون قرين الضيف اي ما كنا مطيقين قرره واستماله لولا تسخير من الله تعالى ايام لنا وقرى بالتشديد والمعنى واحد وانما الى ربنا لمنقلبون اي راجعون واتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والثقله العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى فينبغي للراكب ان لا يخل عن ويستمد لقاء الله كذا في تفسير البيضاوي يعني من شكر هذه النعمة ان يذكر عاقبة امره ويعلم ان استواءه على مركب الحياة كاستواءه على ظهر ما سخر له ما لم يكن في المبدأ مطبقا له ولا تجد في المنتهى بدا من النزول عنه (لمحات) قوله انت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل الصاحب هو الملازم واراد بذلك مصاحبة الله اياه بالناية والحفظ وذلك ان الانسان اكثر ما يبغي الصحة في السفر يبتغيها للاستيناس بذلك والاستظهار به والدفاع لما ينوبه من النوائب فبه هذا القول على حسن الاعتماد عليه وكال الاكتفاء به عن كل صاحب سواء والخليفة هو الذي ينوب عن المستخلف فيما يستخلف فيه والمعنى انت الذي ارجوه واعتمد عليه في غيبي عن اهلي ان يلم شتمهم ويتفق اودم ويدأوى سقمهم ويحفظ عليهم دينهم وامانتهم وفيه اللهم اني اعوذ بك من وعثاء السفر وعثاء السفر مشقة اخذ من الوعث وهو المكان السهل الكثير الهس الذي يتب المشي فيه ويشق عليه وفيه وكآبة المنظر الكآبة والكلاب سوء الميعة والانكسار من الحزن والمراد منه الاستعاذة من كل منظر يقبب الكآبة دون التفر الى وفي حديث عبد الله بن سرجس وهو التالي لهذا الحديث وكآبة المنقلب وهو ان ينقلب من سفره بامر يكتسب منه بما اصابه في سفره او بما قدم عليه في نفسه وذويه وماله وما يصطفيه وفي مناه سوء المنقلب وهو الانقلاب بما يسوء وفي حديث ابن سرجس والحور جد الكوراي نقصان جد الزيادة واستعمال هذا القول على هذا الوجه مستفيض في كلامهم وهو مشتمل على سائر ما يراد ويقتى من امر الدين والدنيا وقيل اعوذ بك ان تضد امورنا وتتقض بعد صلاحها كاتقاض العادة بعد استقامتها على الرأس يقال كار عمامة اذا لفها وحارها اذا قضها وقيل نود بالله من الرجوع عن الجماعة بعد

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا فَقَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنَزِلِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَقِيتُ مِنْ عَقْرَبٍ لَدَغْنِي الْبَارِحَةَ قَالَ أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ وَأَسْحَرَ يَقُولُ سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحَسَنَ بِلَاثِهِ عَلَيْنَا رَبَّنَا صَاحِبِنَا وَأَفْضَلَ عَلَيْنَا عَائِذًا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَتَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حِجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ

ان كنا في جماعة وفيه نظر لان استهال الكور في جماعة الابل خاصة وربما استعمل في البقر وقد روي من الحاور بهذا الكون بالنون ومعناه الرجوع عن الحالة المستحسنة بعد ان كان عليها وفي كلامهم حار بعد ما كان (كنا في شرح المصالح للتوربشتي) قوله اذا كان في سفر واسحر الحديث اي صار في وقت السحر وهو قيل الصبح واسحر ايضا اذا صار وقت السحر وعلى الاول معنى الحديث لانه اعم ثم انه مكان يقصد بذلك الشكر على افضاء ليلة بالسلامة ويراقب فضيلة الوقت فانه من ساعات الذكر وهو خاتمة الليل وافضل اوقات التضرع للذكر من سواد الليل وياض النهار الفاتحة والخاتمة وافضل الفاتحين طيما استبان لنا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم فاعة النهار وافضل الخاتمين خاتمة الليل وفيه جمع سامع محمد قد وحسن بلائنا علينا قبل لفظه خبر ومعناه امر اي ليستمع والتهاب فيه الى الخبر اقوى لظاهر اللفظ المعنى ان كان له سمع فقد سمع محمدنا وافضاله علينا وان كلا الامرين قد اشتهر واستفاض حتى لا يكاد يخفى على ذي سمع وانه لا اقطاع لاحد الامرين وكل منهما مقرون بالآخر جمع في قوله هذا بين قسمي التناء والدعاء بوجز ما يقال من الالفاظ والبلغ ما يراد من المعاني واراد بالبلاء التهمة والله سبحانه يلو عباده تارة بالمضار ليصبروا وطورا بالمسار ليشكروا فصارت الهنة والمحنة جميعا بلاء لموقع الاختبار والمنحة اعظم البلائين لاسيا لقوى النفوس الكلمة لانها الموجبة للقيام بحقوق الشكر والقيام بها اتم واصوب واعلى وافضل من القيام بحقوق الصبر والتفت الى هذا المعنى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في قوله ابتلينا بالضراء فصرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر وفيه ربنا صاحبنا وافضل علينا اراد به المصاحبة بالعبادة والكلام على ما ذكرنا وافضل علينا اي احسن الينا وفيه اشارة الى انه مع ذكر من مزيد ثم الله بحسن بلائه عليه غير مستغن عن فضله بل هو اشد الناس افتقارا اليه فان كل من كان استغناء بالله اكثر كان افتقاره اليه اشد وفيه عايدنا بالله من البلاء الرواية فيه من وجهين التنبه والرفع واما الرفع فظاهر والتقدير وانا عايد بالله وتمتد به كما يقال مستجير بالله بوضع الفاعل مكان المفعول واما التنبه فعمل المصدر اي اعوذ به عايدا اقام اسم الفاعل مقام المصدر كقولهم قم قايعا اي قياما (كذا في شرح المصالح للتوربشتي) والمعنى تحمديك ونسبك في حال كوننا عايدن بك من النار قوله كان يكبر على كل شرف من الارض

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيَاتُ يَوْمٍ تَأْتُونَ  
عِبَادُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ مُتَقِّ  
عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ  
الْأَحْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ سَرِيعَ الْحِسَابِ اللَّهُمَّ أَهْزِمِ الْأَحْزَابَ  
اللَّهُمَّ أَهْزِمْهُمْ وَزَلْزَلْهُمْ مُتَقِّ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرِ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي قُحْرَبَةَ إِِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطْبَةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ فَكَانَ

أي على المكان العالي منها قال الشاعر: ﴿ آتَى التدى فلا يقرب جلبي ﴾ واقود للشرف الرفيع حماري ﴿  
ووجه التكريات على الاماكن العالية هو استحباب الذكر عند تجمد الاحوال والتقلب في التارات وكان  
صلى الله عليه وسلم يراعى ذلك في الزمان والمكان وذلك لان اختلاف احوال البدن في الصباح والمساء والممود  
والمبوط وما اشبه ذلك مما ينبغي ان لا ينسى ربه عند ذلك فانه هو المتصرف في الاشياء بقدرته المدبر لما قبل صنه  
وفيه وهزم الاحزاب وحده الحزب جماعة فيها غلظ وقد تحزب القوم اي صاروا احزابا وفرقا والاحزاب  
عبارة عن القبائل المجتمعة لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه يوم الاحزاب وهو يوم الحندق مع علمه  
بان الله هو الذي لا يهزم جنده وانه القادر على افناء الخلق في ادى الخطاب فضلا عن هزيمهم وفهم تذكيرا  
لنه في ذلك وعلى من اتبعه من المؤمنين وقد كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش وبني كنانة  
واهل تهامة وقائدهم ابو سفيان وغطفان في الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عينة بن حصن وعامر بن  
الطفيل في هوازن وانضمت اليهم يهود قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا  
التراخي بالنيل والحجارة فارسل الله عليهم ريح العاصف في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت  
النيران واكفأت القدور وخلعت الاوتاد وبثت الفاص من الملائكة فكبرت في ذواب عسكرهم فهاجت الحيل  
بعضها في بعض وقنفت في قلوبهم الرعب فانهمزوا وفي ذلك نزل قوله سبحانه وتعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا  
نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ) ( كذا في شرح المصاييح للتوربشي  
رحمه الله تعالى ) قوله اللهم منزل الكتاب من الانزال وقيل من التنزيل والمراد بالكتاب جسه او القرآنة  
سريع الحساب اي مسرع حساب الخلق يوم القيامة في صف النهار كما ورد اللهم اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم  
تأكيد وتعميم وزلزلهم اي فرقمهم واجعل احرم مضطربا متقلقا غير ثابت قوله نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اي شيفا على ابن اي والذي قربنا اليه طعاما ووطبة بواوين وطساء ساكنة فموحدة في جميع نسخ المشكاة  
المصححة وفي المصاييح بلا عاطفة قال شارح الوطبة بالباء المنقوطة من تحت بقطة وهي سقاء اللبن من الجلد  
والحقوق على انها تصحيف وانما هي وطيئة على وزن وثيقة وهي طعام كالخيس سمي به لانه يوطأ باليد اي  
يمرس ويدلك على صفة ذلك قول الراوي فاكل منها الوطبة لا يؤكل منها بل يشرب وكذا قوله آتى شراب  
فهي صفة طعام وروي بواوين فلي هذا يجعل الطعام على الحزب وفي شرح الطيبي قال النوى الوطبة بالواو  
واسكان الطاء وجندا باء موحدة وهو الخيس يجمع الثمر البرني والاقط الدقوق والسمن وقال الحليدي هو

بَاكُهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَيَجْمَعُ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى ، وَفِي رَوَايَةٍ فَجَعَلَ يُلْقِي النَّوَى عَلَى ظَهْرِ إِصْبَعِيهِ السَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ فَقَالَ أَيُّي وَأَخَذَ يُلْجِمُ دَابَّتَهُ أَدْعُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ وَأَغْنِرْ لَهُمْ وَأَرْحَمِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عن \* طلحة بن عبيد الله أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ رَأَى مِثْلِي فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَاقَانِي مِمَّا أَبْتَلَاكَ بِهِ وَقَضَانِي عَلَى كَثِيرٍ مِنْ خَلْقٍ تَفْضِيلًا إِلَّا لَمْ يُصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ كَأَنَّمَا كَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعُمَرُو أَبُو دِينَارٍ الرَّائِي لَيْسَ بِالْقَوِيِّ \* وعن \* عُمَرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ دَخَلَ السُّوقَ

براه مضمومة وطاء مفتوحة في أكثر نسخ مسلم وهو تصحيف من الراوي وإنما هو بالواو قوله إذا رأى الهلال الحديث الهلال يكون أول ليلة الثانية والثالثة ثم هو قر واما قبل له هلال لأن الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه من الاحلال الذي هو رفع الصوت وقد ذكرنا فيما مضى انه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر الافتتاح بذكر الله في مبادئ الاحوال ويتنكب به ويحث عليه وفي قوله ربِّي وربُّكَ الله تنزيه الخالق ان يشاركه في تدبير ما خلق شيء وفيه رد للآقاويل الداحضة في الآثار العلوية باوجز ما يمكن وفيه تنبيه لدوى الافهام المستفيضة على ان الدعاء مستحب لا سيما عند ظهور الايات وتقلب احوال النيرات وعلى ان التوجه فيه الى الرب لا الى المربوب والالتفات في ذلك الى صنع الصانع لا الى المصنوع (كذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله الحمد لله الذي عاقاني بما ابتلاك به قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا اذا كان مبتلى بالهواهي والفسوق واما اذا كان حريصاً او ناقص الحلقة لا يحسن الخطاب اقول الصواب انه يأتي به لو ورد الحديث بذلك واما يمدل عن رفع الصوت الى اخفائه في غير الفاسق بل في حقه ايضاً اذا كان يترتب عليه مفسدة ولذا قال الترمذى بعد اراد الحديث المرفوع وقد روى عن ابي جعفر محمد بن علي انه قال اذا رأى صاحب بلاء يتعوذ ويقول ذلك في نفسه ولا يسمع صاحب البلاء اه ويسمع صاحب البلاء الديني اذا اراد زجره ويرجو ان زجره وكان الشبلي اذا رأى احداً من ارباب الدنيا دعا بهذا الدعاء (ق) قوله من دخل السوق قال الطيبي خسه بالله ذكر لانه مكان الغفلة عن ذكر الله والاشتغال بالتجارة فهو موضع سلطة الشيطان وجمع جنوده قالوا كره هناك محارب الشيطان ويهزم جنوده فهو خليف بما ذكر من الثواب اه او لان الله ينظر الى عباده بنظر الرحمة في كل لحظة ولحظة فيجرم عنها اهل الغفلة وينال اهل الحضرة ولذا اختار السادة التشبعية الخلوة في الجلوة وشهود الوحدة

فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ  
حَيٌّ لَا يَمُوتُ يَدْرِي الْغَيْبُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ  
وَمَعَى عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَبَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ  
الْبَيْهَقِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ مَنْ قَالَ  
فِي سُوْقٍ جَامِعٍ يَبَاعُ فِيهِ بَدَلٌ مِنْ دَخْلِ السُّوقِ \* وَعَنْ \* مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمَامَ النِّعَمَةِ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ تَمَامُ  
النِّعَمَةِ قَالَ دَعْوَةُ أَرَجُو بِهَا خَيْرًا فَقَالَ إِنَّ مِنْ تَمَامِ النِّعَمَةِ دُخُولَ الْجَنَّةِ وَالْقُرُوزَ مِنَ النَّارِ

فقال أي سرأ أو جبرأ وما في رواية من التقييد بالثاني لبيان الأفضل لكونه مذ در الفاطمين ولكنه اذا امن  
من السمعة والرياء لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك والحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده  
اي بصرفه الخير وكذا الشر لنفوله تعالى ( قل كل من عند الله ) فهو من باب الاكتفاء او من طريق  
الادب فان الشر لا ينسب اليه وهو على كل شيء ايمشي وقدير تام القدرة قال الطيبي فمن ذكر الله فيه دخل  
في زمرة من قال تعالى في حقهم ( رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ) قال الترمذي ان اهل الاسواق  
قد اقتصروا من هذه حرمهم وشتمهم فنصب كرسيه فيها وركز رايته واث جنوده فيها وجاء ان الاسواق عمل  
الشياطين وان ابليس باس فيها وفرخ كناية عن ملازمته لما فرغ اهلها في هذا الثاني وصيرها عدة وسلاحا  
لفتنه بين مطفف في كبل ومطايش في ميزان ومنق السلمه بالحالت الكذب وحمل عليهم حملة هزمهم الى المكسب  
الرديء واضاعة الصلاة ومنع الحقوق فاما دعو في هذه الغفلة فهم على خطر من زوال العذاب والذاكر فيها بينهم  
يرد غضب الله وهزم جند الشيطان ويتدارك بدفع ما حث عليهم من تلك الافعال قال تعالى ولو لا دفع الله الناس  
بعضهم بعض لفسد الارض فبدفع الله بها كره عن اهل الغفلة وفي تلك الكلمات فسح لافعال اهل السوق  
بقوله لا اله الا الله يفسخ وله قلوبهم لان القلوب منهم ولهم بالموى قال تعالى ( افرأيت من اتخذ الهه هواه )  
وبقوله وحده لا شريك له يفسخ ما تعلق بقلوبهم بعضها بعض في نوال او معروف وبقوله لك الملك يفسخ  
ما يرون من تداول ايدي المالكيين وبقوله وله الحمد يفسخ ما يرون من صنع ايديهم وتصرفهم في الامور وبقوله  
يحيي ويميت يفسخ حركتهم وسكناتهم وما يدخرون في اسواقهم للتبايع فان تلك الحركات تلك واقتدار  
وبقوله وهو حي لا يموت ينفي عن الله ما ينسب الى المخلوقين ثم قال بيده الخير اي ان هذه الاشياء التي  
تطلبونها من الخير في يده وهو على كل شيء قدير فمثل اهل الغفلة في السوق كمثل المصحح والقذاب يجتمعين  
على مزلة يتطايرون فيها على الاقتدار فسد هذا اذا كره الى مكانة عظيمة ذات شوب وقوة فكس هذه  
المزلة ونظفها من الاقتدار ورمي بها وجه العدو وطهر الاسواق منهم قال تعالى ( واذا ذكرت ربك في القرآن  
وحده ) اي بالوحداية ( ولواحي اديارهم نفورا ) فحيدر بهذا الناطق ان يكتب له الوفاء الحسنات ويحيي عنه الوفاء  
السيئات ويرفع له الوفاء للدرجات اه كلام الطيبي طيب الله مضجعه ( ق ) قوله قال دعوة اي مستجابة ذكره  
الطيبي او هو دعوة او مسئلة دعوة ارجو بها خيرا اي مالا كثيرا قال الطيبي وجه مطابقة الجواب السؤال



وَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَقَالَ قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ فَسَلْ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّبْرَ فَقَالَ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلْهُ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ❊ وعن ❊ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَثُرَ فِيهِ لَفْظُهُ فَقَالَ قَبْلُ أَنْ يَقُومَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ ❊ وعن ❊ عَلِيٍّ أَنَّهُ أَتَى بِدَلَابَةِ لَبَرٍ كَبْهًا فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الرِّبَا كَابَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثًا وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا سُبْحَانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ ضَحِكَ فَقِيلَ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ ضَحِكْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتُ ثُمَّ ضَحِكَ فَقُلْتُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ ضَحِكْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ رَبِّكَ لَيُعْجَبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي يَقُولُ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ❊ وعن ❊ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ يَدَهُ فَلَا يَدَعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَدْعُ يَدَ النَّبِيِّ ﷺ وَيَقُولُ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ

هو ان جواب الرجل من باب الكناية اي اسأله دعوة مستجابة فيصل مطلوبني منها ولما صرح بقوله خيرا فكان غرضه المال الكثير كما في قوله تعالى ( ان ترك خيرا ) فرده صلى الله عليه وسلم بقوله ان من تمام النعمة الخ و اشار الى قوله تعالى ( فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز اه ) ( ق ) قوله سألت الله البلاء لانه يترتب عليه قسلة العافية اي فانها اوسع وكل احد لا يقدر ان يصبر على البلاء وعمل هذا انما هو قبل وقوع البلاء واما بعده فلا منع من سؤاں الصبر بل مستحب لقوله تعالى ( ربنا افرغ علينا صبرا ) ( ق ) قوله فكثرت به جسم انشاء لفظه بفتحجن اي تكلم بما فيه اثم لقوله غفر له وقال ابن الملك اي كلام لا يفهم معناه وقيل لا فائدة فيه وقال الطيبي اللفظ بالتحريك الصوت والمراد به الهزة من القول وما لا طائل تحته فكانه مجرد الصوت العري عن المعنى ( ق ) قوله ان ربك ليعجب بفتح الجيم اي برضى من عبده اذا قال رب اغفر لي ذنوبي قال الطيبي اي يرتضي هذا القول ويستحسنه استحسان المحب وقال شارح التصب من الله استعظام الشيء ومن ضحك من امر انما يضحك منه اذا استعظمه فكان امير المؤمنين وافق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وافق الرب تعالى وتقدس ( ق ) قوله استودع الله دينك اي استخفظ واطلب منه حفظ دينك فيما تزاوله من الاخذ والاعطاء ومباشرة الناس في السفر اذ قد يقع منه هناك خيانة وقيل اريد بالامانة الاهل والاولاد الذين خلفهم وقيل

وَأَمَّا تَكَ وَآخِرَ عَمَلِكَ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ  
 مَاجَةَ ، وَبِ فِي رِوَايَتِهِمَا لَمْ يَذْكُرْ وَآخِرَ عَمَلِكَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ الْخَطَّابِيِّ قَالَ كَانَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْدِعَ الْبَيْتَ قَالَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكُمْ  
 وَأَمَّا تَكُمْ وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَرَوِّدْنِي فَقَالَ زَوِّدْكَ اللَّهُ  
 التَّقْوَى قَالَ زِدْنِي قَالَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ زِدْنِي يَا بَنِي آدَمَ قَالَ وَيَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُ  
 مَا كُنْتَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا  
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسَافِرَ فَأَوْصِنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالتَّكْوِينِ عَلَى كُلِّ  
 شَرَفٍ فَلَمَّا وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ اللَّهُمَّ أَطْوِرْ لَهُ الْبُعْدَ وَهَوِّنْ عَلَيْهِ السَّفَرَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ  
 \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ فَأَقْبَلَ اللَّيْلُ قَالَ

المراد بالامانة التكليف كلها كما فر بها قوله تعالى ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فاين  
 ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ) الآية وآخر عملك اي في سفره او مطلقا كذا  
 قيل والظاهر ان المراد به حسن الخاتمة لان المدار عليها في امر الآخرة وان التقصير فيما قبلها يجور بحسنها ويؤيده  
 قوله وفي رواية وخواتيم عملك وهو جمع خاتم اي ما يحتم به عملك اي اخيره والجمع لفائدة عموم اعماله  
 قال العياشي قوله استودع الله هو طلب حفظ الوديعة وفيه نوع مشاكلة للتوديع وجعل دينه واماناته من الودائع  
 لان السفر يصيب الانسان فيه المشقة والخوف فيكون ذلك سببا لاممال من امور الدين فدعا له صلى الله عليه  
 وسلم بالمعونة والتوفيق ولا يغفل الرجل في سفره ذلك من الاشتغال بما يحتاج فيه الى الاخذ والاعطاء والمعاشرة  
 مع الناس فدعا له بحفظ الامانة والاجتناب عن الحيانة ثم اذا اقبل الى اهله يكون مأوون العاقبة عما يسوءه  
 في الدين والدنيا ( كذا في المراقبة ) قوله اني اريد -فرا فزودني من التزويد وهو اعطاء الزاد والازاد هو  
 المدخر الزائد على ما يحتاج اليه في الوقت والتزود اخذ الزاد ومنه قوله تعالى ( وزودوا فان خير الزاد التقوى )  
 اي التحرز عن البؤوال وعن الاشكال على غير الملك المتعال يعني ادع لي فان دعاءك خير الزاد فقال زودك الله  
 التقوى خير الدارين حينما كنت اي في اي مكان حالت ومن لازمه في اي زمان زلت قال الطيبي يحتل  
 ان الرجل طلب الزاد المتعارف فاجابه عليه الصلاة والسلام بما اجابه على طريقة اسلوب الحكميم اي زادك ان  
 تقى محارمه وتجتنب معاصيه ومن ثم لما طلب الزيادة قال وغفر ذنبك فان الزيادة من جنس المزيد عليه وربما  
 زعم الرجل ان يتقى الله وفي الحقيقة لا يكون تقوى يترتب عليه المغفرة فاشار بقوله وغفر ذنبك ان يكون  
 ذلك الاتقاء بحيث يترتب عليه المغفرة ثم ترقى منه الى قوله ويسر لك الخير فان التعريف في الخير للجنس

يَا أَرْضِ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ وَشَرِّ مَا يَدِبُّ عَلَيْكَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدٍ وَمِنْ أَلْحِيَةٍ وَالْعَقَرِ وَمِنْ شَرِّ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي بِكَ أَحُولُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَقَاتِلُ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزِلَ أَوْ نَفْضَلَ أَوْ نَظْلَمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا رَفَعَ حَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يُقَالُ لَهُ حِينَئِذٍ هُدِيَ

فَيَتَوَلَّى خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ( كَذَا فِي الرِّقَاةِ ) قَوْلُهُ يَا أَرْضِ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّكَ إِلَى آخِرِهِ يَمْنِي بِهِ هُنَا إِذَا كَانَ خَلْقِي وَخَلْقُكَ هُوَ أَهْلُهُ تَعَالَى فَهُوَ الْمُسْتَعْنَى أَنْ يَلْتَجَأَ إِلَيْهِ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شَرِّ الْمُؤْذِيَاتِ قَوْلُهُ مِنْ شَرِّكَ أَرَادَ مِنَ الْحَسَفِ وَمِنْ السَّقُوطِ عَنْ مَوْضِعٍ مَرْتَفِعٍ قَوْلُهُ وَمِنْ شَرِّ مَا فِيكَ مِنْ الضَّرْبَانِ خَرَجَ مِنْكَ مَاءٌ فِيهِكَ أَحَدًا أَوْ يَخْرُجُ نَبَاتٌ فِيصِيبُ أَحَدًا ضَرَرَ مِنْ أَكْلِهِ أَوْ يَخْرُجُ أَعْضَاءُ أَحَدٍ بِشَوْلِكَ قَوْلُهُ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ أَيْ مِنْ شَرِّ حَيَوَاتٍ مَوْذُوفٍ بِطَنِّكَ قَوْلُهُ وَمَا يَدِبُّ أَيْ وَمِنْ شَرِّ مَا يَمْنِي عَلَى ظَهْرِكَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ قَوْلُهُ وَأَسْوَدٌ مِنَ الْحَيَةِ وَالْقَرَبِ أَرَادَ بِالْأَسْوَدِ الْحَيَّةَ الْكَبِيرَةَ السُّودَاءَ وَأَرَادَ بِالْحَيَةِ كُلَّ حَيَةٍ غَيْرِ الْأَسْوَدِ وَأَرَادَ بِسَاكِنِ الْبَلَدِ الْجِنَّ وَأَرَادَ بِالْبَلَدِ كُلِّ مَوْضِعٍ يَدُ فِيهِ حَيَوَانٌ أَيْ أَقَامَ فِيهِ حَيَوَانٌ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ عِمَارَةٌ وَأَرَادَ بِالْأَبْلِيسِ عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ وَمَا وَلَدَ الشَّيَاطِينَ قَوْلُهُ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي الْبُغْضُ الْقُوَّةُ وَالْمَعِينُ يَمْنِي أَنْتَ قَوِيٌّ وَنَاصِرِي بِكَ أَحُولُ وَبِكَ أَصُولُ الْحَوْلُ الْفَرْقُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَالْحَوْلُ التَّرَدُّدُ أَيْضًا وَالصَّوْلُ الْحَلَّةُ عَلَى الْعَدُوِّ يَمْنِي بِقُوَّتِكَ وَنَصْرَتِكَ أَيْ يَفْرُقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْكَفَرِ وَالْإِسْلَامِ وَارْتَدُّ وَاحِدٍ عَلَى الْكَفَرِ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزِلَ أَوْ نَفْضَلَ أَوْ نَظْلَمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا يَمْنِي أَوْ يَمْلُ التَّلَافُ بِنَا تَدْفِعُ عَنْكَ فَانْهَاجَ لَوْلَا قُوَّةُ نَابِلِ الْقُوَّةِ وَالْقُدْرَةِ لَكَ قَوْلُهُ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا يَمْنِي أَوْ يَمْلُ التَّلَافُ بِنَا أَوْ حَقُّقُ أَهْلِ الْحَقِّ وَالنَّاسِ أَوْ نَعْمُ بِالنَّاسِ فَضْلُ الْجَهَالِ مِنْ إِصَالِ الضَّرَرِ قَوْلُهُ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا يَمْنِي أَوْ يَمْلُ التَّلَافُ بِنَا فَضْلُ الْجَهَالِ مِنْ إِصَالِ الضَّرَرِ إِلَيْنَا ( مَفَاتِيحُ ) قَوْلُهُ يُقَالُ لَهُ حِينَئِذٍ أَيْ يَنَادِيهِ مَلَكٌ بِأَعْدَادِ مَعْدِنِ أَيْ بِطَرِيقِ الْحَقِّ

وَكَيْفَتِ وَوَقِيتَ فَيَنْتَحِي لَهُ الشَّيْطَانُ وَيَقُولُ شَيْطَانُ آخَرُ كَيْفَ لَكَ بِرَجُلٍ قَدْ هَدَيْتَ وَكَفَيْتَ وَوَقِيتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ لَهُ الشَّيْطَانُ \* وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَلَّجَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَوْلِجِ وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ بِسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللَّهِ رَبَّنَا نَوَكَلْنَا ثُمَّ لْيُسَلِّمْ عَلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَا الْإِنْسَانُ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَمَا وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَةً أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ

و كفت اي همك ووقيت اي حفظت من الاعداء قال ابن حجر وفي رواية حيث قبل الثلاثة وانه اعلم واشار الطيبي الى ان في الكلام لنا وتترا مر تباحث قال هدى بواسطة التبرك باسم الله وكفى جهاته بواسطة التوكل ووقى بواسطة قول لاحول ولا قوة وهو معنى حسن وقد روى الترمذي من حديث ابي هريرة معناه اي اذا استعان العبد بالله وباسمه المبارك هداة الله وارشده وانه في الامور الدينية والدنيوية واذا توكل على الله كفاه الله تعالى فيكون - به ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن قال لاحول ولا قوة الا بالله وقاه الله من شر الشيطان فلا يسلط عليه فينتحى له الشيطان اي يبتعد عنه ابليس او شيطانه الموكل عليه فينتحى له الطريق ويقول اي المنتحى شيطان آخر تسلية للاول او تسجيا من تعرضه كيف وفي نسخة وكيف لك رجل اي باضلال رجل قد هدى وكفى ووقى اي من الشياطين اجمعين يركة هذه الكلمات فانك لا تقدر عليه قال الطيبي رحمه الله تعالى هذه تسلية اي كيف يتيسر لك الاغواء ملتبسا رجل الخ (كذا في المرقاة) قوله اذا رفا الانسان اذا تزوج الحديث رفاه اي هناه ودعاه له والاصل فيه انهم كانوا يقولون للزوج بارفاه والبين وقد رفاك المملك ترفه وترفقا اذا قلت له ذلك والزفاء بكسر الراء والمد الالتيام والاضاق وقبل معناه بالسكون والطبائفة ويكون من قولهم رفوت الرجل اذا سكته من الرعب وعلى هذا يكون همزتها غير اصلية قلت وقد ورد التثنية عن قولهم بارفاه والبين وكان ~~يقول~~ يقول مكان قولهم هذا ما رواه الراوي عنه وانما نهى عنه لكونه من عادات الجاهلية فرأى ان يدلهم مكانها سنة اسلامية وقد كان في قولهم والبين تغيير عن النبات وتقرير لبضين في قلوب الرجال وكان ذلك الباعث على وأد النبات ثم ان قولهم لكل مملك بارفاه والبين قول زايغ عن سنن الصواب وقد قال الله تعالى يهب لمن يشاء امنا ويهب لمن يشاء الهلاك ورواه زوجهم ذكرانا وانانا اذا الاستجابة في حق الجميع غير ممكن ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليختار في الدعاء قولنا لا يشمل الاجابة ولو استجيب له لاضى ذلك الى اضطاع النسل ولم يكن ليفعل ذلك فلماذا عدل عنه ونهى غيره عنه (كذا في شرح الصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اللهم اني اسألك خيراهاي خير

مَا جَلَبَتْهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَلَبَتْهَا عَلَيْهِ وَإِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ وَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنَاصِيَتَيْهَا وَلْيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَوَاتُ الْمَكْرُوبِ اللَّهُمَّ رَحْمَتُكَ أَرْجُو فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ هُمُومٌ لَزِمْتَنِي وَذُبُونُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا أَعْلِمُكَ كَلَامًا إِذَا أَقْلَتَهُ أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّكَ وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ قَالَ بَلَى قَالَ قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَبْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْبُعِينِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ قَالَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ هَمِّي وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي

ذاتها وفي رواية من خيرها وخير ما جلبتها أي خلقتها وطبعها عليه أي من الاخلاق البينة وفضل الاول عام والثاني خاص واعوذ بك من شرها وشر ما جلبتها عليه وإذا اشترى بعيرا فليأخذ بذروة سنامه بكسر الذال ويضم ويفتح أي بأعلاه وليلقل مثل ذلك وفي رواية في المرأة والخادم قال الجزري رحمه الله تعالى وكذا في العدة والعجب من المؤلف كيف تركها مع انه لا منفع من الجمع (كذا في المرقاة) قوله دعوات المكروب أي المهموم والمغموم وسماه دعوات لاشغاله على ممان حمة اللهم رحمتك أرجو أي لا أرجو الا رحمتك فلا تكافي أي لا تتركني إلى نفسي طرفة عين أي لحظة ولحظة فانها أعدي لي من جميع أعدائي وانها عاجزة لا تقدر على قضاء حوائجي قال الطيبي الفاء في فلا تكافي مرتب على قوله رحمتك أرجو تقدم المفعول ليفيد الاختصاص والرحمة عامة فيأزم تفويض الامور كلها إلى الله كأنه قيل فاذا فوضت أمري إليك فلا تكافي إلا نفسي لاني لا أدري ما صلاح امري وما ضاده وروا زاولت امرا واعتقدت ان فيه صلاح امري فانقلب فسادا والعكس ولما فرغ من خاصة نفسه واراد ان يفي بتفويض امره إلى الفيرويه قاله قال وأصلح لي شأني أي امري كله تأكيد لا فائدة للعموم لانه لا إلا انت وهذه فلكة المتصور فانها تفيد وحدة المعبود (كذا في المرقاة) قوله هموم لزمتني قال الطيبي هموم لزمتني مبتدأ وخبر كما في قولهم شرا هذا ناب أي هموم عظيمة لا يقادر قدرها وذبون حمة نهضتني واقتلعتني اه قوله اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن يضم الحاء وسكون الزاي وفتحها قال الطيبي اهم في المتوقع والحزن فيا فأت او الهم هو الحزن الذي يذنب الانسان فهو اشد من الحزن وهو خشونة في النفس لما يحصل فيها من الهم فافتراقه عن (ق) قوله اعوذ بك من العجز والكسل العجز التأخر عن الشيء وحصوله عند عجز الامر وصار في التعارف اسما للقصور عن اهل الشيء وهو ضد القدرة والكسل هو التناقل عن الامر المحمود مع وجود القدرة عليه وقدم تفسيره وفيه اعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال غلبة الدين ان يفدحه وفي معناه ضلع الدين يعني ثقله حتى يعجز صاحبه عن الاستواء لثقله والضعف بالتحريك الاعوجاج وقهر الرجال هو الغلبة فان القهر يراد به السلطان

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّهُ جَاءَهُ مَكَاتِبُ فَقَالَ إِنِّي عَجِزْتُ عَنْ كِتَابَتِي فَأَعْنِي قَالَ  
أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَّمَنِيَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ  
كَبِيرٍ دَبَّ إِدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ قُلِ اللَّهُمَّ أَكْفِنِي بِحِلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ  
سِوَاكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَآلِيهِ قِيٌّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَنَدَّ كُرُ حَدِيثُ جَابِرٍ إِذَا سَمِعْتُمْ  
نُبَاحَ الْكِلَابِ فِي بَابِ تَفْطِيَةِ الْأَوَانِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثالث \* عَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ** إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْ صَلَّى تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ الْكَلِمَاتِ فَقَالَ إِنْ تَكَلَّمْتَ  
بِحَيْرٍ كَانَ طَابَعًا عَلَيْكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنْ تَكَلَّمْتَ بِشَرٍّ كَانَ كَفَارَةً لَهُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ  
وَيَحْمَدُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* قَتَادَةَ بَلَّغَهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ  
وَرُشْدٌ آمَنَتْ بِالَّذِي خَلَقَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرِ كَذَا وَجَاءَ  
بِشَهْرِ كَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَثُرَ هَمُّهُ  
فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَأَبْنُ عَبْدِكَ وَأَبْنُ أَمَتِكَ وَفِي قَضَيْتِكَ نَاصِيَتِي يَدُكَ مَاضٍ فِي حُكْمِكَ

ورأى الغلبة والمراد به هنا الغلبة لما في غير هذه الرواية وغلبة الرجال كأنه يريد به هيجان النفس من شدة الشوق  
وأضافة إلى القصول التي لنظم ذلك وإلى هذا المعنى يسبق فهمي ولم أجد في تفسيره (قلا) كذا في شرح المصباح  
للتورثي قوله عجزت عن كتابتي أي عن بدنها وهو المال الذي كاتب به العبد سيده يعني ببلغ وقت أداء  
مال الكتابه وليس لي مال فأنني أي للمال أو بالذات سعة المال قال الطيبي أكتفى بالتصام أما لأنه لم يكن  
عنده مال يعطيه فرده أحسن رد عملا بقوله تعالى قول معروف ومنفرة خير الآية وأما لأن الأولى بحاله ذلك  
قوله تكلم بكلمات هي سبحانه الله آه فالسؤال يكون عنها والجواب بها لكنه صلى الله عليه وسلم بين قبلها  
فضليتها بقوله إن تكلم ضم التاء والخف وكسر اللام أي وقع التكلم أو بفتحات أي تكلم متكلم أو رجل غير  
في المجلس والضمير في كان راجع إلى قوله سبحانه الله اللهم الخ لكونه فاعلا أو مستندا إلى ظاهره فهو اسم  
كان وطابا بفتح الباء بمعنى الحاتم خبرا مقدما والضمير في عليين راجع إلى الكلمات المقهومة من تكلم رعاية للمعنى وفي  
قوله كان كفارة له إلى الشر رعاية اللفظ فانهم هذا ما سألني في توجيه الكلام فانهم قوله وعن قتادة أعلم أن قتادة صحابي  
وتابعي أما الصحابي فتادة بن النعمان أنصاري عتيبي بدري والتابعي فتادة بن دعامه بكسر الدال السدوسي الحافظ  
الاعشى والظ أنه المراد في الحديث بقرينة قوله بلهه وقوله الذي ذهب بشهر كذا أي بالخير والسلامة  
وجاء بشهر كذا أي اجتنب وفسح في العمر وكلاهما أمة أو المراد ثناءه تعالى على هذه القدرة السهلة وإيجاد  
الحالة المحيية قوله وفي قضيتك قبضه يده يقبض تناوله بيده والقبضة بالفتح والضم فبالضم ما قبضت عليه من

عَدَلٌ فِي قَضَائِكَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ أَمْرٍ هُوَ لَكَ يُسَمِّتُ بِهِ نَفْسَكَ أَوْ أُنْزِلَتْهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ عَلَّمَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ اسْتَأْثَرْتُ بِهِ فِي إِمْكَانٍ أَلَيْبُ عِنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيحًا قَلْبِي وَجِلَاءَ هَمِّي وَأَوْعِي مَا قَالَهَا عَبْدٌ قَطُّ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ غَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ بِهِ قَرَحًا رَوَاهُ رَزِينٌ \* وعن جَابِرٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كِبْرًا وَإِذَا أَنْزَلْنَا سَبَحْنَا رَوَاهُ الْبَغَارِيُّ \* وعن أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَرِهَ أَمْرًا يَقُولُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ بِمَحْفُوظٍ \* وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَوْمَ الْخُنْدِ يَأْرُسُ اللَّهُ هَلْ مِنْ شَيْءٍ قَوْلُهُ فَقَدْ بَلَّتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ قَالَ نَعَمْ اللَّهُمَّ اسْتَرْعَوَانَا وَآمِنْ رَوْعَانَا قَالَ فَضْرَبَ اللَّهُ وَجْهَهُ أَعْدَاءَهُ بِالرِّيحِ وَهَزَمَ اللَّهُ بِالرِّيحِ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُصِيبَ فِيهَا صَفَقَةً خَاسِرَةً رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى

شيء والمقدار المقبوض بالكف والفتح المرة من القبض وقد يطلق بمعنى القبض تسمية بالمصدر وقوله سميت به نفسك ظاهر مفهومه يشمل جميع الاقسام المذكورة فذكر ما يده بكلمة او يحتاج الى توجيه وتخصيص وحمله الطيبي على ان المراد ما اهتم به عباده بخير واسطة والمراد بالكتاب الجنس وقوله او استأثرت اي اخفرت وقد يوجد في بعض النسخ بعد قوله او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك وقوله ان تجعل القرآن ريح قلبي شبه القرآن بزمان الريح في ظهور آثار رحمة الله وحياة القلب وارتياحه به والفرج معركة كشف الهم وفي الحاشية انه ضبطه ح في اصله بخطه بالحاء المهملة وهو بمعنى السرور قوله وانما انزلنا سبحنا لظنهم يتبعون في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا وجهه في حديث ابن عمر من الفصل الاول قوله اذا كره امر كرهه الله فآثر رحمة الله وحياة القلب وارتياحه به من شدة البروع فيرضع بارضاعها الى رأس الحجره وهي متبى الحلقوم مدخل الطعام والشراب كذا في تفسير البيضاوي ولكن في قوله مدخل الطعام والشراب نظر والصواب انه مجرى النفس ومدخل الطعام والشراب هو المري وهو تحت الحلقوم قوله هذه السوق السوق يذكر ويؤثر كذا في التماموس باعتبار ما ذكرنا من ان اسماء الاماكن يجوز تذكرها وتأنيثها بأوّل الموضع والبقعة وقوله صفقة خاسرة صفق به على يده صفقا وشفقة ضرب يده على يده وذلك عند وجوب البيع (كذا في اللغات)

﴿ باب الاستعاذة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ تَمَرُّدُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أنس قال كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ اللَّهِمَّ وَالْحَزَنِ وَالْجَبَنِ وَالْبُخْلِ وَصَلَمِ الَّذِينَ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عائشة قالت كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَغْرَمِ وَالْمَأْتَمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفِتْنِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ

﴿ باب الاستعاذة ﴾

قال الله عز وجل ( قل رب اعوذ بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضروني ) ( قل اعوذ برب الفلق ) السورة ( قل اعوذ برب الناس ) السورة ( قل اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ) ( قل اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ) ( وقال موسى اني عذت بربى وربكم ان ترجون ) ( وقال اني اعنيها بك وذريتها من الشيطان ) ( فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ) السورة الالتجاء كالمأوى والمعاذ والتعوذ والاستعاذة ( كذا في القاموس ) وقد اختلف القراء في ان الافضل اعوذ بالله او استعذ بالله والاكثر على الثاني لقوله تعالى ( فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ) وقد وردت الاخبار والآثار بالاول ايضا في قراءة القرآن واما في الادعية المأثورة فقد وقع بلفظ اعوذ والمضى واحد ولكن الكلام في اللفظ قوله من جهد البلاء اي الحالة الشاقة قيل هو حالة يختار فيها الموت على الحياة وقيل قلة المال وكثرة العيال والصواب انه اعم والبلاء هي الحالة التي يمتحن بها الانسان ويشقى عليه والجهد الطاقة ويضم والمنقة والناية فاجهد جهداك المبع غايتك وفي النهاية بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة وقيل المبالغة والغاية وقيل هما لغتان في الوسع فاما في المشقة والغاية فالفتح لا غير انتهى وقوله ودرك الشقاء في القاموس الهرك حركة الحاق ادركه لحقه وفي مجمع البحار هو يسكون راء وفتحها اي ادراكا ولحاقا والهرك الاسفل من البار بالحركة وقد يسكن واحد الادراك وهي منازل في النار والدرك الى اسفل والدرج الى فوق وقال درك الشقاء ففتح راء اللحاق والتية وعن النووي يفتح راء وحكى سكونها وكذا الدرك الاسفل والشقاء بالفتح والمضى انتهى وفي القاموس الشقاء الشدة والسر ويمد شقى كرضى شقاوة وشقا وشقوة ويكسر وقوله وسوء القضاء هو ما يسوء الانسان ويوقعه في المكروه والسوء منصرف الى المقضى دون القضاء على عكس ما يقال الرضا واجب بالقضاء لا بالمقضى وقوله وشماتة الاعداء اي اعداء الدين والدنيا المنطق بالدين واما اذا كان رجل مثالا من الدنيا ما يصرف ويبطر ويفسق وينظم فيقشمت بزوالها الاعداء فلا استعاذة منه ( كذا في الصحاح ) قوله صلح الدين اي تعلل الدين والمغرم الغرامة ووجوب الحسبان او نقصان مال ولزوم دين على احد والمأتم الامم وفتنة النار الفتنة هنا التحريق اي من ان يحرقني النار وفتنة القبر اي ومن التحير في جواب المنكر والتكبر وشر فتنة لنا الفتنة هنا الامتحان والبلاء اي ومن بلاء الفناء وبلاء الفقر اي ومن الفناء والفقر الذي يكون بلاء ومشقة من ان يحصل منا شر اذا امتحن الله ايماننا بالفناء والفقر



وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ اغْصِلْ خَطَايَايَ بِمَاءِ الْكَلْبِ وَالْهَرْدِ وَنَقِّ قَلْبِي كَمَا بَنْتِي  
الْثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* زيد بن أرقم قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ آتِ  
نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكِّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ  
عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وعن \* عبد الله بن عمر قال كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمْعِ سَخَطِكَ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وعن \* عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابن عباس أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ  
وَالَيْكَ أُنِيتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ الْغَيُّ  
الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

بان لا يؤذي حقوق الاموال وتتكرر بسبب الغناه وبان لا نصير على الفقر والجبن والبخل والهرم الجبن ضد  
الشجاعة وهو خوف الرجل ان يدخل في محاربة الكفار ومن خاف ان يطلب الامور العظيمة المرصية في الشرع  
مثل ان يحصل في العلم حتى يبلغه امة درجة الفتوى فهو جبان الا ان يكون له عنر من قلة النعم والحفظ  
واشتغاله بتحصيل القوة وغير ذلك والبخل ترك اداء الزكاة والكفارات والذور وترك ضيافة الاضياف ورد  
السائلين ومنع العلم اذا طلب الناس منه ما يحتاجون اليه في دينهم والمراد بالهرم صيرورة الرجل خرفا من كبر  
السن وقوله ات نفسي تقوها اي ارزقها الاحتراز عما يضرها ويهلكها في الآخرة وزكها اي طارها من الادمال  
والاقوال والاخلاق النعمة اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع يعني من علم لا اعمل به ولا اعلمه الناس ولا  
يصل بركته الي قلبي ولا يبدل افضالي واقوالي واخلاقى المذمومة الي الرضية ويحتمل ان يكون مراده من علم  
ليس بما يحتاج اليه في الدين وليس في تلمه اذن في الشرع ومن قلب لا يخشع اي لا يخاف الله ومن نفس لا تشبع  
اي ومن نفس حريصة على جمع المال والمنصب ومن تحول عافيتك اي من تبدل ما رزقني من الصافية الى  
البلاء وفجأة همتك فجأة الاثيان بنة والنعمة الغضب والعتاب اللهم اني اعوذ بك من شر ما عملت ومن شر  
ما لم اعمل المراد من استاذته من شر ما عمل طلب العفو والغفران منه عما عمل ومراده من الاستفادة من شر  
ما لم يعمل التجاه لتخلفه من فعل مذموم بعد ذلك اليوم واليك انتبت الانابة الرجوع الى الله تعالى وبك خاسمت

**الفصل الثاني** \* عن \* أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من الأربع من علم لا ينفع ومن قلب لا يشع ومن نفس لا تشبع ومن دعا لا يسمع رواه أحمد، وأبو داود وابن ماجه ورواه الترمذي عن عبد الله بن عمرو والنسائي عنهما \* وعن \* عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس من الجبن والبخل وسوء العمر وفئة الصدر وعذاب القبر رواه أبو داود والنسائي \* وعن \* أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم رواه أبو داود والنسائي \* وعنه \* أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق رواه أبو داود والنسائي \* وعنه \* أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه شس الضجيع

أي وباعتك أيي أخاص أعدائك وأحارهم ومن دعا لا يسمع أي لا يستجاب له وسوء العمر بضم الميم وسكونها واحد وهو بمعنى سوء الكبر وقد مضى عشه وفئة الصدر أي ومن قساوة القلب والوسواس وجب الدنيا وما يجري على القلب من الخواطر المنمومة اللهم إني أعوذ بك من الفقر والقلة والذل الفقر الاحتياج والطلب وأراد بالفقر هنا فقر القلب وكل قلب يطلب شيئا ويحتاج إلى شيء ويحرم على شيء فهو فقير وإن كان صاحبه كثير المال يني من قلب حريص على جمع المال وهذا مثل قوله ونفس لا تشبع وأراد بالقلة قلة المال بحيث لا يكون له كفاف من الموت فيعجز عن وظائف العبادات من الجزع وجوع الميال وأراد بالقلة أن يكون ذليلا بحيث يستخفه الناس ويحقرونه ويهيونونه والمراد بهذه الأدعية تعليم الأمة ( كذا في شرح المصباح للعظمير ) وقال التوربشقي رحمه الله تعالى الفقر المستأذ منه إنما هو فقر النفس وجشعها الذي يفضي صاحبه إلى كفران نعمة الله ونسيان ذكره ويدعوه إلى سد الخلة بما يتدنس به عرضه ويثلم به دينه والقلة أيضا يحمل على قلة الصبر أو قلة العدد ولا خفاء أن المراد منها القلة في أبواب البر وخصال الخير لأنه كان يؤثر الإقلال من الدنيا ويكره الاستكثار من الأعراض الغانية ومنه حديثه الآخر اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق الشقاق الخالفة لكونك في شق غير شق صاحبك أي ناحية غير ناحية أو لشق العصا بينك وبينه والنفاق اظهار صاحبه خلاف ما يستسره في أمر الدين ودخوله في أمر الشرع من باب وخروجه من باب آخر وقد مر بيان ومنه حديثه الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه شس الضجيع الجوع الإلم الذي يناله الحيوان من خلو المعدة من الغذاء وضجع الرجل إذا وضع جنبه بالأرض وضجعه النسيء يضاجعه استأذ من الجوع الذي يشغله عن ذكر الله ويثبطه عن طاعته لمكان الضعف وتحليل المواد لا إلى بدل وأشار بالضجيع إلى الجوع الذي يمنع عن المجوع لأنه جعل القسم المستأذ منه ما يلزم صاحبه في المضجع وذلك بالليل

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا بَسَتْ الْبَطَانَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
 \* وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ  
 الْبَرَصِ وَالْجَذَامِ وَالْجُنُونِ وَمِنْ سَيِّئَةِ الْأَسْقَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ قُتَيْبَةَ  
 ابْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ  
 وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكْلٍ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
 قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِمْنِي تَعْوِذًا أَعْمُودِيهِ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَنِيٍّ وَشَرِّ بَصَرِي  
 وَشَرِّ لِسَانِي وَشَرِّ قَلْبِي وَشَرِّ مَنِيِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ أَبِي  
 الْبَسْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدْمِ

والى التفريق الواقع بينه وبين ما شرع له من التصد بالجويع للمريح في شهر الصوم وفيه واعوذ بك من الخيانة  
 فانها بسط البطانة الحياة مخالفة الحق بتقص العبد في السروهي تقيض الامانة والبطانة خلاف الطهارة واصلها  
 في الثوب ثم يستعار لمن يختص بالاطلاع على باطن امره واريد بها ههنا ما يستبطنه من امره فيجمله بطانة حاله  
 (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اللهم اني اعوذ بك من البرص يفتحون يابض يحدث  
 في الاعضاء والجذام يضم الجيم علة ينهب معها شعور الاعضاء وفي القادوس الجذام كغراب علة تحدث من  
 انتشار السوداء في البدن كله فيفسد مزاج الاعضاء وهيئتها وربما اتى الى تأكل الاعضاء وقوطها عن  
 تفرح والجنون اي زوال العقل الذي هو منشأ الخيرات ومن سبي الاسقام كاستسقاء والسمل والمرض المزمن  
 الطويل وهو تعميم بعد تخصيص قال الطيبي وانما لم يتعوذ من الاسقام مطلقا فان بعضها مما يخفف موته وتكثر  
 مشوبته عند الصبر عليه مع عدم ازمائه كالحمى والصداع والرمد وانما استعاذ من السقم المزمن فينتهي بصاحبه  
 الى حالة يفر منها الجيم ويقل دونها المؤانس والمداوي مع ما يورث من الشين فيها الجنون الذي يزيل العقل  
 فلا يأمن صاحبه القتل ومنها البرص والجذام وهما اللذان المزمندان مع ما فيها من القذار والاشاعة وتغير الصورة (ق)  
 قوله اللهم اني اعوذ بك من منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء المنكرات جمع منكر وهو ما لا يعرف  
 حسنه في الشرع ويستعمل فيما عرف قبحه في الشرع ويعني اللهم اني اعوذ بك من كل فعل وقول وخلق وهوى  
 قبح والمهوى المحبة والاشتهاء قل اللهم اني اعوذ بك من شرعمني يعني قل اللهم اني اعوذ بك من شرعمني حتى  
 لا اسمع شيئا تكرهه وشر بصري حتى لا ابصر شيئا تكرهه وشر لساني حتى لا اتكلم شيئا تكرهه وشر قلبي حتى  
 لا اغفل شيئا تكرهه وشر مني اي ومن شر غلبة مني حتى لا اقع في زنا صغير او كبير فان المني اذا غلب يحمل  
 الرجل على النظر المحرم وغير ذلك من مقدمات الزنا حتى يحمله على الزنا وهذا وهذا استعاذة من صرف المني  
 في الزنا واما في المنكوحة والجارية المملوكة فموجب للتواب كما قال عليه السلام وفي جنح احدكم صدقة وقد  
 ذكر شرحه في باب فضل الصدقة (كذا في شرح المصاييح للعظيم) قوله اللهم اني اعوذ بك من الهدم يروى باسكان  
 الدال وهو اسم الفضل ويروى بفتح الدال وهو ما تهدم واما قوله عليه السلام في غير هذا الحديث الهدم شهيد فانه كسر الدال

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرْدِي وَمِنَ الْفَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ يَحْطَبَنِي الشَّيْطَانُ  
عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ لَدَيْكَ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى وَالْقَمِ \* وَعَنْ \* مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طُغْيٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ  
الْكَبِيرِ \* وَهَذَا \* عَائِشَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ  
اسْتَعِذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْفَاسِقُ إِذَا وَقَبَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* عِمْرَانَ  
ابْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَيِّ يَا حُصَيْنُ كَمْ نَعْبُدُ الْيَوْمَ الْعَالَا قَالَ

وهو الذي يموت تحت المهدم وفيه واعوذ بك من التردّي ردى الرجل اذا سقط في بئر او تهور من جبل وفيه ومن الفرق والحرق الغرق بالحريك اسم للفعل والحرق النار وهو بتحريك الرائ وتسكينها خطأ ( قلت ) انما استأخذ من هذه البليات مع ما وعد عليها من الشهادة لانها عن عبادة مقلقة لا يكاد احد يصبر عليها او يذكر عند حلولها شيئا مما يجب عليه في وقته ذلك وربما ينترض الشيطان عنه فرصة لم يكن لينال منه في غيرها من الاحوال ثم انها تنجأ عليه فتضمن الاسباب التي ذكرناها في موت الفجأة وفيه واعوذ بك من ان يتخطى الشيطان عند الموت الاصل في التخطى ان يضرب البعير الشيء بحف يده فيسقط والمضى اعوذ بك ان يمضي الشيطان عند الموت بزغاته التي تزل الاقدام وتصارع العقول والاحلام وفيه واعوذ بك من ان اموت لديقاً موت اللديخ مشابه في المعنى لاسباب الهلاك الذي ذكرناها قبل ومنه حديث ما رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استأذوا بالله من طمع يهدي الى طبع الطبع بالحريك المعب والامل فيه الدنس والوسخ يشيان السيف ثم يستعمل فيما يشبه الوسخ في الدنس من الاستأمان والاوزار وغير ذلك من العيوب والمقايح والمعنى اعوذ بالله من طمع يسوقني ويدينني الى ما يشينني ويزري به من المقايح وفي غير هذه الرواية يدني مكلف يهدي ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله نظر الى القمر وهو بعد ثلاث ليال من الهلال فقال يا عائشة استعيني بالله من شره فان هذاهو الفاسق قال القاضي الفاسق الليل اذا غاب الضفق واعتكر ظلامه من غسق يسبق اذا اظلم واطلق هنا على القمر لانه يظلم ووقوه دخوله في الكدوف واسوداده وانما استأخذ من كسوفه لانه من آيات الله الدالة على حدوث بلية وزول نازلة اه كما قال عليه الصلاة والسلام لكن يخوف الله به عباده وان اسم الاشارة في الحديث كوضع اليد في التمين وتوسيط ضمير الفصل بينه وبين الخبر المعرف يدل على ان المشار اليه هو القمر لاغير وتفسير الفاسق بالليل باياه سياق الحديث كل الابهة ولان دخول الليل نعمة من نعم الله تعالى ومن الله بها على عباده في كثير من الايات نال تعالى وجعل لكم الليل لتسكنوا فيه فلما جن عليه الليل رأى كوكبا وقال الشاعر

﴿ وكم لظلام الليل عندك من يد \* تخبر ان الماوية تكذب ﴾ (ط)

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياتي اي حال كفره باحسين كم تعبد اليوم للعمود الحاضري  
نحو قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم كما مضى عندهم استثناء عنه لانه قال عليه واخار ابن

أَبِي سَبْعَةَ سِتًّا فِي الْأَرْضِ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ قَالَ فَأَيُّهُمْ تَمُدُّ لِرَغَبِكَ وَرَهْبِكَ قَالَ الَّذِي فِي  
السَّمَاءِ قَالَ يَا حَصِينُ أَمَا إِنَّكَ لَوِ اسْتَلَمْتَ عَلَمَتِكَ كَلِمَتَيْنِ تَنْفَعَانِكَ قَالَ فَلَمَّا اسْلَمَ حَصِينُ  
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِمَنِي الْكَلِمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ وَعَدْتَنِي فَقَالَ قُلِ اللَّهُمَّ الْإِمْنِي رَشْدِي وَأَعِزَّنِي  
مِنْ شَرِّ نَفْسِي رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ \* وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ فِي النَّوْمِ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ  
غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونَهَا لَنْ تَضُرَّهُ وَكَانَ  
عَبْدُ اللَّهِ يُنْ عَمَرُو يَعْلَمُهَا مِنْ بَلَخٍ مِنْ وَلَدِهِ وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُمْ كَتَبَهَا فِي صَكِّ ثُمَّ عَلَّقَهَا فِي عُنُقِهِ

حجر ان يكون تيمنا لكم الاستغماية قال ولا يضره الفصل لانه غير اجنبي وفيه توقف ) قال ابي سبعة اي  
اعبد سبعة من الالهة ستا في الارض وواحدا في السماء اي على زعمه قال الطبري المذكور في التنزيل ينفوت ويعوق  
ونسر والالة ومناة والعزى وكلها مؤنثة وانما قال سبعة لدخول الله فيها فقلب جانب التذكير ثم اثبت ستا وذكر  
واحدا قال فاهم بضم الياء تمد بفتح التاء وضم العين اي تمدد لها لرغبتك ورهبتك وفي نسخة بضم اوله  
وكسر ثانيه اي تهيبه لينفك حين ترجو وتخاف قال الطبري الفاء جزاء شرط محذوف اي اذا كان كذلك  
فاهم تحسه وتلججه اليه اذا انابتك ذابة قال الذي في السماء اي معبود فيها او قاله على زعمه ولعل سكوته عنه  
صلى الله عليه وسلم كان تألفا به قال با حصين اما بالتخفيف للتنبيه انك بالكسر لو اسلمت علمتك كلمتين اي  
دعوتين تنفعاك اي في الدارين قال الطبري وهذا من باب ارخاء العان وكلام المنصف لان من حق الظاهر  
ان يقال له بعيد اقراره اسلم ولا تعاند قوله اللهم الهمني رشدي بضم فسكون وفتحني اي وقضى الى الرشد  
وهو الاهتداء الى الصلاح واعذني اي اجرنى واحفظني من شر نفسي فانها منبع الفساد قال الطبري فيه  
اشارة الى ان اغاذه تلك الالهة ليس الا هوى النفس الامارة بالسوء وان الرشد الى الطريق للمستقيم والدين  
القويم هو الملي الحكيم (كذا في المرقاة) قوله اذا فزع بكسر الزاء اي خلف احدكم في النوم اي في حال  
النوم او عند ارادته قليلا اعوذ بكلمات الله التامة اي الكلمة الشاملة الفاعلة وهي اسماء وصفاته وآيات كنهه

من غضبه اي من آثاره وعقابه اي عذابه وحجابه وشر عباده من الظلم والمصيبة ونحوهما ومن هزات  
الشياطين اي خطراتهم وسواسهم والتأهيم الفتنة والمقائد الفاسدة في القلب وهو تخصيص بد تعميم او ايعاه  
الى انهم ليسوا بعباده المخصوصين او على الاطلاق مبالغة للتفجير عن جسمهم كما قال تعالى ان الشيطان لكم عدو  
وان يحضرون يحذف الياء واجاء الكسرة دليلا عليها اي ومن ان يحضروني في صلاتي وقرآتي وذكري ودعوتي  
وموني فانها اي الهزات لن تضره اي ظاهرا وباطنا اذا دعا بهذا الدعاء وفيه دليل على ان التذرع انما هو من  
الشيطان وكان عبد الله بن عمرو بالواو يسلها اي الكلمات من بلغ من ولده اي ليتوب به ومن لم يبلغ منهم  
كتبها في صك اي كتاب على مافي النهاية والقاموس واغرب ابن حجر لانه وعرفاني تفسير الصك بكتف من عظم  
ثم علّقها اي علّق كتابها الذي هي فيه في عنقه اي في رقبة ولده وهذا أصل في تعليق التمويزات التي فيها اسماء

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَهَذَا لَفْظُهُ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتْ الْجَنَّةُ اللَّهُمَّ أَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتْ النَّارُ اللَّهُمَّ أَجِرْهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

**الفصل الثالث** ﴿ عَنْ ﴾ التَّقْفَاعِ أَنَّ كَتَبَ الْأَحْبَارُ قَالَ لَوْ لَا كَلِمَاتُ أَقُولُ لَهْ لَجَعَلَنِي يَهُودَ حِمَارًا فَقِيلَ لَهُ مَا هُنَّ قَالَ أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ أَعْظَمَ مِنْهُ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَامَاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَيَأْتِيهَا اللَّهُ الْحُسْنَى مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرٍّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ أَبِي يَقُولُ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ فَكَنتُ أَقُولُهُنَّ فَقَالَ أَبِي بَنِي عَمِّنَ أَخَذْتَ هَذَا قُلْتُ عَنْكَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُنَّ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ وَرَوَى أَحْمَدُ لَفْظَ الْحَدِيثِ وَعِنْدَهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَيِّدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالَّذِينَ قَالُوا رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْعِدْ الْكُفْرَ بِالَّذِينَ قَالَ نَعَمْ ، وَفِي رِوَايَةٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ قَالَ رَجُلٌ وَيَمْدُلَانِ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

الله تعالى ( كذا في المرقاة ) قوله لجعلني يهود حماراي بحرم والمراد اما جعله ذليلا لميذا مسلوب العقل او انقلاب الحقيقة كذا ذكره الطيبي وانه اعلم قوله التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وقد يراد بكلمات الله العلم ولعل الجمع باعتبار النطاقات فانه لا يجاوز احد عن علمه تعالى ولا يخرج عن حيطته وقد يراد التورات فانه لا يخرج احد عن وعده ووعيده بالتواب والعقاب وقوله من شر ما خلق وذرا وبرأ متعارفة المعنى وتشترك في معنى اليجاد والاخراج من العدم لكن خلق بمعنى قدر وذرا بمعنى انشا وقيل خلق بمعنى انشا وذرا بمعنى نشر وبرأ بمعنى اوجدها من العدم وقيل جعل المخلوقات مبرأة من النقصان والفاوت فيما يقتضيه الحكمة كقوله تعالى ( ما رى في خلق الرحمن من تفاوت ) فخلق كل شيء على ما ينبغي ووضعه في موضعه قوله عمن اخذت هذا فيه افضلية الاجازة في الايراد وقوله وروى احمد لفظ الحديث اي دون القصة قوله ويمدلان جيفة المجهول وفي نسخة جيفة المعلوم اي يمدل احدهما بالاخر ويستويان وقوله نعم المديون يساوي الكافر المنافق فان الرجل اذا غلبه الدين يتدب ويغلف الوعد ويخبر وتلك من صفات المنافقين وعلامات النفاق والفقير ايضا اذا لم يصبر كاديفضي فقره الى الكفر ( كذا في السمات )

﴿ باب جامع الدعاء ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بهذا الدعاء اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير متفق عليه ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخري التي فيها معادي وأجعل الحياة زيادة لي في كل خير وأجعل الموت راحة لي من كل شر رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى

﴿ باب جامع الدعاء ﴾

إضافة الجامع الى الدعاء إضافة الصفة الى الموصوف أي الدعاء الجامع لحان كثيرة في الفاظ قليلة ( طيب اطبا اقره ) قوله كل ذلك عندي كالتمثيل للسابق أي أنا متصف بهذه الاشياء فاغفرها قالما تواضعا وهضا لنفسه وعن علي رضي الله تعالى عنه فوات الكمال وترك الاولى ذنب وقيل اراد ما كان عن سواه وقيل ما كان قبل النبوة وقوله انت المقدم أي تقدم من تشاء من خلقك بتوفيقك الى رحمتك وتؤخر من تشاء عن ذلك ( ط ) قوله اللهم اصلح لي أي عن الخطأ ديني الذي هو عصمة أمري أي ما جئتم به في الصحاح العصمة المنع والحفظ قال تعالى واعتصموا بحبل الله وهو الدين وقال مناه ان الدين حافظ لجميع اموري فان من فسد دينه فسد جميع اموره وخاب وخسر في غيبته وحضوره وحزنه وسروره وأصلح لي دنياي أي ما بيني على العبادات التي فيها معاشي قبل مناه اخفض من الفساد ما احتاج اليه في الدنيا وأصلح لي آخري التي فيها معادي مصدر عاد اذا رجع أي وقتني للطاعة التي هي اصلاح معادي واجل الحياة زيادة أي سبب زيادة لي في كل خير واجل الموت راحة لي من كل شر أي بأن يكون على شهادة واعتقاد حسن وتوحيده حتى يكون موثق بسبب خلاصتي عن مشقة الدنيا وحصول راحة في القبري قال الطيبي رحمه الله تعالى صلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فما يحتاج اليه وانه يكون حلالا ومبينا على طاعة الله وصلاح المعاد اللطيف والتوفيق على عبادة الله وطاعته وطلب الراحة بلوت اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم اذا اردت بقوم فتنة فتوفني غير مفتون وهذا هو نقصان الذي يقابل الزيادة في التزينة الساجدة ( كذا في المرقاة ) قوله اللهم إني أسألك الهدى أي الهداية الكلمة والتقى أي التقوى الشاملة والعفاف بالفتح أي الكفاف وقيل العفة عن المعاصي يقال عفا عن الحرام عفا عفا وغفاه أي كف كذا في الصحاح وهزل عن أي التفتوح التيسير أي انه قال العفاف اصلاح النفس والقلب والتمني أي غنى القلب او الاستغناء عما في ايدي الناس قال الطيبي اطلق الهدى والتقى

رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِ اللَّهُمَّ أَهْدِنِي وَسَدِّدْنِي وَادْكُرْ بِالْهُدَى هِدَايَتَكَ الطَّرِيقَ وَالسَّدَادَ سَدَادَ السَّهْمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ إِذَا اسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُو بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ اغْنِرْ لِي وَأَرْحَمْنِي وَأَهْدِنِي وَعَافِنِي وَأَرْزُقْنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو يَقُولُ رَبِّ أَعِنِّي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ وَأَنْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ وَأَهْدِنِي وَيَسِّرْ الْهُدَى لِي وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لَكَ ذَاكِرًا لَكَ رَاهِبًا

ليتناول كل ما ينبغي ان يهتدي اليه من امر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب ان يتقي منه من الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق وطلب العفاف والتقوى تخصيص بعد تعميم (كذا في المرقاة) قوله اللهم اهديني اي يهتدي الى الهدى او دلي على الكلمات الزائدة كما قال تعالى والذين جاهدوا فانا لندیهم سبيلا وسددني اي اجباني مستقيما قبل السداد اسابة التصدي في الامر والعدل فيه يعني اسأل غاية الهدى ونهاية السداد قال الطيبي فيه معنى قوله تعالى فاستقم كما امرت واهدنا السراط اي اهدي هداية لا امل بها الى طرقي الافراط والتفريط وادكر عطف على من اسى قصد وتذكر يا علي بالهدى هدايتك الطريق اي المستقيم والسداد بفتح السين سداد السهم اي القويم وقيل للمعنى كن في سؤالك الهداية والسداد كالسهم للسدد والراكب متن المنهج المستقيم وفيه تصوير المقول بالمحسوس لانه اوقع في الفوس وقال الطيبي امره بان يسأل الله الهدى والسداد وان يكون في ذكره خطرا بياله والمعنى ان يكون في سؤاله طالبا غاية العدل ونهاية السداد اذ المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وسداد يشبه سداد السهم نحو الغرض (كذا في المرقاة) قوله لا اكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اي لكونه دعاء جامعا ولكونه من القرآن مقتبسا وجعل الله داعيه بمسوحا اللهم آتنا في الدنيا اي قبل الموت حسنة اي كل ما يسمى نعمة ومنحة عظيمة وحالة مرضية وفي الآخرة اي بعد الموت حسنة اي مرتبة مستحسنة وقعا عذاب النار اي احفظنا منه وما يقرب اليه وقيل حسنة الدنيا اتباع الهدى وحسنة الآخرة موافقة الرفيق الاطى وعذاب النار حجاب المولى لعله صلى الله عليه وسلم كان يكثر هذا الدعاء لانه من الجوامع التي تحوز جميع الحيرات الدنيوية والاخرية ويانه صلى الله عليه وسلم كرر الحسنة ونكرها وقد تقرر في علم المعاني ان النكرة اذا اعيدت كانت غير الاولى فالمطلوب في الاولى الحسنة الدنيوية من الاستقامة والتوفيق والوسائل الى اكتساب الطاعات والمبرات بحيث تكون مقبولة عند الله وفي الثانية ما يترتب عليها من الثواب والرضوان في القبي اه (كذا في المرقاة) ثم قال الطيبي قوله وقعا عذاب النار تميم اي



لَكَ مَطَوَاعًا لَكَ مَحَبَّةً إِلَيْكَ أَوْ أَمَّا مِنْ بَارَبٍ قَبْلَ تَوْبَتِي وَأَغْسِلْ حَوْبِي وَأَجِبْ دَعْوَتِي وَتَبَّتْ  
حُبِّي وَسَدِّدْ لِسَانِي وَأَهْدِ قَلْبِي وَأَسْأَلُ سَخِيمَةَ صَدْرِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيرِ  
ثُمَّ بَكَى فَقَالَ سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ رَوَاهُ  
التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ  
رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ قَالَ سَلْ  
رَبَّكَ الْعَافِيَةَ وَالْعَمَافَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ  
الدُّعَاءِ أَفْضَلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ قَالَ فَإِذَا أُعْطِيَ  
الْعَافِيَةَ وَالْعَمَافَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَقَدْ أَقْلَعَتْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ  
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَمِيِّ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ  
وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبَّهُ عِنْدَكَ اللَّهُمَّ مَا رَزَقْتَنِي مِمَّا أَحِبُّ فَأَجَلَّهُ قُوَّةً لِي فِيمَا نَحِبُّ

ان صدر منا ما يوجب من التقصير والحسان فاعب عا وقنا عذاب النار ( كذا في المرقاة ) قوله غننا إليك او اها  
الحب للمطمن من الارض واخبت الرجل قصد الحب او زله نحو اسهل ثم استعمل الحب استعمال اللين وهو التواضع  
قال الله تعالى واخبتوا الى ربهم اي اطعوا وسكنت نفوسهم الى امره فالحب هو التواضع الذي اطمان  
قلبه الى ذكر ربه والاولاء فقال من اوه وهو الذي يكثر التأوه وهو كلام يدل على حزن يقال له التأوه ويعبر  
بالاواه عن يظهر ذلك خشية الله وفيه واغسل حوبتي الحوبة مصدر حبت بكذا اي اتمت تحوب حوبا وحوبة  
وحباية والحبوب بالضم الاثم والحباب مثله وتسميته بذلك لكونه مزجورا عنه والاصل في الحبوب لزجر الابل  
وذكر النمل ليقيد مضيق احداهما ازالة ذلك الشيء عنه ازالة يلحقه حكم التطهير والآخر التنزه والنفسي  
عنه كالتنزه عن الشيء القدر الذي يستنكف عن مجاورته ويترجم واتيانه بالمصدر اعني حوبتي اتم والبلغ  
من الحوب الذي هو الاسم لان الاستبراء من فعل الذنب واكتسابه اتم والبلغ من الاستبراء من نفس الذنب  
وفيه واسل سخيمة صدي سلت كذا من كذا اي اخرجته والاصل فيه سل السيف وهو اخراجه من القميد  
والسخيمة الضيقة والموجدة في النفس من التهمة وهو السواد ومنه سخام القدر وانما اضاف السخيمة الى  
الصدر اضافة الشيء الى علوه والمعنى اخرج من صدرى وانزع عنه ما ينشأ منه ويستكن فيه ويستولي عليه من  
مساوي الاخلاق ومنه قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه في حديثه سألوا الله العفو والعافية وفي حديث  
انس الذي يليه سل ربك العافية والعافية في الدنيا والآخرة وقد مر بيانه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث

اللَّهُمَّ مَا زَوَيْتَ عَنِّي مِمَّا أَحَبُّ فَأَجْعَلْهُ فَرَاغًا لِي فِيمَا تُحِبُّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍ  
قَالَ قَلَمًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَدْعُو بِهَوْلَاءَ الدُّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ اللَّهُمَّ  
اقْسِمَ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تُلْقِيهِ جَنَّتِكَ وَمِنْ الْيَقِينِ  
أَنْتُمْ بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا وَمَتِّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْنَا وَأَجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا

عبد الله ابن يزيد الخطمي رضي الله تعالى عنه اللهم ما زويت عني مما أحب فاجعله فراغا لي فيما تحب زويت الشيء  
جمعه وقضته يقال زوى فلان المال عن وارثه زيا وفي الحديث قال عمر رضي الله تعالى عنه لابي صلي الله عليه  
وسلم عجبت لما زوى الله عنك من الدنيا اي لما نحى عنك وفي الحديث اعطاني ربي اثنين وزوى عني واحدة  
اي صرفها عني فلم يطعن ومعنى الحديث اجعل ما نحته عني من عابي عونالي على شغلي بمحابك وذلك ان الفراغ  
خلاف الشغل فاذا زوى عنه الدنيا ليتفرغ لمحاب ربه كان ذلك الفراغ عوناً له على الاشتغال بطاعة الله تعالى (كذا  
في شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى) قوله ما تحول اي ما تفرق وتبدد به اي بذلك الخوف يتشاوين  
المعاصي اي غلب علينا خوفك تهون اي تسهل بذلك اليقين علينا ما يصيبنا من المرض والغم والجراحة وتلف  
المال والاولاد يعني من علم يقينا ان ما يصيبه من المصيبات في الدنيا يسطيه الله عوضه في الآخرة الثواب لا يظم  
بما اصابه من المصيبات في الدنيا بل يفرح بذلك غاية حرمه على تحصيل الثواب نسألك مثل هذا اليقين ومتعنا  
باجتماعنا وابصارنا وقوتنا يعني اسرف اعضاءنا عن المعاصي واستعملها في طاعتك حتى يكون لنا بها شفع  
ما يحياها في مدة حياتنا واجعله الوارث منا الضمير في واجعله يعود الى مصدر متعنا وهو التمتع والوارث  
الباقى من الاولاد والافارب جداليت اراد بالوارث هنا السمع والبصر وبليت فتور الايدي والارجل وسائر  
القوى يعني ابقى علينا قوة اسماعنا واجمارنا حد ضف اعضاءنا الاخرى الى وقت الموت حتى لا نترحم اسماعنا من  
سماع كلامك والمواظع والاعبار وما في سماعة لنا شفع وكذلك حتى لا نترحم اجمارنا ما فيه لنا خير  
واعتبار وهذان العنوانان تضع الاعضاء الظاهرة للرجل في آخرته وتقديره ومتعنا تختما بابقا معنا الى الموت  
هكذا ذكر في شرح هذا الحديث الخطابي (كذا في شرح المصاييح للمظهر) وقال الحافظ للتوربشي رحمه  
الله تعالى قوله واجعل الوارث منا حقيقة الوارث الذي يرث ملك الماضي وعلى هذا فقي تأويل الحديث عسر  
ومن الله التيسير وقد ذكر الخطابي وغيره في تأويله انه سأئ الله تعالى ان يفي له السمع والبصر اذا ادركه  
الكبر وصرف منه سائر القوى ليكونا وارثي سائر القوى والباقيين جدعا وقد روى هذا الحديث ايضا عن  
الذي صلى الله عليه وسلم من غير الوجه الذي اوردناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم متعني بسمعي وبصري  
واجعلها الوارث مني قلت وقد ذهب بعض العلماء في تأويله الى انه اراد بالسمع والبصر ابا بكر وعمر رضي  
الله تعالى عنهما واستدلوا بقوله لا غني بي عنها فانها من الدين بمنزلة السمع والبصر من الرأس وبقوله هذان  
بمنزلة السمع والبصر قالوا فكانه صلى الله عليه وسلم دعا بان يتمتع بها في حياته وان يرثه خلافة النبوة بعد  
وفاته والله تعالى اعلم اه وقال الطيبي وانما خص السمع والبصر بالتمتع من الخواص لان الدلائل الموصلة الى  
معرفة الله وتوحيده انما تحصل من طريقها لان البراهين انما تكون مأخوذة من الآيات وذلك بطريق السمع  
او من الآيات المنصوبة في الاطراف والاضى فذلك بطريق البصر فأن التمتع بها حذرا من الانحراف في سلك

وَأَجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلْ الدُّنْيَا أَكْبَرُ هِمَّتِنَا وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا وَلَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* أَيُّ هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْمًا أَحْمَدُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وعن \* عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ كَدْوِيٌّ كَدْوِيٌّ النَّحْلُ فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكَّثْنَا سَاعَةً فَفَسَّرَنِي عَنْهُ فَأَسْقَبَ الْقَبِيلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا وَأَكْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا وَأَعْطِنَا

الدين ( ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ) وما حصلت المعرفة بالاولين ترتب عليها العبادة فسأل القوة ليمكن بها من عبادة ربه اهـ ( ق ) قوله واجعل ثأرنا على من ظلمنا الثأر في الاصل الغضب من الثور بمعنى الميجان اي قوتنا واقدرنا على ان ندرك ثأرنا بمن ظلمنا ويستعمل الثأر في الغالب على طلب الدم من القاتل والمراد اجعل ثأرنا مقصورا على من ظلمنا حتى لا نأخذ غير الجاني كما كان في الجاهلية يقتلون جماعة بواحد او غير من قتل من اقربائه وقوله ولا تجعل الدنيا اكبر همنا قال كذلك لان اصل الهم في الدنيا لا بد منه ولا يغلو عنه احد وقوله ولا مبلغ علمنا تلجح الى قوله سبحانه ( فاعرض عمن تولى عن ذكركنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ) وقوله ولا تسلط علينا من لا يرحمنا يعني لا تجعلنا مغلوبين للكفار والظلمة اولاً تجعل الظالمين حاكمين علينا وقيل المراد ملائكة العذاب في القبر وفي الدار ( كذا في الدعوات ) قوله اللهم انفعني بما علمتني اي بالعمل بعلمي وعلمي ما ينفعني اي علمه انفعني هو او العمل به في ديني : آخرتي وزدني علماً اي لسانياً يتعلق بذاتك واسمائك وصفاتك وفيه اشعار بفضيلة زيادة العلم على العمل قبل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم لقوله تعالى ( وقل رب زدني علماً ) ( ق ) قوله سمع على بناء المجهول عند وجهه اي عند قرب وجهه وحذف المضاف كدوي النحل اي مثله وفي نسخة صحيحة دوي كدوي النحل والدوي صوت لا يفهم منه شيء وهذا الصوت هو صوت جبريل عليه الصلاة والسلام يبلغ الى رسول الله ﷺ الوحي ولا يفهم الحاضرون من صوته شيئاً ( ق ) قوله فانزل عليه اي الوحي يوم ايها نهارا او وقتاً فمكثنا بفتح الكاف وضمها لبثنا ساعة اي زمناً يسيراً نتنظر الكشف عنه ففسرني بضم الفين وتشديد الراء اي كشف عنه وزال عنه ما اعتراه من برحاء الوحي وشدته فاستقبل القبلة اي جهة الكعبة ورفع يديه اي دعا الى طلب الدارين وقال اللهم زدنا اي من الخير والترقي او كثرنا ولا نقصنا اي خبرنا ومرتبنا وعدنا وعدنا قال الطيبي عطفت هذه النواهي على الاوامر للمبالغة والتأكيد وحذف المقولات للتعميم ( ق ) قوله واكرمنا بقضاء ما ربنا في الدنيا ورفع منازلنا في المقى ولا تهنا اي لا تذللنا اي بحد ذلك واعطنا

وَلَا تَحْرِمْنَا وَآتَرْنَا وَلَا تُؤْتِرْ عَلَيْنَا وَارْضُ عَنَّا ثُمَّ قَالَ أَنْزِلْ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَمْرِهِمْ  
دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

### الفصل الثالث \* عن عثمان بن حنيف قال إن رجلاً ضربه البصر أنى النبي صلى

الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يما فيني فقال إن شئت دعوت الله وإن شئت صبرت فهو  
خير لك قال فادع قال فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء اللهم إني  
أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة إني توجهت بك إلى ربي ليقضي لي في  
حاجتي هذه اللهم فشفعه في رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ

\* وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يُلْغِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ أَجْمَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ  
مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وَلَا تَحْرِمْنَا بفتح التاء أي لا نجعلنا محرومين وآتينا أي اخترنا برحمتك وعافيتك وحسن رعايتك ولا تؤثر علينا  
أي غيرنا بلطفك وحمايتك وقال القاضي أي لا تقلب علينا عدوك وارضنا من الارضاء أي بما قضيت علينا  
بإعطاء العسر وتوفيق الشكر وتحمل الطاعة وارض عنا أي بالطاعة اليسيرة الخفيفة التي في جهدنا ولا تؤاخذنا  
بسوء أعمالنا وقال ابن حجر أي رضا لا سخط بدمه اهـ (ق) قوله فأمره أن يتوضأ قال السيد كأنه صلى الله  
عليه وسلم لم يرض منه اختياره الدعاء بعد قوله العبر خير لك فذلك أمره أن يدعو هو نفسه لكن في جملة  
شفعا ووسيلة إلى الاستجابة إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم شريك فيه وانه اعلم قوله فشفعه سأل الله أولا  
الخطاب ثم توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم على طريق الخطاب ثانياً ثم كرر إلى خطاب الله طالبا منه أن يتقبل  
شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في حقه رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَزَادَ فِيهِ فِدْعَا بِهَذَا الدُّعَاءُ قِيَامَ وَقَدْ أَبْصَرَ وَصَحَّه إِذَا ابْنُ خُرَيْمَةَ  
وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّوَسُّلِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى اللَّهِ وَجَلَّ (كذا في تحفة النظارين  
شرح الحصن الحصين للسلامة الشوكاني) وإن شئت تفصيل السلام وتعقيب المرام فارجع إلى شفاء السقام  
للسبكي الكبير الامام رحمه الله تعالى قوله ومن الماء البارد فيه مبالغة لأن حب الماء البارد طبيعي لا اختيار فيه  
فيه إشارة إلى سرايه المحبة إلى الطيبة أيضا وذلك أكمل مراتب المحبة (كذا في اللغات) قوله كان أسفه  
داود أعبد البشر أي في زمانه كذا قيده الطيبي رحمه الله تعالى وعلى تقدير الإطلاق لا عنور فيه إذ لا يلزم  
من العبادة الاعلى فضلا من الافضلية وقيل هو أكثرهم شكرا لقوله تعالى (اعملوا لداود شكرا) أي

غَرِيبٌ ﴿وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى بِنَا عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ صَلَاةً فَأَوْجَزَ فِيهَا فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الْقَوْمِ لَقَدْ خَفَّتْ وَأَوْجَزْتَ الصَّلَاةَ فَقَالَ أَمَا عَلَيَّ ذَلِكَ لَقَدْ دَعَوْتُ فِيهَا بِدَعَوَاتٍ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ تَبِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ هُوَ أَبِي غَيْرَ أَنَّهُ كُنِيَ عَنْ نَفْسِهِ فَسَأَلَهُ عَنِ الدُّعَاءِ ثُمَّ جَاءَ فَأَخْبَرَهُ بِالْقَوْمِ أَلَلَّهُمْ بِعِلْمِكَ الْقَيْبِ وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْبَبَنِي مَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّيَنِي إِذَا عَاصَمْتُ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي أَلَلَّهُمْ وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْقَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى وَأَسْأَلُكَ نَيْمًا لَا يَنْدُ وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقُطُ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْغَضَاءِ وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ اللَّبَاشِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فَتْنَةٍ مُضِلَّةٍ

بالغ في شكري وابذل وسعك فيه كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى (ق) قوله وأوجزت الصلاة يشبه ان يكون بإيجاز الدعاء فيها كما ينظر إليه سياق الحديث ويحتمل ان يكون المعنى اني وان أوجزت الصلاة بتخفيف القراءة فيها لكنني دعوت بدعوات يجبر القمآن كما قيل ان التوافل تكمل الفرائض والله اعلم وقوله اعلل ذلك وجهه الطيبي هذه العبارة بثلاثة وجوه (احدها) ان الحمزة يحتمل ان يكون للانكار اي انكر وما سألني ضرر من ذلك انتهى يعني قوله ما على ذلك جملة حالة والواو مقدرة ولا حاجة الى تقديرها فقد يقع حال بدون الواو نحو كونه فوه الى في وكان تقديره الواو اشارة الى كونها حالا وقوله ضرر من ذلك بيان لحاصل المعنى (وثانيها) ان يكون الحمزة لنداء القريب والمادي محذوفا اي يا فلان ليس على ضرر من ذلك (وثالثها) ان يكون اما للتنبيه اي على بيان ذلك فتدبر وقوله فلما قام تبعه رجل من القوم الى هنا قول السائب عبر عن نفسه بـ رجل من القوم ولذا فسره عطاء بقوله هو ابي وقال غير انه كنى عن نفسه اي بقوله رجل من القوم وقوله فسألني اي سألت الرجل وهو السائب عمارا عن تلك الدعوات ثم جاء الرجل فاخبر بذلك الدعاء القوم وقوله في القيب والشهادة اي في السر والعلانية وقوله في الرضا والغضب اي في حالة رضا الخلق وغضبهم يعني سواء كانوا راضين به او ساططين كما قيل قل الحق وان كان مرأا او المراد في الرضا عن الخلق والغضب عليهم بان يتخلى عنهم ان كان راضيا عنهم ويغضبهم ان كانت مغضبا عليهم وكلاهما لم يكن مطابقا لفس الامر وقوله القصد اي التوسط في الفقر والغنى فان المختار ان الكفاف افضل من الفقر ومن الغنى وقوله قررة عين لا تقطع يحتمل ان يراد القررة التي لا تقطع به او المحافظة على الصلاة وادامة ثوابها او المراد ثواب الجنة التي لا ينقطع فيكون تأكيذا لقوله نعيما لا يندفد فيكون تخصيصا بعد تعميم وقوله لذة النظر اما في الدنيا فيكون المراد الرؤية بالقلب ويؤيده قوله والشوق الى لقاءك او في الآخرة ويناسب ذكره بعد ذكر الموت والله اعلم وقوله في غير ضره اي الحالة التي تضر وهي غيبض السراء وهما بناءن للمؤثت ولا مذكر لها وهو اما متعلق بقوله والشوق الى لقاءك والمراد استللك شوقا لا يضر في سيري وسلكي واستقامتي على طريق الادب ورعاية

اللَّهُمَّ زَيْنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ وَأَجْمَلُنَا هَذَاهُ مَهْدِيَيْنِ رَاوَهُ النَّسَائِيُّ ﴿ وعن ﴾ أُمِّ سَلَمَةَ  
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذُرِّ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا  
 وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا وَرِزْقًا طَيِّبًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ  
 ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دُعَاءُ حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْعُهُ  
 اللَّهُمَّ أَجْمَلْنِي أَعْظِمْ شُكْرَكَ وَأَكْثِرْ ذِكْرَكَ وَأَتَّبِعْ نَصْحَكَ وَأَحْفَظْ وَصِيَّتَكَ رَوَاهُ  
 الْبَيْهَقِيُّ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصِّحَّةَ وَالْعِفَّةَ وَالْأَمَانَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ وَالرِّضَى بِالْقَدَرِ

﴿ وعن ﴾ أُمِّ مَعْبِدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي  
 مِنْ التَّفَاقُحِ وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ وَكَلِمَاتِي مِنَ الْكُذْبِ وَعَيْنِي مِنَ الْغِيَاةِ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ

الاحكام فان الشوق قد يفضي الى ذلك عند غلبة الحال وطفح السكر وهو المراد بقتة مضلة او متعلق باحبي  
 حتى يتلقى بالكل اي احبي متلبسا بنسك المذكورة حال عدم كوني في ضراء مضرة وهي البلية لا اصبر  
 عليها كذا قبل وقوله زينا بتشديد الياء والنون ( كذا في الصعات ) قوله كان يقول في در الفجر اي في در  
 صلاة الفجر كما في نسخة وعبارة الازكار اذا صلى الصبح اللهم اني اسألك علما نافعًا وعملًا متقبلاً بفتح الواحة  
 اي مقبولا ورزقا طيبا اي حلالا في مختصر الطيبي رحمه الله تعالى فانه اس لها ولا يتدبرها دونه اقول ولهذا  
 قدم عليها في رواية الحسن عن الطبراني في الاوسط وابن السني وفي شرح الطيبي رحمه الله ان قلت كان من  
 الظاهر ان يقدم الرزق الحلال على العلم لان الرزق اذا لم يكن طيبا لم يكن العلم نافعًا والعمل اذا لم يكن  
 علم نافع لم يكن متقبلاً قلت اخره ليؤذن بان العلم والعمل اذا يتدبرها اذا تأسسا على الرزق الحلال وهي المرتبة  
 العليا ولو قدم لم يكن بذلك كما اذا سئل عن رجل قيل لك هو عالم عامل قلت من اين ماشه قيل لك من  
 اوزار السلطان استكتفت منه ولم تنظر الى علمه وعمله وتقبلها هباء منثورا اه ( ق ) قوله وانبع فصحك  
 واحفظ وصيتك قال الطيبي رحمه الله تعالى النصيحة والوصية مقاربان والاقرب ان بينها فرقاً فان النصيحة هي  
 ارادة الخير للنصح له فيراد بها حقوق العباد وبالوصية متاجرة الامر والنهي من حقوق الله تعالى واه اعلم ( ق )  
 قوله اللهم اني اسألك الصحة اي صحة البدن من سيء الاسقام او صحة الاحوال والاقوال والاعمال والصحة  
 اي التحرر عن الحرام والاجتناب عن الاثام والامانة بترك خيانة الاثام وحسن الخلق بضم اللام وسكونها  
 اي حسن المعاشرة مع اهل الاسلام والرضا بالقدر اي بما جرى به الاقلام ( ق ) قوله اللهم طهر قلبي من الفسق  
 اي بتحصيل اليقين في الدين وتسمية السر والملائية بين المسلمين وعلمي من الرياء بالهمز وقد يدل اي من  
 الرياء والسمة بتوفيق الاخلاص ولساني من الكذب بفتح الكاف وكسر الذال ويجوز بكسر الكاف وسكون  
 الذال وخض من مصاصي اللسان لانه اعظمه واقبحه عند الله وعند الخلق وعيني من الحباثة اي بان ينظر بها  
 الى ما لا يجوز له النظر اليه او يشير بها الى ما يترتب الفساد عليه فانك تعلم خائنة الاعين قلل البياض وعيني في قوله

وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ وَوَاهُمَا الْيَقِينُ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَتْ فَصَارَ مِثْلَ الْفَرْخِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كُنْتَ تَدْعُو اللَّهَ بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُهُ إِيَّاهُ قَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مَعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَمَجَّلَهُ لِي فِي الدُّنْيَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَا تَطِيقُهُ وَلَا تَسْتَطِيعُهُ أَفَلَا قُلْتَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالَ فَدَعَا اللَّهُ بِهِ فَشَفَّاهُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

\* وعن \* حَدِيثُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ قَالُوا وَكَيْفَ يُذِلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يُطِيقُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ هَذَا التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

\* وعن \* عُمَرُ بْنُ الْقَاصِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي رَيْبِي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحٍ مَا تَوْفِي النَّاسَ

تعالى (يعلم خاتمة اليعنين الخاتمة صفة النظرة كالنظرة الثانية الى المهرم واسد اق النظر الى ما لا يحل كما يفعله اهل الرب ولا يحسن ان يراد الخاتمة من اليعنين لانه قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه قال صاحب المدارك قوله وما تخفي الصدور اي وما تخره من امانة او خيانة (ق) قوله ان رسول الله ﷺ عاد من العبادة اي زار رجلا اي مريضا من المسلمين قد خفت ففتح الفاء اي ضعف من خفت اذا ضعف وسكن فصار اي بسبب الضعف مثل الفرخ وهو ولد الطير اي مثله في كثرة النحافة وقلة القوة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدعو الله بشيء او تسأله اياه قيل شك من الراوي وقال الطبري والظاهر انه من كلامه عليه الصلاة والسلام اي هل كنت تدعو بشيء من الادعية التي يسئل فيها مكروه او هل سألت الله البلاء الذي انت فيه وعلى هذا فالضمير المنصوب عائد الى البلاء الذي دل عليه الحال وينبغي عنه خفت فيكون قد عم اولا وخضع ثانيا (ق) قوله اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة شرطية او موصولة فجعله لي في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله تنزيه له تعالى عن الظلم وعن العجز او تعجب من الداعي في هذا المطلب وهو اقرب لا تطيقه اي في الدنيا ولا تستطيعه في القبي او كرر لئلا يكيد (ق) قوله للمؤمن ان يذل نفسه اي باختياره فلا ينبغي ما ورد من ان المؤمن لا يغلو من علة او قلة او ذلة قالوا كيف يذل نفسه وجه استبعاد ان الانسان مجبور على حب اعزاز نفسه قال يتعرض من البلاء بيان لما لا يطيق قوله علي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي دعه قل بيان علمني قل اللهم اجعل سريري هي والسر بمعنى وهو ما يكتم خيرا من علاني بالتحفيف واجعل علاني صالحة طلب اول سريرة خيرا من العلانية ثم عقب بطلب علانية صالحة لدفع تورم ان السريرة ربما تكون خيرا من علانية غير صالحة اللهم اني اسألك من صالح ما توفى الناس قيل من زائدة كما هو مذهب الاخفش

مِنَ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَلَا الْمُضِلِّ رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ

﴿ كتاب للناسك ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقوله من الأهل والمال والولد بيان ما يجوز ان تكون للتبعض غير الضال اي بنفسه ولا المضل اي لغيره قال الطيبي مجرور بدل من كل واحد من الأهل والمال والولد ويجوز ان يكون الضال بمعنى النسبة اي غير ذي ضلال وانه تعالى اعلم ( ق )

﴿ كتاب للناسك ﴾

قال الله عز وجل واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل اني قوله ربنا اربنا منا سكنا وقال تعالى فاذا قضيت مناسكتكم فاذكروا الله وقال الله عز وجل الحج اشهر معلومات فمن فرض فبين الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج ( يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج ) ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بها ( وقال تعالى واتعوا الحج والعمرة لله الى قوله ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام ) وقال تعالى ( وقه على الناس حج البيت ) وقال تعالى ( واذن في الناس بالحج ) الآية قال الشيخ الاكبر قس الله سره :

﴿ الحج فرض الهي على الناس \* من عهد والدا المنوت بالناسي ﴾

﴿ فرض علينا ولكن لا تقوم به \* وواجب الفرض ان تلقى على الرأس ﴾

اعلم ايديك الله تعالى ان الحج في اللسان تكرر التصدد الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى البيت اليه بالاضافة في قوله لخليله ابراهيم عليه السلام ( وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود ) واخبرنا انه اول بيت وضع للناس مبعدا فقال ( ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقه على الناس حج البيت ) جله نظيرا ومثالا لعرشه وجعل الطائفين به من البشر كلالئكة الخافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم اي بالثناء على ربهم تبارك وتعالى وتساؤنا على الله في طوافنا اعظم من ثناء الملائكة عليه سبحانه وتعالى بما لا يتقارب ولكن ما كل طائف يتقنه الى هذا الثناء الذي نريده وذلك ان العلماء باقوا اذا قالوا سبحان الله او الحمد لله او لا اله الا الله انما يقولونها جميعتهم للحضرتين والصورتين فيذكرونه بكل جزء ذاكر لله في العالم وبذكر اسمائه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الا ما نزل منها في القرآن لا الله ذكر الذي يذكرونه فهم في هذا الثناء نواب عن الحق يشنون عليه بكلامه الذي انزله عليهم وم اهل الله بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم اهل القرآن واهل القرآن هم اهل الله وخاصته فهم ثابون عنه في الثناء عليه فلم يشب ثناءهم استنباط نفسي ولا اختيار كوني ولا احدثوا ثناء من عندهم فاسمع من ثنائهم الا كلامه الذي اثني به على نفسه فهو ثناء الهي قدوس طاهر تزيه عن الشوب الكوني قال تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم ( فاجره حتى يسمع كلام الله ) فاضاف الكلام اليه لا الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولما جعل الله قلب عبده يتناكرا وحرما عظيما وذكر انه وسعه حيث لم يسعه مائة ولا ارض علنا قطعا ان قلب المؤمن اشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالطائفين ولما كان في الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون



به جلوس غافلة لاهية والسنة خير ذكر الله ناطقة بل وعانطقوا بفضول من القول ووزور كان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها منموم ومنها محمود وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أي حاله كان وعفا عنه فيما كان منه كذلك الخواطر المنمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح إلى الحس وكان في البيت عين الله للباية الإلهية كان في قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكيف كما يليق بجلاله سبحانه حيث وصفه وابن مرتبة البين منه على الأفراد من سبحانه فيه البين المسمى كلنا يديه فهو اعظم علما وأكثر احاطة فانه عمل لجميع الصفات وارتفاعه بالمسكنة عند الله لما اودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة أركان لمرامي وهي في الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب الركن الواحد الذي يلي الحجر كالحجر في الصورة مكعب الشكل ولأجل ذلك سمي كعبة تشبيها بالكعب فإذا اعتبرت الثلاثة الأركان جعلتها في القلب عمل الخاطر الإلهي والركن الآخر ركن الخاطر الملكي والركن الثالث ركن الخاطر النفسي فالله في ركن الحجر والملكي به الركن البيني والنفسي المكعب الذي في الحجر لا غير وليس للخاطر الشيطاني فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما اراد الله ما اراد من اظهار الركن الرابع جعله للخاطر الشيطاني وهو الركن العراقي فيبقى الركن الشامي للخاطر النفسي وانما جعلنا الخاطر الشيطاني للركن العراقي لان الشارع شرع ان يقال عنه اعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالله ذكر المشروع في كل ركن تعرف مراتب الأركان وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ما عدا الرسل والانبياء المصومين ليميز الله رسله وانبياءه من سائر المؤمنين بالصحة التي اعطاهم والبسم ياها فليس لني الا ثلاثة خواطر الهي وملكي ونفسي وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسليمان الديلمي لقته وهو بمن له هذا الحل فاجزني عن شيء ان له بضاً وعشرين سنة ما خطر له خاطر قببح ولاكثر الاولياء هذه الخواطر وزاد وبالحاطر الشيطاني العراقي فمنهم من ظهر عليه حكمه في الظاهر ومعلمة الخلق ومنهم من يخطر له ولا يؤثر في ظاهره ومهموظون من اوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذي لبيت جعله له الحجر على صورته وصماه حجراً لما حجر عليه ان ينال تلك المرتبة احد من غير الانبياء والمرسلين حكمته بمنه سبحانه فلاولياء الحفظ الالهية ولم الصصة (كذا في الفتوحات) ولتقدم قبل الخوض في الشرح مهمات (الاولى) الحج لنة لتصدق وقيل التصد الى معظم وقيل تكرار التصد يقال حجبت فلانا احببه حجا اذا عدت اليه مرة بعد اخرى فقيل حج البيت لان الناس يأتيونه كل سنة ومنه قول الجبل السعدي :

﴿ واشهد من عوف حلولا كثيرة ﴾ يعجبون سب الزرقان المزغرا ﴿

يقول يأتيونه مرة بعد اخرى لسودده - وسب عمامته وقيل السب الثوب الرقيق - والزرقان بكسر الزاء وسكون الباء وكسر الراء وبالغاف الخففة وفي آخره نون وهو في الاصل اسم القمر - ولتب به الحصين لصفرة عمامته - واما شرعا الحج فقد الى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بأفعال مخصوصة في زمان مخصوص (كذا في عمدة القاري) والناسك جمع منسك يفتح السين وكسرهما وقرئ بها في السبعة قوله تعالى (لكل امة جعلنا منسكاً) وهو مصدر ميمي من نكس ينسك اذا تعبد ثم سميت افعال الحج كلها مناسك (الثانية) اختلف العلماء في السنة التي فرض فيها الحج والمشهور انها سنة ست وقيل سنة خمس حكاه الواقدي محتجاً بقصة ضام بن ثعلبة وقيل سنة تسع (وذكر الماوردي انه فرض سنة ثمان) (١) وقيل فرض قبل الهجرة وهو بعيد واجد

(١) قول الماوردي انه فرض سنة ثمان ذكره الحافظ العيني في عمدة القاري

منه قول بعضهم انه فرض سنة عشر اخرج البخاري من حديث زيد ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم حج بعد ما هاجر حجة واحدة قال ابن اسحاق وبمكة اخرى واخرج الدارقطني من حديث جابر قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حجج حين قبل ان يهاجر وحجة قرن بها عمرة وكانت حجة بعد ما هاجر سنة عشر وحج ابو بكر الصديق في السنة التي قبلها سنة تسع واما سنة ثمان وهي عام الفتح فحج بالناس عتاب ابن اسيد (الثالثة) المشهور عند العلماء ان العبادات ثلاثة انواع بدنية محضة وهي الصلاة والصوم ومالية محضة وهي الزكاة ومركبة منها وهي الحج وقال عمر بن نجيح من اصحابنا المتأخرين وفي جعل الحج مركبا من العبادات المالية والبدنية نظر بل هو عبادة بدنية محضة والمال انما هو شرط في وجوبه لا انه جزء منه وهو كلام نفيس الا انه يخالف لما عليه اكثر العلماء - وقدم بعض العلماء الصوم على الزكاة نظرا الى ان كلاهما عبادة بدنية واخره اكثرهم عن اقتداء بالكتاب والسنة وانفق الكل على تأخير الحج عن الثلاث والافضية فيمن على الترتيب الذي ذكره اكثر العلماء فالصلاة افضل الاعمال بعد الايمان ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج (كذا في الانحاف) (الرابعة) اختلف في ان الحج كان واجبا على الامم قبلنا ام وجوبه مختص بنا فقال الهب الطبري الصحيح ان الحج لم يجب الا على هذه الامة لكن نظر فيه العزيم جماعة بما جاء في نداء ابراهيم عليه السلام لما امر ان يؤذن في الناس بالحج من انه قال (ان الله كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجيبوا ربكم) فبذه صيغة امر والاصل فيها الوجوب اقول على تقدير صحته وثبوت روايته وتحقق دلالة يمكن دفع ارادته بان الحج انما فرض على نبيينا صلى الله عليه وسلم وعلى الامة بعد الهجرة على خلاف في تلك السنة فلو كان الحج فرضا على عموم الناس من زمن ابراهيم عليه السلام لكان فرضا من اول ظهور امر نبيينا صلى الله عليه وسلم خصوصا على قول من قال شرع من قبلنا شرع لما اذا لم يثبت نسخه عندنا لا سيما وهو صلى الله عليه وسلم لمأمور بتأجيل ابراهيم عليه السلام وملته فلم بهذا ان الامر اولا كان للاستعجاب والله اعلم بالصواب واختار ابن حجر الاول واستدل بقوله ما من نبي الا وحج البيت فهو من الشرائع القديمة (وجهه ان آدم عليه السلام حج اربعين سنة من الهند ماشيا) وهذا كما ترى انما يدل على انه مشروع فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلزم من كونه مشروعا ان يكون واجبا مع ان الكلام انما هو في الامم قبلنا ولا يبعد ان يكون واجبا على الانبياء عليهم السلام دون ائمتهم فيكون هذا من خصوصيات الانبياء واتباع سيد الاصفاء كما حقق في باب الموضوع يدل عليه ما قاله ابن اسحاق انه لم يبعث الله نبيا بعد ابراهيم الا وقد حج البيت اى بطريق الوجوب والا فقد حج آدم عليه السلام وقال له الملائكة برحمتك وقد حججنا قبلك وان جبريل قال له ان الملائكة كانوا يطوفون قبلك سبعة آلاف سنة وحج كثير من الانبياء ايضا بعد آدم قبل ابراهيم عليهم السلام وقد صح انه عليه الصلاة والسلام لما بلغ عسفان في حجة الوداع قال يا ابا بكر اى واد هذا قال وادى عسفان قال لقد مر به هود واصلح على بكرين احمرين خطما الكيف وازرم العباء وارديتهم النار يلون يحجون البيت العتيق رواه احمد وروى مسلم لما مر بوادي الازرق اى في حجة الوداع قال كاتي انظر الى موسى من الثنية واصما اصبعي في اذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بالتلبية وفي الوادي بينه وبين مكة نحو ميل وجاء في خبر عن عيسى عليه السلام ليلين ابن مريم فيج الروحاء فدل على ان الانبياء احياء حقيقة ويريدون ان يتقربوا الى الله في عالم البرزخ من غير تكليفهم كالهم يتقربون الى الله بالصلاة في قيورم ففي صحيح مسلم عن انس انه عليه الصلاة والسلام رأى موسى قائما في قبره يصلى - وفي رواية البخاري ذكر ابراهيم وفي اخرى لمسلم ذكر يونس عليهم الصلاة

فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلْتُ عَامَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ قُلْتَ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سَوَاءِهِمْ وَأَخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعنه \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ

والسلام ملخص من المرقاة وكتب المناسك وبقائه التوفيق ( الخامسة ) الحج فرض بالكتاب والسنة واجماع الامة وجاحده كافر بلا نزاع ودفاع قوله ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا الحديث المجامع في اللغة القصد لقول العرب حج بنو فلان فلانا اذا اطالوا الاختلاف اليه قال الجبل (واشهد من عوف حولنا كثيرة) (بحجون سب الزرقان الزعفران) قال ابن السكيت يقول يكثر من الاختلاف اليه وهو في تعارف الشرع قصد البيت للتقرب الى الله تعالى بافعال مخصوصة بزمان مخصوص في اماكن مخصوصة وكسر الحاء انة فيه وقبل الحج بالفتح مصدر وبالكسر الاسم وقول الرجل وهو الاقرع ابن حابس يارسول الله اكل عام قول صدر عنه على ما عرف من تعارفهم في لفظ الحج على ما ذكرنا انه قصد بعد قصد فكانت صيغة موحمة للتكرار قلت والظاهر ان هذا اللفظ استعمل في زيارة البيت تنبيها على ان الوفيد يرددون الى ذلك البيت المبارك كرة بعد اخرى وانهم لا يقطعون عنه ابد الدهر وفيه فسكت حتى قالها ثلاثا انما سكت زجرا له عن السؤال الذي كان السكوت عنه اولى باولى الفهم المتأدبة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الملقية قوله بقاء السمع الذين نور الايمان قلوبهم وذلك لان الرسول صلى الله عليه وسلم انما بحث لبيان الشريعة فلم يكن ليسكت عن بيان امر علم ان بالامة حاجة الى الكشف عنه فالسؤال عن مثله تقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نهوا عنه وفي الاقدام عليه ضرب من الجبل شر فيه احتمال ان يماقوا بزيادة التكليف واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله فقال ولو قلت نعم لوجبت وما استطعتم وانما قال وجبت على صيغة التانيث لانه اراد حججا كثيرة لتكررها عليهم علما بعد عام او اراد لوجبت كل عام حجة ( كذا في شرح المصايح للتوريشي رحمه الله تعالى ) قوله اي العمل افضل الخ لاختلاف بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم في فضل الذكر الا انتم كنتم بافضل اعمالكم لان الفضل يختلف باختلاف الاعتبار والمقصود هنا بيان الفضل باعتبار تنويه دين الله تعالى وظهور شعائر الله وليس بهذا الاعتبار بعد الايمان كالجهاد والحج وانه اعلم ( كذا في حجة الله البالغة ) قوله حج مبرور اي مقبول قال الطبري علامة كونه مقبولا الايمان بجميع اركانه وواجباته مع اخلاص النية واجتناب ما نهى عنه واخرج الاصمغاني عن الحسن انه قيل له ما الحج المبرور قال ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة ( ق ) قوله من حج لله في رواية منصور عن ابي حازم الآتية قبل جزاء الصيد من حج هذا البيت ولمسلم من طريق جرير عن منصور من انى هذا البيت وهو يشمل الحج والعمرة وقد اخرجه الدارقطني من طريق الاعمش عن ابي حازم بلفظ من حج او اعتمر لكن في الاستناد الى الاعمش ضعف قوله فلم يرفث الرفث الجماع ويطلق على التمرير به

وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْعُمَرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عُمَرَةَ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً مُتَّقٍ عَلَيْهِ \* وعن \* قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ رَكْبًا بِالرُّوحَاءِ فَقَالَ مَنْ الْقَوْمُ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ أُمْرَأَةً صَبِيًا فَقَالَتْ أَلَيْذَا حَجَّ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* قَالَ إِنَّ

على الفحش في القول وقال الأزهري الرفث اسم جامع لكل ما يريد الرجل من المرأة وكان ابن عمر يخضع لما خطب به النساء وقال عياض هذا من قول الله تعالى فلا رفث ولا فسوق والجمهور على أن المراد به في الآية الجماع انتهى والذي يظهر أن المراد به في الحديث ما هو أعم من ذلك واليه نحا القرطبي وهو المراد بقوله في الصيام فإذا كان صوم أحكم فلا يرفث (كذا في فتح الباري) قوله رجع كيوم ولدته أمه أي بغير ذنب وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتباعد وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري (فتح الباري) قوله العمرة إلى القمر كفارة لما بينها أشار ابن عبد البر إلى أن المراد تكفير الصغائر دون الكبائر قال وذهب بعض العلماء من عصرنا إلى تعميم ذلك ثم بالغ في الانسكاب عليه وقد تقدم التنبيه على الصواب في ذلك في أوائل مواقيت الصلاة واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع أن اجتناب الكبائر يكفر فإذا تكفر العمرة والجواب أن تكفير العمرة مقيد بزمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فغفرا من هذه الحيثية (كذا في فتح الباري) قوله والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة قال النووي الأصح الأشهر أن المبرور هو الذي لا يغالطه ثم ماخوذ من البر وهو الطاعة وقيل هو المقبول ومن علامة القبول أن يرجع خيرا عما كان ولا يعاود المعاصي وقيل هو الذي لا رياء فيه ومعنى ليس له جزاء إلا الجنة أنه لا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة وانه أعلم أنه قوله أن عمرة في رمضان تعدل حجة قال المظهر أي تقابل وتماثل في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت أقول من باب المبالغة والحق الناقص بالكامل رغبيا والا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج (كذا في شرح الطبري) وسره أن الحج إنما يفضل للعمرة بأنه جامع بين تعظيم شأنيها واجتماع الناس على استئزال رحمة الله دونها والعمرة في رمضان فضل فله فإن رمضان وقت تماكس أضواء المحسنين وزول الروحانية (كذا في حجة الله البالغة) قوله لقي ركبًا بفتح الراء وسكون الكاف جمع راكب أو اسم جمع كصاحب وم العشرة فما فوقها من أصحاب الأبل في السفر دون بقية الدواب ثم اتسع لكل جماعة بالرواحلة بفتح الراء موضع من أعمال الفرع على نحو من أربعين ميلا من المدينة وفي كتاب مسلم ستة وثلاثين ميلا منها فقال من القوم بالاستغفار قالوا أي بعضهم المسلمون أي نحن المسلمون فقالوا من أنت قال أي النبي رسول الله أي أنا فرغت إليه امرأة صبا أي أخرجته من المودج راضة له على يديها فقالت هذا أن يحصل لهذا الصغير حج أي ثوابه قال نعم أي له حج النفل ولك أجر أي

أُمْرَأَةً مِنْ خُتَمٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَدْرَكَتْ أَيْ شَيْخًا  
كَبِيرًا لَا يَنْبَغُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفْاحُجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* قَالَ أَنَّى رَجُلٌ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ  
وَأَنَّهَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ  
فَاقْضِ دَيْنَ اللَّهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِأُمْرَأَةٍ وَلَا تُسَافِرُونَ أُمْرَأَةً إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلٌ

أجر السبية وهو تعليمه ان كان عيضا او اجر النباية في الاحرام والرمي والاقاف والحج في الطواف والدمي  
ان لم يكن عيضا (كذا في المرقاة) قوله ان امرأة من ختم بنوع الحاء المعجمة والعين المهملة ابو قبيلة من  
البنين سموا به ويجوز منه وعرفه قلت في صدر الحديث ان الفضل بن عباس كان رديف النبي صلى الله عليه  
وسلم فجعل ينظر اليها وتنظر اليه وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الاخر  
وقال يا ابن اخي هذا يوم من ملك فيه بصره الا من حق وصممه الا من حق ولسانه الا من حق غفر له اخرجه  
البيهقي كذا في الدرر للسيوطي فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج اي في امره وشأنه ويمكن  
في معنى من البياضة ادرسكت اي الفريضة ابى مفعول شينا حال كبيرا نعت له قال الطيبي رحمه الله تعالى بان  
اسلم شيئا وله المال او حصل له المال في هذا الحال لا يثبت على الراحة نعت آخر او استئناف مبين اي لا يقدر  
على ركوبها قال ابن الملك وفيه دليل على وجوب الحج على الزمن والشيخ العاجز عن الحج بنفسه وهو قول  
الشافعي رحمه الله تعالى اه يعني خلافا لابي حنيفة قال ابن الممام رحمه الله يعني اذا لم يسبق الوجوب حالة الشيوخة  
بان لم يملك ما يوصله الا بعد ما وظهر الرواية عنها يجب الحج عليه اذا ملك الزاد والراحة ومؤنة من يرضه  
ويضمه ويقوده الى المساك وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة واذا عجز وجب عليه الاحجاج للزومه الاصل  
وهو الحج بالبدن فيجب عليه البدل وهو الاحجاج وجه قولها حديث الخصمية ان فريضة الحج ادركت ابي  
وهو شيخ كبير لا يستسك على الراحة افاحج عنه قال ارايت لو كان على ابيك دين قضيته عنه اكان يجزيه  
عنه قالت نعم قال فدين الله احق ولما قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا قيد الايجاب به والعجز لازم مع هذه  
الامور لا الاستطاعة افاحج عنه اي يصح مني ان اكون ثابته عنه فاحج عنه قال نعم دل على ان حج المرأة  
يصح عن الرجل وقيل لا يصح لان المرأة تلبس في الاحرام ما لا يلبسه الرجل وقال مالك واحمد رحمهما الله  
لا يجوز الحج عن الحي سواء وجد المال قبل العجز او بعده كذا ذكره المظهر والظاهر ان معنى الحديث هو  
ان فريضة الحج ادركت ابي وهو عاجز اصح مني ان احج عنه تبرعا قال نعم ثم في الحديث دليل على ان الحج  
يقع عن الآخر وهو غنار شمس الاثمة السرخسي رحمه الله تعالى وجمع من المحققين وهو ظاهر المذهب قوله  
ولا تسافرون اي مسيرة ثلاثة ايام بلياليها عندنا امرأة اي شابة او عجوزة الا ومعا محرم قال ابن الممام في  
الصحيحين لا تسافر امرأة ثلاثا الا ومعا ذو محرم وفي لفظ لها فوق ثلاث وفي لفظ لبخاري ثلاثة ايام وفي  
رواية الزبيري لا تحج امرأة الا ومعا ذو محرم وفي رواية الدارقطني لا تحجن امرأة الا ومعا ذو محرم قال ابن

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَخَرَجْتَ أُمْرَأَتِي حَاجَةً قَالَ أَذْهَبَ فَأَحْجِجْ  
مَعَ أُمْرَأَتِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ أَسْأَلُكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الْجِهَادِ فَقَالَ جِهَادُكَ الْهَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مُتَّفَقٌ  
عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ وَقَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ  
ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلَمْلَمَ

الملك فيه دليل على عدم لزوم الحج عليها اذ لم يكن معها جماعة النساء وقال الشافعي رحمه الله يلزمها اذا كان  
معه امرأة ثقة اه وقال الشافعي مذهب مالك اذا وجدت المرأة صالحة مأمونة لزما الحج لانه سفر مفروض  
كالهجرة ومذهب الشافعي اذا وجدت نسوة ثقات فليها ان تخرج معهن فقال رجل يا رسول الله اكتبني ببيعة  
المجهول المتكلم من باب الاعتقال في غزوة كذا وكذا قال الطيبي رحمه الله تعالى اى كتب واثبت اسمي فيمن  
يخرج فيها يقال اكتب الكتاب اى كتبه ويقال اكتب الرجل اذا كتب نفسه في ديوان السلطان واكتب  
ايضا اذا طلب ان يكتب في الزماني ولا يندب للجهاد وخرجت امرأتي اى ارادت ان تخرج حاجة اى محرمة للحج  
او قاصدة له يعنى وليس معها احد من المحارم قال اذهب فاحجج بضم الجيم الاولى مع امرأتك وفي رواية  
البرار قال ارجع فحجج معها قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه تقديم الام اذ في الجهاد يقوم غيره مقامه قوله وقت  
بتشديد القاف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الوقت نهاية الزمان المفروض والمقاتل الوقت المضروب للفعل  
والموضع ايضا يقال مقاتل اهل المدينة للموضع الذى يحرمون منه ومعنى وقت جعل ذلك الموضع مقاتل  
الاحرام اى بين حد الاحرام وعين موضعه لاهل المدينة ذا الحليفة على فرسخين من المدينة قال الطيبي رحمه الله  
وعشر مراحل من مكة قاله ابن الملك رحمه الله وهو ماء من مياه بني جشم والحليفة تصغير الحلفة مثال القصة  
وهي بنت في الماء وجمعا حلفاء وقد اشتهر الان يثر علي ولم يعرف مسمى هذا الاسم وما قيل ان عليا كرم  
الله وجهه قاتل الجثن في بئر فيها كاذب لا اصل له ولاهل الشام اى من طريقهم التقديم لانهم الان يعمرون على  
مدينة النبي الكرم وقال ابن حجر رحمه الله تعالى اذا لم يعمروا بطريق المدينة والا لزمهم الاحرام من ذي الحليفة  
اجمعا على ما قاله النووي اقول وهو غريب منه وعجيب فان المالكية وابانور يقولون بان له التأخير الى الجحفة  
وعندنا معشر الحنفية يجوز للمدني ايضا تأخيره الى الجحفة فدعوى الاجماع باطلة مع وقوع النزاع ثم زاد  
الشافعي في روايته ولاهل الشام ومصر والمغرب الجحفة وهي بضم الجيم وسكون الحاء موضع بين مكة  
والمدينة من الجانب الشمالي يحاذي ذا الحليفة على خمسين فرسخا من مكة على ما ذكره ابن الملك وكان اسمه  
ميمية فاجحف السيل باهلها فسميت جحفة يقال اجحف اذا ذهب به وسيل جحاف اذا جرف الارض وذهب  
به والان مشهور بالرابغ ولاهل نجد اى نجد الحجاز واليمن قرن المنازل بسكون الراء ونحريكها خطا جيل  
مدور امس كانه يضة مشرف على عرفات ولاهل اليمن يلملم جبل بين جبال تهامة على ليلتين من مكة ويقال

فَهْ مِنْ لَهْنٍ وَلَكِنْ أَتَى عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنِ لَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ

أُلِّمَ بِالْمُزْمَةِ فَهَتْ أَيِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لَمَنْ أَيِ لَاهِلِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنِ أَيِ هَسْنَهُ الْمَوَاقِيتِ لَاهِلِيْنَ الْقِيَمِيْنَ بِهِنَ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنِ اهْ ( كَذَا فِي الزَّرَقَةِ ) قَوْلُهُ لَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مِنْ مَرَامِيقَاتٍ لَا يُرِيدُ حَجًّا وَلَا عُمْرَةً لَا يَأْزِمُهُ الْأَحْرَامُ لِدُخُولِ مَكَّةَ كَأَنَّهُ الصَّحِيحُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَنَا لَا يَجُوزُ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ وَإِنْ لَمْ يَرِدِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لَمَّْا رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ خَصِيفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجَاوِزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِأَحْرَامٍ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الشَّيْثَانِ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرُدُّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتِ بِغَيْرِ عَرَمٍ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ حَدَّثَنَا وَكَسْبٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَذَكَرَهُ وَرَوَى اسْحَقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مَسْنَدِهِ أَخْبَرَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يَحْرَمْ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ رَجِعْ إِلَى الْوَقْتِ فَاحْرَمْ وَإِنْ خَشِيَ أَنْ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَانْهَ عَمْرٍ وَهَرِيقُ ذَلِكَ دَمًا فَهَذِهِ الْمَطْلُوقَاتُ أُولَى مِنَ الْمَقْبُومِ الْخَالِفِ فِي قَوْلِهِ مَنْ ارَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ انْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُونَ كَلَامِ الرَّادِيِّ وَمَا فِيهِ مِنْ سَلَمٍ وَالنَّسَائِيُّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَخَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَاءُ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ كَانَ مَخْصَا بَنَكَ السَّاعَةِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَكَّةَ حَرَامٌ لَمْ تَحَلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي وَأَمَّا حَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حَرَامًا بِمَعْنَى الدُّخُولِ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ لِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حُلِّ الدُّخُولِ بَعْدَهُ لِقَتَالِ ( لَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ) ثُمَّ اخْتَلَفُوا هَلِ الْأَفْضَلُ التَّزَامُ الْحَجَّ مِنْهُمْ أَوْ مِنْ مَزَلِهِ قَالَ مَالِكٌ وَاحْمَدٌ وَاسْحَقُ أَحْرَامُهُ مِنَ الْمَوَاقِيتِ أَفْضَلُ وَاحْتَجُّوا بِعَدِيثِ الْبَابِ وَشَبَّهَ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَابُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَآخَرُونَ الْأَحْرَامُ مِنَ الْمَوَاقِيتِ رَخْصَةٌ وَاعْتَمَدُوا فِي ذَلِكَ عَلَى فَضْلِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَانْهَمُ أَحْرَمُوا مِنْ قَبْلِ الْمَوَاقِيتِ وَمِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَمْرٍ وَغَيْرِهِمْ قَالُوا وَمَ اعْرِفَ بِالْسَّنَةِ وَأَصُولُ أَهْلِ الظَّاهِرِ تَقْتَضِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْأَحْرَامُ إِلَّا مِنَ الْمِيقَاتِ إِلَّا أَنْ يَصِحَّ اجْتِمَاعٌ عَلَى خِلَافِهِ قَالَ أَبُو عَمْرٍو كَرِهَ مَالِكٌ أَنْ يَحْرَمْ أَحَدٌ قَبْلَ الْمِيقَاتِ وَرَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ انْكَرَ عَلَى عَمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ أَحْرَامُهُ مِنَ الْبَصْرَةِ وَانْكَرَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ أَحْرَامُهُ قَبْلَ الْمِيقَاتِ وَفِي تَطْلُقِ الْبُخَارِيِّ كَرِهَ عُثْمَانُ أَنْ يَحْرَمْ مِنْ خُرَّاسَانَ وَكُرْمَانَ وَكَرِهَ الْحَسَنُ وَعَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَاحٍ الْأَحْرَامُ مِنَ الْمَوْضِعِ الْبَعِيدِ وَقَالَ ابْنُ بَرَزَةَ فِي هَذَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ مِنْهُمْ مَنْ جُوزَهُ مُطْلَقًا وَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَهُ مُطْلَقًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَجَازَهُ فِي الْبَعِيدِ دُونَ الْقَرِيبِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَابُو حَنِيفَةَ الْأَحْرَامُ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ أَفْضَلُ لَنْ قَوِي عَلَى ذَلِكَ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَعَمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عَمْرٍو أَحْرَمُوا مِنَ الْمَوَاضِعِ الْبَعِيدَةِ وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَالِكٍ أَحْرَمَ مِنَ الْمَجَشَّانَةِ وَهِيَ قَرْيَةٌ مِنَ الْبَصْرَةِ وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ أَحْرَمَ هُوَ وَوَحِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُسْلِمُ بْنُ بَسَارٍ مِنَ الدَّارَاتِ وَأَحْرَمَ أَبُو مَسْعُودٍ مِنَ السَّيْلِيْنِ وَعَنْ أَمِّ سُلَيْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا صَحَّتْ رِسَالَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهْلُ بَصْرَةٍ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ غُفِرَ لَهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ دَاوُدَ مِنْ أَهْلِ حُجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْآخِفِيِّ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ شَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَتَيْهَا قَالَ قُلْتُ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَحَدُ رَوَاتِهِ الْحَدِيثِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ يَرْحَمُ اللَّهُ وَكَيْفَا أَحْرَمَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ يَخِي إِلَى مَكَّةَ وَأَحْرَمَ ابْنُ سِيرِينَ مَعَ أَنَسٍ مِنَ الْعَقِيقِ وَمَعَاذُ مِنَ الشَّامِ

فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمُهَلُّهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قَالَ مَهْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخَرُ  
 الْجُبْحَةُ وَمَهْلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتُ عَرَقٍ وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ بَلْسَمٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن أنس قال أَعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرَى كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ  
 ومعه كعب الجبر وقال ابن حزم لا يحل لأحد أن يحرم بالحج أو بالعمرة قبل المواقيت فإن أحرم أحد البياه وهو  
 يمر عليها فلا أحرام له ولا حج ولا عمرة له إلا أن ينوي إذا صار في الميقات تجديداً لأحرام فذاك جائز وأحرامه  
 حينئذ تام (كذا في عمدة القاري) قوله فمن كان دونهن قال ابن الملك أي من كان بينه وبين مكة من  
 هذه المواقيت اهـ والصواب أن المراد من كان داخل المواقيت أي بين المواقيت نفسها وبين الحرم ولم يذكر  
 النبي صلى الله عليه وسلم حكم أهل المواقيت نفسها والجهر على أن حكمها حكم داخل المواقيت خلافاً للطحاوي  
 حيث جعل حكمها حكم الأفاقي فهذه بصيغة المفعول أي موضع أحرامه من أهله أي من بيته ولو كان قريباً  
 من المواقيت ولا يلزمه الذهاب إليها وكذلك وكذا أي الآدون فالآدون إلى آخر الحمل حتى أهل مكة بالرفع  
 والجذر ذكره السيوطي أي حتى أهل الحرم يهلون أي يحرمون بالحج منها أي من مكة وتوابعها من أرض  
 الحرم قال الطيبي رحمه الله تعالى المهمل موضع الأهل وهو رفع الصوت بالتثنية أي موضع الأحرام دل الحديث  
 على أن المكى ميقاته مكة في الحج والعمرة والمنهزم أن المصنوع يخرج إلى الحرم لانه عليه الصلاة والسلام أمر  
 عائشة رضي الله عنها بالخروج فهذا الحديث مخصوص بالحج (كذا في المرقاة) قوله مهمل أهل المدينة من ذي  
 الحليفة أي من طريقه والطريق الآخر بالرفع أي مهمل الطريق الآخر لهم الجبحة ومهمل أهل العراق ذات عرق  
 وفي نسخة من ذات عرق وهي بكسر العين على مرحلتين من مكة ذكره ابن الملك وقال الطيبي رحمه الله  
 موضع فيه عرق وهو الجبل الصغير وقيل كون ذات عرق ميقاتاً ثبت باجتهاد عمر رضي الله تعالى عنه نص عليه  
 الشافعي في الأم ويدل عليه رواية البخاري عن ابن عمر لما فتح مصر أن البصرة والكوفة في زمن عمر رضي  
 الله تعالى عنه أي أساساً حينئذ إذ هما إسلاميتان اتوا عمر فقالوا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدد لاهل  
 نجد قرناً وإذا أردنا أن نأتي قرناً يشق علينا قال فانظروا حدودها من طريقكم فحد لهم ذات عرق وجسع  
 بينهما بأن عمر رضي الله تعالى عنه لم يبلغه الخبر فاجتهد فيه فاصاب ووافق السنة فهو من عادته في مواقفه  
 ولهذا نص الشافعي رحمه الله تعالى على كل منها ولا ينافي ذلك أن العراق لم يفتح إلا بعد وفاته عليه الصلاة  
 والسلام لانه علم أنه سيفتح فوق لاهله ذلك كما وقت لاهل مصر والشام ما قبل فتحها أيضاً ثم كاهل العراق  
 اهل خراسان وغيرهم ممن يمر بذات عرق ولا ينافيه أيضاً خبر الزمعي وحسنه وإن اعترض بأن فيه ضعفاً من  
 أنه عليه الصلاة والسلام وقت لاهل المشرق العقيق فإن عراقاً جبل مشرف على العقيق وقرية ذات عرق خربت  
 ومن ثم قال النووي وغيره يجب على العراقي أن يتحراها ويطلب آثارها القديمة ليعلم منها وأقول إذا أحرم  
 من العقيق يكون أحوط لانه مقدم عليه ونظيره الجبحة ورابع فانه مقدم عليها فلا احتياط في الأحرام السابق  
 (كذا في المرقاة) قوله أعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عُمَرَى الحديث قال الامام البخاري (باب كم أعتمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم) وقال الحافظ السلام رحمه الله تعالى أورد حديث عائشة وابن عمر في أنه أعتمر أربعة



إِلَّا أَنِّي كَانَتْ مَعَ حَجَّتِهِ إِمْرَةً مِنَ الْحُدَيْثِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةٌ مِنَ الْعَامِ الْمَقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةٌ مِنَ الْجِعْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةٌ مَعَ حَجَّتِهِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* البراء بن عازب قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني \* عن \*** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ اللَّهُ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ قَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ أَيْ كُلِّ عَامٍ بِأَرْسُولِ اللَّهِ قَالَ لَوْ قُلْتُمَا نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَوْ وَجِبَتْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا وَالْحَجُّ مَرَّةً فَمَنْ زَادَ فَتَطَوُّعٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ \* وعن \* علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ مَلَكَ زَادَ أَوْ رَحَلَهُ تَبْلَغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحْجَّ فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ بَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ

وكذا حديث انس وختم بحديث البراء انه اعتمر مرتين والجمع بينه وبين احاديثهم انه لم يمد العمرة التي قرنها بحجته لان حديثه مقيد بكون ذلك وقع في ذِي الْقَعْدَةِ والتي في حجه كانت في ذِي الْحِجَّةِ وكانه لم يمد ايضا التي صد عنها وان كانت وقعت في ذِي الْقَعْدَةِ او بعدها ولم يمد عمرة الجمرة لحفاها عليه كما خفيت على غيره كما ذكر ذلك عمرش الكوفي فخرج الترمذي وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي وعبد الرزاق جميعا عن عمر بن ذر عن مجاهد عن ابي هريرة قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عمر في ذِي الْقَعْدَةِ وهذا موافق لحديث عائشة وابن عمر وزاد عليه تميم الشهر لكن روى - مجيد بن منصور عن الفراء وروى عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاث عمر عمرتين في ذِي الْقَعْدَةِ وعمره في شوال اسناده قوي وقد رواه مالك عن هشام عن ابيه مراسلا لكن قولها في شوال ظاهر لقول غيرها في ذِي الْقَعْدَةِ ويجمع بينهم بان يكون ذلك وقع في آخر شوال واول ذِي الْقَعْدَةِ ويؤيده ما رواه ابن ماجه باسناد صحيح عن مجاهد عن عائشة لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذِي الْقَعْدَةِ (كذا في فتح الباري) قوله فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا اي لا يتفاوت عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا والحق ان وفاته على هذه الحالة ووفاته على اليهودية والنصرانية سواء فافله من كفران نعمة الله تعالى وترك ما امر به والانتهاك في معصيته وهو من باب المبالغة والتشديد والايدان لمظنة شأن الحج ونظيره قوله تعالى ومن كفر فان الله غفور عظيم - فانه وضع فيه ومن كفر موضع ومن لم يحج تطليقا للحج وتطليقا على تاركه واقفه اعلم (كذا في شرح الطبري رحمه الله تعالى) وقال حجة الله على العالمين الا ببولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ترك ركن من اركان الاسلام يشبه الخروج عن الملة وانما شبه تارك الحج باليهودي والنصراني وتارك الصلاة بالمشرك لان اليهود والنصارى يصلون ولا يحجون وشركو العرب يحجون ولا يصلون (كذا في حجة

سَيِّلًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَهَلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
مَجْمُولٌ وَالْعَارِثُ بَضْعَفٌ فِي الْحَدِيثِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَجْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْذَّارِقِيُّ  
\* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ  
فَاِنْهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ  
الْمُبَرَّوْرَةُ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ عُمَرَ إِلَى  
قَوْلِهِ خَبَثَ الْحَدِيدِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُوْجِبُ الْحَجَّ قَالَ أَلَزَادُ وَالرَّاحِلَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \*  
قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا الْحَاجُّ قَالَ أَلْشَيْءُ أَلْتَيْلُ فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ

الله (البالدة) قوله لا ضرورة الخ بالصاد المهملة المفتوحة وهو التبتل وترك التكاح اي لا ينبغي لمسلم ان يقول  
لا تزوج لانه ليس من اخلاق المؤمنين بل هو فعل الرهبان والضرورة الذي لم يحج قط واصله من السر  
الجنس والمنع قال القاضي وظاهر الكلام يدل على ان تارك الحج ليس بمسلم والمراد منه انه لا ينبغي ان  
يكون في الاسلام احد يستطيع الحج ولا يحج فيه هذه العبارة للتشديد والتلخيص والله اعلم (كذا في  
شرح الطيبي رحمه الله تعالى قوله من اراد الحج فليجعل بتشديد الجيم قال الطيبي رحمه الله تعالى اي من قدر  
على الحج فليفتن الفاقة وقبل امر استحبابه والاصح عندنا ان الحج واجب على الفور وهو قول ابي يوسف  
ومالك رحمهما الله تعالى وعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ما يدل عليه (ق) قوله تاجعوا بين الحج والعمرة  
اي قاربوا بينهما اما بالقران او بفعل احدهما بعد الاخر قال الطيبي رحمه الله تعالى اذا اعتزمت فحجوا واذا  
حججتم فاعتزروا واما قول ابن حجر بحيث يسمى متاجعا له عرفا فلا دليل عليه لغة ولا شرعا فانها اي الحج  
والاعتار ينفيان اي كل منهما واجد ابن حجر رحمه الله تعالى في تجويز جميعهما الفقر اي يزيلانه وهو محتمل  
الفقر الظاهر بمحصول غنى اليد والفقر الباطن بمحصول غنى القلب والذنوب اي يحوونها قبل المراد بها الصفات  
ولكن ياباه قوله كما ينفي الكبير وهو ما يفتخ فيه الحداد لاشتغال النار للتصية خبث الحديد والذهب والفضة  
اي وخبث المشبه بوسخ المصيبة فيحمل على صدورهما من التائب او يقال عو الذنوب على قدر الاشتغال في  
ازالة العيوب (كذا في المرقاة) قوله ما الحاج اي الكل والخص ما صفة الحاج الذي يحج او يكون ما معنى  
من قال الطيبي يـأـل بما عن الجنس وعن الوصف والمراد هنا الثاني بجوابه صلى الله عليه وسلم قال الشئ  
بكسر العين اي المنبر الرأس من عدم الفصل مفرق الشعر من عدم المشط وحاصله تارك الزينة التفل بكسر  
الفاء اي تارك الطيب فيوجد منه رائحة كريهة من قل الشيء من فيه اذا رمى به متكرها له فقام آخر فقال

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ قَالَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ قَامَ آخِرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السَّيْلُ قَالَ زَادُ وَرَاحِلَةُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْفَصْلَ الْأَخِيرَ \* وَعَنْ \* أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ أَنَّهُ أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَا الظَّنَّ قَالَ حُجَّ عَنْ أَبِيكَ وَأَعْتِمِرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ لَيْكَ عَنْ شَبْرُمَةَ قَالَ مَنْ شَبْرُمَةُ قَالَ أَخِي أَوْ قَرِيبِي قَالَ أَحَبَبْتَ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شَبْرُمَةَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* قَالَ وَقَتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَجِّ أَيُّ أَعْمَالِهِ وَخَصَالِهِ مَدَارَكَهُ أَفْضَلُ أَيُّ أَكْثَرُ ثَوَابًا قَالَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ بِتَشْدِيدِ هَاوِلِ الْأَوَّلِ رَفَعَ الصَّوْتَ بِالتَّلِيَّةِ وَالثَّانِي سِيلَانِ دِمَاءِ الْهَدْيِ وَقِيلَ دِمَاءُ الْأَضَاحِيِّ قُلُوبِ الطَّبِيعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ السُّؤَالُ عَنْ نَفْسِ الْحَجِّ وَيَكُونُ الْمُرَادُ مَا فِيهِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ وَقِيلَ عَلَى هَذَا بِرَأْدِهَا الْإِسْتِغْبَاطَ لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَوَّلَهُ الَّذِي هُوَ الْأَحْرَامُ وَآخِرَهُ الَّذِي هُوَ التَّحْلُلُ بِرَاقَةِ الْهَمِّ اقْتِصَارًا بِالْبَدَأِ وَالْمُنْتَهَى عَنْ سَائِرِ الْأَضَالِ أَيُّ الَّذِي اسْتَوْجَبَ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ مِنَ الْأَرْكَانِ وَالْمُنْدُوبَاتِ قَامَ آخِرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السَّيْلُ أَيُّ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ( مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَقَوْلُ ابْنِ الْمَلِكِ أَيُّ مَا اسْتَطَاعَ السَّيْلُ غَيْرَ صَحِيحٍ قَالَ زَادُ وَرَاحِلَةُ أَيُّ حَسَبِ مَا يَلْقَانِ بِكُلِّ أَحَدٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُنْتَبِذَ هُوَ الْوَسْطُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى حَالِ الْحَاجِّ رَوَاهُ أَيُّ صَاحِبِ الْمَصَابِيحِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ أَيُّ الْحَدِيثِ بِكَلَامِهِ مُسْتَدَا وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ أَيُّ الْحَدِيثِ وَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ لَا أَنَّهُ أَيُّ ابْنِ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْفَصْلَ الْأَخِيرَ مِنَ الْفُصُوفِ الثَّلَاثَةِ فِي الْحَدِيثِ وَهُوَ الْآخِرُ مِنْ قَوْلِهِ قَامَ آخِرُ وَالْفَصْلُ هُنَا بِمَعْنَى الْفَقْرَةِ فِي الْكَلَامِ فَتَدْبُرُ ( كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ ) قَوْلُهُ وَلَا الظَّنَّ قَالَ التَّوْبُوتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الظَّنَّ يَفْتَحُ الظَّاهِرَ وَسَكُونُ الْعَيْنِ الرَّحْلَةَ وَالْمُنْتَبِذَ بِهِ كَبَرُ السِّنِّ إِلَى أَنَّهُ لَا قُوَّةَ عَلَى السَّرِّ وَلَا عَلَى الرُّكُوبِ أَقُولُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُنِيَ عَنْ بَعْضِ الْقُوَّةِ وَرَأْدُ بَعْضِ الْإِسْتِطَاعَةِ عَدَمُ الزَّادِ وَالرَّاحِلَةُ كَانَتْ لَا لَيْسَ لَهُ زَادٌ وَلَا رَاحِلَةٌ بَعْدَ أَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ وَقَالَ الظَّاهِرُ يَحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِقَوْلِهِ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ الْقَهَابَ إِلَيْهِمَا رَاجِلًا وَبِالظَّنِّ رُكُوبَ الْمَدَابِقِ قَالَ الْأَشْرَفُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ النِّيَابَةِ فِي الْحَجِّ وَفِي الْحَدِيثِ الْأَيْ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النِّيَابَةَ أَمَّا يَجُوزُ بَعْدَ فَرْضِ الْحَجِّ وَاقِعَهُ أَعْلَمُ ( طَبِيبُ اطِّبَابِ اللَّهِ تَرَاهُ ) قَوْلُهُ لَيْكَ عَنْ شَبْرُمَةَ ضَمُّ الشَّيْنِ وَالرَّاءِ وَسَكُونُ الْمُوَحَّدَةِ قَالَ مَنْ شَبْرُمَةَ قَالَ أَخِي أَوْ قَرِيبِي لِي شَكَّ الرَّائِي قَالَ أَحَبَبْتَ بِهِزَةَ الْإِسْتِفْهَامِ عَنْ نَفْسِكَ أَيُّ أَوَّلًا قَالَ لَا قَالَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شَبْرُمَةَ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الصَّرُورَةَ لَا يَجُوزُ عَنْ غَيْرِهِ وَابْنُ ذَهَبٍ الْأَوَزَاعِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ لَانِ أَحْرَامَهُ عَنْ غَيْرِهِ يَقْلُبُ عَنْ شَيْءٍ وَذَهَبَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَنَّهُ يَجِيزُ إِذَا لَانَهُ بِكَرِهِ فَيَحْمِلُ الْأَمْرَ عَلَى التَّدْبِيرِ وَالْعَمَلِ بِالْأَوَّلِيِّ ( ق ) قَوْلُهُ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ أَيُّ الْأَحْرَامِ وَالْمُرَادُ بِهِمْ مَنْ مَنَزَلُهُ خَارِجُ الْحَرَمِ مِنْ شَرْقِ مَكَّةَ إِلَى أَقْصَى بِلَادِ الشَّرْقِ وَمِثْلُ الْعَرَبِ وَالْمُشْرِقِ

وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَّتْ لِأَهْلِ الْإِرَاقِ ذَاتَ عَرَقٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهْلٌ بِحُجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ أَوْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يُحِبُّونَ إِفْلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى النِّسَاءِ جِهَادٌ قَالَ نَعَمْ عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لَا قِتَالٌ فِيهِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنَ الْحَجِّ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ أَوْ مَرَضٌ حَاطِسٌ فَمَاتَ وَلَمْ يَحْجْ فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْحَاجُّ وَالْعُمَرَاءُ وَقَدْ أَلَّهِ إِنْ

وهو موضع بخلاء ذات العرق بما وراءه وقبل داخل في حد ذات العرق واصله كل مسيل شقه السيل فوسعه من المق وهو القطع والشق وقت لاهل العرق ذات عرق قال ابن الملك كان صلى الله عليه وسلم عين لاهل المشرق ميقاتين المقيب وذات عرق فمن احرم من العقب قبل ان يصل الى ذات عرق فهو افضل ومن جاوزه فاحرم من ذات عرق جاز ولا شيء عليه ( كذا في المرقاة ) قوله من اهل اى احرم بحجة او عمره او للتبويغ من المسجد الاقصى قيل انما خص المسجد الاقصى لفضله ولرغم الملة التي محبتها بيت المقدس الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اى من الصغائر وبرجى الكبائر وقيل الطيبي لانه لا اهلل افضل واطل من ذلك لانه اهل من افضل البقاع ثم انتهى الى الافضل فلا غرو ان يحامل معاملة افضل البشر ليعرف لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر او وجبت اى ثبتت له الجنة اى ابتداء واو للشك قيل فيه اشارة الى ان موضع الاحرام متى كان اجد كان الثواب اكثر اه وفي الحديث دليل على ان تقديم الاحرام على المواقيت ومن ديرة اهل افضل قال ابن الهمام روى الحاكم رحمه الله في التفسير من المستدرك عن عبد الله بن سلمة المري قال - مثل علي رضي الله تعالى عن قوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله فقال ان تحرم من ديرة اهلك وقال صحيح على شرط الشيخين اه ( ق ) قوله فانزل الله وتزودوا اى خذوا زادكم من الطعام واتموا الاستطعام والتحمل على الانام ( كذا في المرقاة ) قوله الحاج اى الفريق الحاج والمراد بالجنس والعلم بضم العين وتشديد الميم جمع العلم بمعنى المتشرقال للزعروري لم نسمع عمر بمعنى اعتمر ولكن عمر الله بمعنى عبده ولمل غيرنا سمع واستعمل بعض تصاريفه دون بعض وفد الله الاضافة للتشريف والمراد وفد

دَعَا أَجَابَهُ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهٗ \* وَعَنْهُ \* قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَقَدْ أَثَلَهُ ثَلَاثَةُ الْفَازِي وَالْحَاجُّو الْمُعْتَمِرُونَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحْهُ وَمرُّهُ أَنْ يَسْتَغْفَرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَارِيًّا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْفَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

### ﴿ باب الاحرام والتلبية ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حرمه اى كجماعة قادمون عليه ونازلون لديه ومقربون اليه ان دعوه اجابهم وان استغفروه غفر لهم ورواه ابن ابي ماجه قال ابن حجر وجه افراد الحاج وجمع ما بعده الاشارة الى تميز الحج بان المتلبس به وان كان وحده يصلح لان يكون قائما مقام الوفد الكثيرين بخلاف العمرة فانها لتراخي مرتبتها عن الحج لا يصحكون المتلبس بها وحده قائما مقام اولئك اه وهو وجه وجهه كما لا يخفى وفيه اشارة الى مذهبنا ان العمرة سنة والاعلى متنعى مذهب الشافعية فلا يظهر وجه التفاوت في الفريضة لعدم الفرق عندم بين الادلة القطعية والظنية ولا استدلالهم بقوله تعالى ( واتموا الحج والعمرة لله ) وهما مستويان في اقتضاء الاثرية ( ق ) قواه اذا لقيت الحاج اى الفارغ من الحج وفي معناه المعتمر والزائر والفازي وطالب العلم فسلم عليه اى مبادرة اليه وصافحه اى تواضعا اليه ومره اى التمس منه ان يستغفر لك وفيه مبالغة عظيمة في حقه حيث - جى مغفرة غفره باستغفاره قبل ان يدخل بيته ويستغفر بحويصة نفسه ويتلوث بموجبات غفلته فانه مغفور له ومن دعا له مغفور له غفر له : ﴿ تضع ارواح نحمد من ثيابهم \* عند القدوم لقرب المهد بالهار ﴾ كتب الله له اجر الفازي والحاج والمعتمر لقوله تعالى ( ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ( ق )

### ﴿ باب الاحرام والتلبية ﴾

قولها كتبت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ استدلل به على استحباب التطيب عند ارادة الاحرام وجواز استدائمه بعد الاحرام وانه لا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم ابتداءه في الاحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم ولكن لا فدية وفي رواية عنه يجب وقال محمد بن الحسن يكره ان يتطيب قبل الاحرام بما يبقى عنه بعد صدق روى ابو داود وابن ابي شية من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت كنا نضمخ وجوهنا بالمسك المطيب قبل ان نحرم ثم نحرم فنحرق فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينابنا

لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يَحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ طَبِيبٌ فِيهِ مَسْكٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى  
وَيَسِيرُ الطَّبِيبُ فِي مَقَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَلِدًا يَقُولُ لَيْكَ

فهذا صريح في بقاء عين الطيب ( فتح الباري ) قوله لا حرمله اي لاجل احرامه وللنساء حين اراد ان يحرم  
ولم يحرمه كما يأتي قريبا ولعله اي بعد ان يرمي ويحلق ( فتح الباري ) قوله قبل ان يطوف بالبيت قبل اي ان  
يطوف طواف الافاضة وسيأتي في اللباس من طريق يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ قبل ان يغض  
والنساء من هذا الوجه وحين يريد ان يزور البيت ولم يحرمه من طريق عمرة عن عائشة وللنساء من طريق  
ابن عينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ولعله بعد ما يرمي جرة التبة قبل ان يطوف بالبيت واستدل به  
على حل الطيب وغيره من محرمات الاحرام بعد رمي جرة التبة ويستمر امتناع الجماع ومطاعته على الطواف  
بالبيت ( كذا في فتح الباري ) قوله يهل اي يرض صوته بالتلبية ملدًا بكسر الباء وفتحها اي شره بالصمغ او  
الحناء او الخطمي ولعله كان به عن زر قال ابن الملك التليد هو الصاق شعر الرأس بالصمغ او الخطمي او غير  
ذلك كيلا يتخلله الغبار ولا يصبه شيء من الهوام ويقبها من حر الشمس وهذا جائز عند الشافعي رحمه الله  
تمالي وعندنا يلزمه دم ان لم يمس فيه طيب لانه كتنطية الرأس ودمان ان كان فيه طيب وقال ابن الميم  
وما ذكره رشيد الدين البصري وحسن ان يلد رأسه قبل الاحرام مشكل لانه لا يجوز استحباب التنطية  
السكينة قبل الاحرام بخلاف الطيب اه ويمكن حمله مع الحديث على التليد الثاني من جمع الشعر ولفه وعدم  
تخلته متفرقا في القاموس تلب الصوف ونحوه تداخل ولزق بضه يعض ( ق ) قوله ليك هو افط متى عند  
سيبويه ومن تبعه وقال يونس هو اسم مفرد ولفه انما انقلب ياء لاتصالها بالضمير كقدي وعلى ورد بانها قلبت  
ياء مع المظهر وعن الفراء هو منصوب على المصدر واصله لبالك فتى على التأكيد اي البابا بعد الباب وهذه التنية  
ليست حقيقة بل هي لتكثير او المبالغة ومناه اجابة بعد اجابة او اجابة لازمة قال ابن النباري ومثله حنانك  
اي تحتنا بعد نحن وقيل معنى ليك انما هي وقصدي اليك مأخوذ من قولهم داري تلب دارك اي تواجبهوا وقيل  
معناه محبتى لك مأخوذ من قولهم امرأة لبة اي عبة وقيل اخلاصي لك من قولهم حب لباب اي خالص وقيل انا  
مقيم على طاعتك من قولهم لب الرجل بالمكان اذا اقام وقيل قريبا منك من الالباب وهو القرب وقيل خاضعك  
والاول اظهر واشهر لان الحرم مستحب لبقاء الله اياه في حج بيته ولهذا من دعا فقال ليك قد استجاب وقال  
ابن عبد البر قال جماعة من اهل العلم معنى التلبية اجابة دعوة ابراهيم حين اذن في الناس بالهجرة انتهى وهذا  
اخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن ابي حاتم باسنادهم في تخاسيرهم عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة  
وقناة وغير واحد والاسانيد اليم قوية واقوى ما فيه عن ابن عباس ما اخرجه احمد بن منيع في مسنده وان  
ابن حاتم من طريق قابوس بن ابي غيلان عن ابيه عنه قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له اذن  
في الناس بالهجرة قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ قال فادعي ابراهيم ياها الناس كتب عليكم الحج  
الى البيت الصديق فسمه من بين السماء والارض الا ترون ان الناس يهيمون من اقصى الارض يلونون من  
طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجاؤه بالتليق في اصحاب الرجى وارحام الناس واول من اجابه  
اهل اليمن فليس حاج عجم من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجلب ابراهيم يومئذ قال ابن النبر

اللَّهُمَّ لِيكَ لِشَرِيكَ لَكَ لِيكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا يَزِيدُ

في الحاشية وفي مشروعية التلبية تنبيه على اكرام الله تعالى لعباده بان وفودهم على بيته انما كان باستدعاء منه سبحانه وتعالى قوله ان الحمد روي بكسر المعزة على الاستئناف وفتحها على التنايل والكسرا جود عند الجمهور وقال ثعلب لان من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معناه ليك لهذا السبب وقال الخطابي لمج العامة بالفتح وحكاة الزمخشري عن الشافعي وقال ابن عبد البر المعنى عندي واحد لان من فتح اراد ليك لان الحمد لك على كل حال وتعب بان التقيد ليس في الحمد وانما هو في التلبية قال ابن دقيق العيد الكسر اجود لانه يقتضي ان تكون الاجابة مطلقة غير معلقة وان الحمد والنعمة على كل حال والفتح يدل على التعليل فكانه يقول اجبتك لهذا السبب والاول اعم فهو اكثر فائدة ولما حكى الرازي الوجوه من غير ترجيح رجع النووي الكسر وهذا خلاف ما قلناه الزمخشري ان الشافعي اختار الفتح وان ابا حنيفة اختار الكسر قوله والنعمة لك المشهور فيه النصب قال عياض ويجوز الرفع على الابتداء ويكون الخبر عذوقا والتقدير ان الحمد لك والنعمة هـ ثمرة لك قاله ابن الانباري وقال ابن المنير في الحاشية قرن الحمد والنعمة وافرد الملك لان الحمد متعلق بالنعمة ولهذا يقال الحمد لله على نعمه فجمع بينهما كأنه قال لاحد الا لك لانه لا نعمة الا لك ولما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق ان النعمة كلها لله لانه صاحب الملك قوله والملك بالنصب ايضا على المشهور (وقد استحب الوقف عند قوله والملك ويتدا لا شريك لك) ويجوز الرفع وتقديره والملك كذلك ووقع عند مسلم من رواية موسى بن عقبه عن نافع وغيره عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوت به راحته عند مسجد ذي الحليفة اهل قال ليك الحديث وللنصف في اللباس من طريق الزهري عن سالم عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا يقول ليك اللهم ليك الحديث وقال في آخره لا يزيد على هذه الكلمات زاد مسلم من هذا الوجه قال ابن عمر كان عمر يهل بهذا ويزيد ليك اللهم ليك وسعيدك والخبر في يديك والرغائب اليك والعمل وهذا التقدير في رواية مالك ايضا عنده عن نافع عن ابن عمر انه كان يزيد فيها فذكر نحوه فرف ان ابن عمر اقتدى في ذلك بابيه واخرج ابن ابي شيبة عن طريق المسور بن مخرمة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد ليك مرغوبا ومرهوبا اليك ذا النعماء والفضل الحسن واستدل به على استحباب الزيادة على ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال الطحاوي جدا ان اخرج من حديث ابن عمر وابن مسعود وعائشة وجابر وعمر وابن مسعود كرب اجمع المسلمون جميعا على هذه التلبية غير ان قوما قالوا لا بأس ان يزيد فيها من الذكر لله ما احب وهو قول محمد والثوري والاوزاعي واحتجوا بحديث ابي هريرة يعني الذي اخرج النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم قال كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ليك اله الحق ليك وزيادة ابن عمر المذكورة وخالفهم آخرون فقالوا لا ينبغي ان يزداد على ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كما في حديث عمر وابن مسعود يكره ثم فضله هو ولم يقل لبوا بما شتم بما هو من جنس هذا بل عليهم كما علمهم التكبير في الصلاة فكان لا ينبغي ان يتعدى في ذلك شيئا مما علمه ثم اخرج حديث عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمع رجلا يقول ليك ذا المارج فقال انه لذي المارج وما هكذا كنا نطبع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهذا سمعته كره الزيادة في التلبية فيه نأخذ انتهى ويدل على الجواز ما وقع عند النسائي من طريق عبد الرحمن بن زيد عن ابن مسعود

قال كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فيه دلالة على انه قد كان يلبي بخير ذلك وما تقدم عن عمر وابن عمر وروى سعيد بن منصور عن طريق الاسود بن يزيد انه كان يقول لبيك غفلار القنوب وفي حديث جابر الطويل في صفة الحج حتى استوت به ناقه على البيضاء اهل بالتوحيد لبيك اللهم لبيك الخ قال واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد عليهم شيئا ولزم تليته واخرجه ابو داود عن الوجه الذي اخرج به منه مسلم قال والناس يزيدون ذا المارج ونحوه من السلام والتي صلى الله عليه وسلم يسمع فلا يقول لهم شيئا وفي رواية البيهقي ذا المارج وذا الفواضل وهذا يدل على ان الاختصار على التلبية المرفوعة افضل لمداومته هو صلى الله عليه وسلم عليها وانه لا بأس بالزيادة لكونه لم يرد بها عليهم واقرم عليها وهو قول الجمهور وبه صرح اشهب وحكى ابن عبد البر عن مالك الكراخة قال وهو احد قولي الشافعي وقال الشيخ ابو حامد حكى اهل المراق عن الشافعي يعني في القديم انه كره الزيادة على المرفوع وغلطوا بل لا يكره ولا يستحب وحكي الترمذي عن الشافعي قال فان زاد في التلبية شيئا من تعظيم الله فلا بأس واحب الي ان يقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان ابن عمر حفظ التلبية عنه ثم زاد من قبله زيادة ونصب للبيهقي الخلاف بين ابي حنيفة والشافعي فقال الاختصار على المرفوع احب ولا ضيق ان يزيد عليها قال وقال ابو حنيفة ان زاد فحسن وحكى في المرفة عن الشافعي قال ولا ضيق على احد في قول ما جاء عن ابن عمر وغيره من تعظيم الله ودعائه غير ان الاختيار عندي ان يفر ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انتهى وهذا اعدل الوجوه فيفرد ما جاء مرفوعا وادا اختار قول ماجاء موقوفا او انشاءه من قبل نفسه بما يليق قاله على اخراده حتى لا يتخلط بالمرفوع وهو شبه بحال الدعاء في التشهد فانه قال فيه ثم ليخير من المسئلة والا اما شاء اي بعدما يفرغ من المرفوع كما تقدم ذلك في موضعه (كذا في فتح الباري) وفي تاريخ مكة للازرق في صفة تلبية جماعة من الانبياء عليهم السلام رواه من رواية عثمان بن ساج قال اخبرني صادق انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مر فجع الروحاء سبعون نبيا تلبثهم شق منهم يونس بن متى وكان يونس يقول لبيك فراج الكرب لبيك وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لبيك انا عبدك لبيك قال وتلبية عيسى عليه السلام انا عبدك وابن امك بنت عبدك لبيك وروى الحاكم في المستدرک من رواية داود بن ابي هند عن عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف برفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال انما الخير خير الآخرة وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وروى الدارقطني في العلل من رواية محمد بن سيرين عن يحيى بن سيرين عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبيك حبا حقا تميدا ورقا (كذا في عمدة القاري) في تكميل في اتفقوا على ان الاحرام لا يكون الا بنية واختلفوا هل تجزيه النية من غير التلبية فقال مالك والشافعي رحمهم الله تعالى تجزيه النية من غير التلبية وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى التلبية في الحج كتكبير الاحرام في الصلاة الا انه يجزيه عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزيه عنده في انتفاع الصلاة كل لفظ يقوم مقام التكبير وهو كل ما يدل على التنظيم (كذا في بداية المجتهد) وقال الشيخ الاكبر قس الله سره — اختلفوا في التلبية هل هي ركن او لا قال بعضهم ركن من اركان الحج — وبه اقول فان الله تعالى يقول (فليستحيوا لي) وهو قد دعانا الى بيته فلا بد ان يقول لبيك ثم تأخذ في الفعل وقال بعضهم ليست ركنا اه كلامه في الفتوحات وفي شرح الآثار لطلحاوي ان التكبير والتلبية ركنان من اركان الصلاة والحج ونقل عن ابي حنيفة رح انها فريضة فلا يصح الحج بدونها وقال السروجي في



عَلَى هَوْلَاءَ الْكَلِمَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْخَلَ رِجْلَهُ فِي الْفَرْزِ وَاسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلَ مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحَلِيفَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرُخُ بِالْحَجِّ صُرَاخًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّمَا لِيَصْرُخُونَ بِيهَا جَمِيعًا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الرِّدَاعِ فَمِنَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمُرَةَ وَمِنَّا مِنْ أَهْلِ

شرح الهداية وابن المفلح وصاحب الاختيار ان التلبية مرة شرط والزيادة سنة والله اعلم ( كذا في الأحاف )

قوله اذا ادخل رجله في الفرز الحديث الفرز ركاب الرجل من جلد فاذا كان من خشب او حديد فهو ركاب واستوت به ناقته اي رفته مستويا على ظهرها وقوله اهل من عند مسجد ذي الحليفة يريد به مبدأ الاهلال وقد اختلفت الروايات عن الصحابة في ذلك ففهم من قال اهل في دبر الصلاة ومنهم من قال اهل حين استوت به ناقته ومنهم من قال حين استوت به على اليباء والبيداء هي الشرف الذي امام ذي الحليفة واختلف هذه الرواية لاختلاف احوالهم في العلم بذلك فان كلا منهم اخبر بما سمعه واتبى اليه علمه وكلهم صدق ابرار والتوفيق بينهما حين وذلك ان الذي شهده عند الصلاة وسمع الاهلال في دبر الصلاة اخبر به والذي لم يشهده في المسجد او شهد ولم يلمح الصوت وسمعه هل عند استواء الناقة به اخبر عنه على ما كان عنده وكذلك الذي قال انه اهل حين استوت به على اليباء ولا تضاد بين هذه الاقوال وانما يحكم بالتناقض اذا كان الزائد نائبا لما بعده وعصداق ما قرنا عليه الحديث ورد الحديث عن ابي داود المازني رضي الله تعالى عنه وكان من اهل بدر ( كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقد ازال الاشكال مارواه ابو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتين اوجب من جلسه فاهل بالبحج حين فرغ منها فسمع منه قوم يحفظونه ثم ركب فلما استقلت به راحلته اهل وادرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الاولى فسمعوه حين ذك فقالوا انما اهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء اهل وادرك ذلك قوم لم يشهدوه فقل كل احد ما سمع وانما كان اهلا في مصلاه واهم الله ثم اهل ثانيا وثالثا واخرجه الحاكم من وجه آخر من طريق عطام بن ابن عباس نحوه دون القصة صلى هذا فكان انكار ابن عمر على من غص الاهلال بالقيام على شرف البيداء وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الافضل ( كذا في فتح الباري ) قوله نصرخ بالهجم حال اي نرفع اصواتنا بالتلبية بالحج صراخا بضم الصاد مفعول مطلق ولعل الاختصار على ذكر الحج لانه الاصل والمقصود الاعظم او لانه المبدوء به ثم ادخل عليه العمرة وقد يقال هذا حال الراوي ومن واقفه واما حاله عليه الصلاة والسلام فسكوت عنه يعرف من محل آخر فلا ينبغي ما سيأتي وعن انس قال كنت رديف ابي طلحة أي رايا خلف ظهره وهو ابن عمه وزوج امه واتهم اي الصحابة والتي معهم كما في رواية ليصرخون بها جميعا الحج والعمرة قال ابن الملك وهذا يدل على ان القرآن افضل وبه قلنا لانه يمد مخالفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم لتبني صلى الله عليه وسلم ومعه في اول الوهلة فمنا من اهل بعمرة

بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ وَأَهَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَأَمَّا مَنْ  
 أَهَلَ بِعُمْرَةٍ فَقَالَ وَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ  
 النَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةٍ  
 الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ بَدَأَ فَأَهَلَ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلَ بِالْحَجِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

اي لبي بها بان قال ليك بعمرة واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج قال الخطابي يحتمل ان يكون  
 بعضهم ممن يقول ليك بحجة وخفي عليه قوله وعمرة فعكس انه كان مفردا وصححه آخر يقول ليك بحجة  
 وعمرة فقال كان قارنا ولا تنكر الزيادة في الاخبار كالاتنكر في الشهادات واكثر الاحاديث الواردة في  
 هذا الباب تؤيد الى هذين الوجهين اقول ويحتمل ان يكون قارنا ويقول تارة ليك بحجة وتارة ليك بعمرة  
 وتارة ليك بحجة وعمرة وكل حكى ما صحه فلا يحتاج الى قوله وخفي عليه قوله وعمرة فاما من اهل بعمرة  
 اي احرم بهاقبل الحج في اشهره فعل اي خرج من العمرة بعد ان طاف وسعى حل له جميع غظورات  
 الاحرام ثم احرم بالحج واما من اهل بالحج او جمع الحج والعمرة اي في نية او بدخل احداهما الى الاخرى  
 فلم يحلوا بكسر الحاء اي لم يخرجوا من الاحرام حتى كان يوم النحر ففي يوم النحر رمي جمره العقبة والحلق  
 حل لهم كل المظهورات الا مباشرة النساء فعل لهم ذلك بطواف الركن قوله تمتع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج حال من العمرة اي تمتع بها منضمة الى الحج بدأ اي ابتداء النسك  
 فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج وقال الطيبي رحمه الله تعالى اي استمتع بالعمرة منضمة الى الحج واتمتع بها (كذا  
 في المرقاة) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى (وترى وجه هذا الحديث وما ضاهاه ان يقول ان تمتع  
 والقران شرعا في الاسلام ولم يكونوا يعرفونها قبل ذلك ولما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ان التمتع  
 اذا ساق الهدى لم يكن له ان يحل حتى يحرم بالحج وهذا يشبه القران في منعه من التحلل حتى ينحر الهدى  
 يوم النحر فلم يفرقوا بين هذا التمتع وبين القران لعدم التحليل بين الاحرامين فاضافوا التمتع الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه وحديث ابن عمر ايضا يخرج على هذا الوجه فان قيل فما تصنع بحديثه الذي  
 رواه بكر بن عبد الله المزني انه لبي بالحج وحده — قلنا وجه التوفيق بين حديثه ان يقول كان ابن عمر  
 في اول امر على ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت مفردا لانه صحح تلبيته بالحج ولم يسمها بالعمرة او يلفه  
 كذلك فلما صحح قول انس رضي الله تعالى عنه وغيره انه لبي بهما جميعا اخبر انه تمتع على ما في حديثه وانه  
 اعلم (كذا في شرح المصاييح) اعلم انه قد اختلف الامة في احرامه عليه السلام فذهب قائلون الى انه احرم  
 مفردا ولم يمتز في سفرته تلك وآخرون الى انه افرد واعتبر فيها من التمتع وآخرون الى انه تمتع ولم يحل  
 لانه ساق الهدى وآخرون الى انه تمتع وحل وآخرون الى انه قرن فطاف طواف واحد وسعى سعي  
 واحدا لحجه وعمرته وآخرون الى انه قرن فطاف طوافين وسعى سعين لها وهذا مذهب علمائنا وقهاتنا  
 السادة الحنفية واما قلنا انه احرم قارنا لبضة وعشرين حديثا صحيحة وصرحة في ذلك ذكرها الحافظ ابن  
 القيم في الهدى وسردناهم قال وهؤلاء الذين روو القرآن بناية اليان عايشة ام المؤمنين وعبد الله بن عمر  
 وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعثمان بن عفان باقراره لملي

وتقرير علي رضي الله عنه وعمران بن حصين والبراء بن عازب وحفصة أم المؤمنين وابو قتادة وابن ابي اوفى وابو طلحة والحرملي بن زياد وام سلمة وانس بن مالك وسعد بن ابي وقاص فؤاد مائة عشر صحابيا رضي الله تعالى عنهم منهم من روى لقطة احرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه ومنهم من روى امره به فصل الترجيح لرواية من روى القرآن لوجوه عشرة (احدها) انهم اكثر كما تقدم (الثاني) ان طرق الاخبار بذلك تنوعت كما بينا (الثالث) ان فيهم من اخبر عن سماعه ولفظه صريحا وفيهم من اخبر عن اخباره عن نفسه بانه فعل ذلك ومنهم من اخبر امره به له بذلك ولم يجيء شيء من ذلك في الافراد (الرابع) تصديق روايات من روى عنه انه اعتمر اربع عمر (الخامس) انها صريحة لا تحتل التأويل بخلاف روايات الافراد (السادس) انها متضمنة زيادة سكت عنها اهل الافراد او غوها واقفا ذكر الزائد مقدم على السكت وللمتقدم على الثاني (السابع) ان رواية الافراد اربعة عايشة وابن عمر وجابر وابن عباس والاربعة رويوا القرآن فان صرنا الى تساقط رواياتهم سلمت رواية من عدا القرآن عن معارض وان صرنا الى الترجيح وجب الاخذ برواية من لم يضطرب الرواية عنه ولا اختلفت كالبراء وانس وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وحفصة ومن تبهم عن تقدم (الثامن) انه النسك الذي امر به من ربه فلم يكن ليعدل عنه (التاسع) انه النسك الذي امر به كل من ساق الهدى فلم يكن ليأمرهم به اذا ساقوا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه (العاشر) انه النسك الذي امر به آله واهل بيته واختاره لهم ولم يكن ليختار لهم الا ما اختار لنفسه ونعم (رجيع حادي عشر) وهو قوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وهذا يقتضي انها قد صارت جزءا منه او كالجزء الداخل فيه بحيث لا يفصل بينها وبينه وانما يكون مع الحج كما يكون الداخل في الشيء معه (والترجيح الثاني عشر) وهو قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لعلي بن عبد الله بن مسعود وقد اهل حج وعمرة فانكر عليه زيد بن صوحان او سلمة بن ربيعة فقال عمر حديث نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يوافق رواية عمر ان الوحي جاءه من الله بالاهلال بها جميعا فدل على ان القرآن سنة التي فعلها وامثل امر الله لها (و ترجيح ثالث عشر) ان القرآن يقع اعماله عن كل النسكين فيقع احرامه وطوافه وسعيه عنها مما وذلك اكمل من وقوعه عن احدهما وعمل كل فعل على حدة (و ترجيح رابع عشر) وهو ان النسك الذي اشتمل على سوق الهدى افضل بلا ريب من نسك خلا عن الهدى فاذا قرن كان هديه عن كل واحد من النسكين فلم يغل نسك منها عن هدى (ولهذا) والله اعلم امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساق الهدى ان يهل بالحج والعمرة معا وأشار الى ذلك في المتفق عليه من حديث البراء بقوله اني سقت الهدى وقرنت (و ترجيح خامس عشر) وهو انه قد ثبت ان التمتع افضل من الافراد لوجوه كثيرة (منها) انه صلى الله عليه وآله وسلم احرم فسخ الحج اليه ومال ان يتقدم من الفاضل الى الفضول الذي هو دونه (ومنها) انه تأسف على كونه لم يفعله بقوله لو استقبلت من امرى ما استبرأت لما سقت الهدى ولجلتها متعة (ومنها) انه امر به كل من لم يسق الهدى (ومنها) ان الحج الذي استقر عليه فعله افضل اصحابه القرآن عن ساق الهدى والتمتع لمن لم يسق الهدى ولوجوه كثيرة غير هذه والتمتع اذا ساق الهدى فهو افضل من تمتع اشتراه من مكة بل في احد القولين لاهدي الا ما جمع فيه بين الحل والحرم واذا ثبت هذا فالقران السابق افضل من تمتع لم يسق ومن تمتع ساق الهدى لانه قد ساق من حين احرم والتمتع انما ساق الهدى من ادنى الحل فكيف يحل مفردا لم يسق هديا افضل من تمتع ساقه من ادنى الحل فكيف اذا حل افضل من قارن ساقه من المقات وهذا بحمد الله

**الفصل الثاني** ﴿عن زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجَرَدَ لِإِهْلَالِهِ

واضح (كذا في زاد الماد) وأما الجواب عن الحديث التمتع فتقول وبالله التوفيق ان التمتع بلغة القرآن وعرف الصحابة اعم من القرآن كما ذكره غير واحد واذا كان اعم احتمل ان يراد به الفرد المسمى بالقرآن في الاصطلاح الحادث ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع علي وعثمان بصفان فكان عثمان ينهي عن التمتع فقال علي ما تريد الى امر فله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال علي اني لا استطيع ان ادعك فها رأي على ذلك اهل بها جميعا هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري اختلف علي وعثمان بصفان في التمتع فقال علي ما تريد الا ان تنهى عن امر فله رسول الله صلى الله عليه وسلم فها رأي ذلك علي اهل بها جميعا بهذا بين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مهلا بها وسيأتيك عن علي التصريح به ويفيد ايضا ان الجمع بينهما تمتع فان عثمان كان ينهى عن التمتع وقصد علي اظهار مخالفته تقريراً لما فله عليه السلام وانه لم ينسخ قرآن وانما تكون مخالفة اذا كانت التمتع التي ينهى عنها عثمان هي القرآن فدل على الامر بين القئين عيناها وتضمن اتفاق علي وعثمان على ان القرآن من مسمى التمتع وحينئذ يجب حمل قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمتع الذي نسيه قرآننا لو لم يكن عنه ما غالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يفيد ما قلناه وهو ما في صحيح مسلم عن ابن عمر انه قرن الحج مع العمرة وطلب لها طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر ان مراده بلفظ التمتع في ذلك الحديث الفرد المسمى بالقرآن وكذا يازم مثل هذا في قول عمران بن حصين تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحتنا معه لو لم يوجد عنه غير ذلك فكيف وقد وجد وهو ما في صحيح مسلم عن عمران بن حصين قال لمطرف احديثك حديثا عسى الله ان ينفك به ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمرة ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه وكذا يجب مثل ما قلنا في حديث عائشة تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخر ما تقدم لو لم يوجد عنها ما يخالفه فكيف وقد وجد ما هو ظاهر فيه وهو ما في سنن أبي داود عن التميمي حديثا زهير بن معاوية حديثا ابو اسحق عن مجاهد مثل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرتين قالت عائشة رضي الله تعالى عنها لقد علم ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرن بحججه وكذا ما في ما في مسلم من ان ابا موسى كان يفتي بالتمتع يعني بقسمها وقول عمر رضي الله تعالى عنه له قد علمت انه صلى الله عليه وسلم فله واصحابه اي ضلوا ما يميته فمفهومه عليه السلام فعل النوع المسمى بالقرآن وهم ضلوا النوع المخصوص باسم التمتع في عرفنا بواسطة فسح الحج الى عمرة ويدل على اعتراف عمر به عنه صلى الله عليه وسلم ما في البخاري عن عمر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي العقيق يقول اتاني الليلة آت من ربي عز وجل قال صل في هذا الوادي المبارك ركعتين وقل عمرة في حجة ولا بد له من امثال ما امر به في منامه الذي هو وحى وما في أبي داود والنسائي عن منصور وابن ماجة عن الاعمش كلاهما عن أبي داود عن الصبي بن معبد التميمي قال اهللت بها ما قال عمر حديث لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وروى من طرق اخرى وصححه الدارقطني قال واصحه اسنادا حديث منصور والاعمش عن أبي وائل عن الصبي عن عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح الهداية العلامة المحقق ابن البهم وان شئت فخصم المرام فارجم الله قوله بمجرد اي من الخطوط ليس ازارور داء لاهلاله

وَأَغْتَسَلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* أَبِي عَمْرٍاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَبَدَ رَأْسَهُ بِالْفِئَلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* خَلَادُ بْنُ الْأَسَابِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَمُرُ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا  
 أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَمَلَالِ أَوْ التَّلْبَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو مَاجَةَ  
 وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ  
 يَلْبِي إِلَّا لِي مِنْ عَنِّي يَمِينُهُ وَشِمَالُهُ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدْرٍ حَتَّى تَقْطَعَ الْأَرْضُ مِنْ هُنَا  
 وَهُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجَةَ \* وعن \* أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ النَّاقَةُ قَامَتْهُ عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي  
 الْحُلَيْفَةِ أَهْلُ بَهْلَاءَ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ لَيْكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ  
 لَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ مُتَقَى عَلَيْهِ وَلَقَطَهُ لِمُسْلِمٍ \* وعن \* عُمَارَةُ بْنُ خُزَيْمَةَ بْنِ  
 ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ تَلْبِيَتِهِ سَأَلَ اللَّهُ  
 رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَاسْتَعْقَاهُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

### الفصل الثالث \* عن \* جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ

أَي لِحْرَامِهِ كَمَا فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ لَبَدَ رَأْسَهُ بِالْفِئَلِ بِكَسْرِ الْفَيْنِ مَا يَضِلُّ بِهِ مِنَ الْخَطَايَا وَغَيْرِهِ وَاقْعَ اِطْعَمَ  
 ( ق ) قَوْلُهُ وَسَعْدِيكَ وَهُوَ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمَقْرُونَةِ بِأَيْكَ وَمَعْنَاهُ اسْعُدْ اسْعُدْ الْمُرَادُ سَاعَدْتَ عَلَى طَاعَتِكَ  
 مُسَاعَدَةً بَعْدَ مُسَاعَدَةٍ وَهَذَا مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ ( ط ) قَوْلُهُ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاشُ قَالَ الْمَازَرِيُّ  
 يَرَوِي بفتح الراء والمد وضم الراء مع القصر ونظيره التناهوا للنعوى ومعناه الطالب والمسالمة والرغبة إلى من يدهم الخير  
 وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِالْعَمَلِ أَقُولُ مَعْنَاهُ الْعَمَلُ مُتَقَى إِلَيْكَ وَأَنْتَ الْمَقْصُودُ فِي الْعَمَلِ وَفِيهِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِيَّاكَ تَعْبُدُ كَمَا  
 أَنَّ الرَّغْبَاءَ إِلَيْكَ مَعْنَاهُ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ( ط ) قَوْلُهُ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَضَمُّهَا أَيْ رِضَا فِي الدُّنْيَا  
 وَالْآخِرَةِ وَالْجَنَّةِ أَيْ فِي الْعَقْبَى فَهِيَ مَرْضَى الْمَوْلَى وَاسْتَعْقَاهُ أَيْ طَابَ عَفْوُهُ فَهُوَ عَطَفَ عَلَى سَأَلَ قَالَ ابْنُ  
 الْمَلَكِ وَرَوَى اسْتَفْهَارُهُ فَيَكُونُ عَطْفًا عَلَى رِضْوَانِهِ أَوْ فِي الْحَسَنِ بِلَفْظِ اسْتَعْتَقَهُ بِرَحْمَتِهِ أَيْ بِسَبَبِ رَحْمَتِهِ تَعَالَى  
 لَا يَكْسِبُ نَفْسَهُ مِنَ النَّارِ أَيْ نَارِ الْعَذَابِ أَوْ نَارِ الْحِجَابِ فَانَّهُ أَشَدَّ الْعُقَابِ قَالَ أَصْحَابُنَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَصِلِيَ عَلَى  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ مِنَ التَّلْبِيَةِ وَخَفَضَ صَوْتَهُ بِذَلِكَ وَإِنْ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَيَسْتَعِذُّ بِهِ  
 مِنَ النَّارِ وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَحِبَّ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَكْرُرَ التَّلْبِيَةَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَنْ يَأْتِيَ بِهَا  
 عَلَى الْوَلَاءِ وَلَا يَقْطِعَهَا بِكَلَامٍ وَلَوْ رَدَّ السَّلَامَ فِي خِلَالِهَا جَازٍ وَلَكِنْ يَكْرَهُ لِفَرِهِ أَنْ يَسْلَمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ وَإِذَا  
 رَأَى شَيْئًا يَسْبِغُهُ قَالَ لَيْكَ أَنْ الْعَيْشَ عَيْشَ الْآخِرَةِ ثُمَّ التَّلْبِيَةَ مَرَّةً شَرْطُ عِنْدَنَا وَالزِّيَادَةُ سِتَّةٌ حَتَّى يَأْتِيَ بِهَا

أَذَّنَ فِي النَّاسِ فَاجْتَمَعُوا قَلَمًا أَتَى الْبَيْدَاءَ أَحْرَمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَلَكُمْ قَدِ قَدِ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا لَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿بَابُ قِصَّةِ حُجَّةِ الْوَدَاعِ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحُجِّ فِي الْمَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

بَرَكَهَا (ق) قوله اذن في الناس لقوله تعالى واذن في الناس بالحج الآية اي نادى بينهم باي اريد الحج قاله ابن الملك والظاهر انه امر مناديا بانه صلى الله عليه وسلم يريد الحج كما سيأتي في حديث جابر الطويل فاجتمعوا اي خلق كثير في المدينة فلما اتى البداء وهي المفازة التي لاشي، فيها وهي هنا اسم موضع مخصوص عند ذي الحليفة احرم اي كرر احرامه او اظهره وهو اظهر لما ثبت انه احرم ابتداء في مسجد ذي الحليفة بعد ركعتي الاحرام (كذا في المرقاة) قوله ويلكم قد قد يسكون المال وكسرهما مع التنوين فيها اي كفاكم هذا الكلام فاقصروا عليه ولا تقولوا الا شريكا هو لك تملكه وماملك مانافية وقيل موصولة قال الطبري كان المشركون يقولون لبيك لاشريك لك الا شريكا هو لك تملكه وماملك فاذا انتهى كلامهم الى لاشريك لك قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قد اي اقصروا عليه ولا تتجاوزوا عنه الى ما بعده وقوله الا شريكا الظاهر فيه الرفع على البدلية من المحل كما في كلمة التوحيد فاخير في الكلمة السفلى اللفظة الساقطة كما اخير في الكلمة العليا العالية يقولون اي المشركون وهو قول ابن عباس هذا اي هذا القول وهو قولهم الا شريكا مع ما قبله وما بعده وم يطوفون بالبيت (ق)

﴿بَابُ قِصَّةِ حُجَّةِ الْوَدَاعِ﴾

قوله مكث بالمدينة تسع سنين لم يحج الحديث (قلت) اما تركه الحج في الاعوام التي قبل الفتح فلا افتقار الى بيانه لوضوح العلة فيه وهي ان الحج لم يكن فرض ثم انه كان معينا بحرب اعداء الله مأمورا باغلاء كلمة الله واطهار دينه فلم يكن ليغفر من هذا القصد السكلي والامر الجامع الى الحج الذي لم يفرض عليه فان قيل اول بضمير في تلك الاعوام (قلنا) نعم ولكن الخطب فيها كان البروهو ان العمرة لم يكن لها موسم معين فيتألب الاعداء لماواته وصده عن البيت وكان تصاؤها بعد الصد او القوات غير مشروعة في زمان معين والاثبات على افعالها كان ممكنا في بعض يوم وكان الامر في الحج بخلاف ذلك كله فهذه من جملة الموانع التي لاجلها ترك الحج مع انه كان عبدا مأمورا يراقب الامر في تصاريه احواله فامرها ولم يؤمر بالحج واما بعد الفتح والفتح في سنة ثمان فان هوازن وثقيفا وكثيرا من العرب كانوا حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم متأهين لقتاله والظاهر ان الحج فرض بعد تلك الحجة لان النبي صلى الله عليه وسلم امر الناس بالحج في السنة الثالثة وفيها امر ابا بكر رضي الله تعالى عنه على الحج ولم يأمر فيه قبل ذلك بشيء وانما خرج عتاب بن اسيد رضي الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَوِّمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ فَمَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ قَوْلَتْ  
 أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ كَيْفَ أَصْنَعُ قَالَ اغْتَسِلِي وَاسْتَنْفِرِي ثَوْبَ وَأَحْرِمِي فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ

تَمَلَّى عَنْهُ بِالْمُسْلِمِينَ وَهُوَ أَمِيرُ مَكَّةَ فَوَقَفَ بِهِ الْمَوْقِفَ وَالْمُشْرُكُونَ وَقُفُوا فِي نَاحِيَةٍ وَكَانَ الْقَنِي يَدْفَعُ بِهِمْ  
 أَبُو - يَارَةَ الْعَدَوَانِي وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنْ تَأْخِرَ الْحَجَّ بَعْدَ الْفَتْحِ إِنْ كَانَ لِلنَّبِيِّ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِ أَقْدَمِهِ  
 تَأْخِيرُ الْأَشْهُرِ عَنْ مَوَاضِعِهَا حَتَّى عِلْدِ الْحَسَابِ فِي الْأَشْهُرِ إِلَى أَصْلِهِ الْمَوْضِعَ الَّذِي بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فِي أَمْرِ الزَّمَانِ يَوْمَ  
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْإِنْسَانَ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَبَيْتُهُ يَوْمَ خَلَقَ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهَذَا التَّوَالِيدُ فِي سِتَّةِ عَشْرَ بَنٍ أَسِيدٍ مَحْتَمِلٍ وَفِي الْعَامِ الَّذِي بَشَّرَ أَبَا بَكْرٍ أَمِيرًا عَلَى أَهْلِ  
 الْمَوْسَمِ غَيْرَ مَحْتَمِلٍ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ لِيَأْمُرَ بِالْحَجِّ فِي غَيْرِ وَقْتِهِ الْمَعْلُومِ وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ  
 الْعِلْمِ بِالْبَصِيرَةِ أَنَّ الْحَجَّ عَامَ الْفَتْحِ وَقَعَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ عَلَى الْحَسَابِ الْقَنِي ابْتَدَعُوهُ وَكَانُوا يَأْمُرُونَ بِكُلِّ عَامٍ مِنْ  
 شَهْرِ إِلَى شَهْرٍ وَكَانَ الْحَجَّ عَامَ حُجَّةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي ذِي الْحِجَّةِ عَلَى الْحَسَابِ الْقَنِي وَنَظَرُوا  
 وَجْهَ اسْتِثْنَاءِ الْحَجِّ إِلَى السَّنَةِ الْعَاشِرَةِ وَالْقَدِيمُ اعْلَمُ هُوَ أَنَّ لَمْ يَرِ أَنَّ يَحْضُرُ الْمَوْسَمَ وَأَهْلُ الشَّرْكَ حُضُورَ هُنَاكَ لِأَنَّهُ  
 لَوْ تَرَكَهُمْ عَلَى مَا يَتَّبِعُونَ بِهِ مِنْ هَدْمِ الْخَالِفِ لَهْدِنِ الْحَقِّ لَكُنْ ذَلِكَ وَهَذَا فِي الدِّينِ وَلَوْ مِنْهُمْ لَأَضَى ذَلِكَ إِلَى  
 التَّشَاغُلِ إِلَى مَا أَرَادَهُ مِنَ النَّسَكِ بِالْقِتَالِ ثُمَّ إِلَى اسْتِحْلَالِ حُرْمَةِ الْحَرَمِ وَكَانَ قَدْ أَخْبَرَ يَوْمَ الْفَتْحِ أَنَّ حُرْمَتَهَا  
 عَادَتْ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ وَأَنَّهُ لَمْ يَحِلَّ لَهُ إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ فَرَأَى أَنَّ يَبِيتُ النَّاسَ إِلَى الْحَجِّ وَيُنَادِي فِي أَهْلِ الْمَوْسَمِ  
 أَنَّ لَا يَحْجُجَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكًا لِيَكُونَ حُجَّجًا خَالِيًا عَنِ الْمَوَارِثِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا وَقَدْ ذَكَرْنَا قَدْ كُنَّا وَجُوهًا غَيْرَهَا  
 فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكَ وَكَتَفَيْنَا هُنَا بِالْقَوْلِ الْوَجْهَ إِثَارَ الْإِخْتِصَارِ ( كَذَا فِي الشَّرْحِ الْمَصْبُوحِ ) لِلتَّوْبِ بِشَيْءٍ رَحِمَهُ اللَّهُ  
 تَمَلَّى قَوْلَهُ ثُمَّ أَذِنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ إِنْ أَعْلَمَهُمْ بِذَلِكَ لِيَتَأَهَّبُوا لِلْحَجِّ مَعَهُ فَيَتَعَلَّمُوا الْمَنَاسِكَ وَالْأَحْكَامَ وَيَشَاهِدُوا أَفْصَالَ  
 وَأَقْوَالَ وَفِيهِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِلْإِمَامِ أَنْ يُؤْذِنَ النَّاسَ بِالْأُمُورِ الْمَهْمَةِ لِيَتَأَهَّبُوا لَهَا ( ط ) قَوْلُهُ بَشَرٌ كَثِيرٌ وَرَدِّي بَعْضُ  
 الرِّوَايَاتِ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنَ الْحَصَرِ وَالْإِحْصَاءِ وَلَمْ يَجِئُوا عِدَّةً وَقَدْ بَاقُوا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ الَّتِي هِيَ آخِرُ غَزَوَاتِهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ أَلْفٍ وَحُجَّةُ الْوَدَاعِ كَانَتْ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا يَدَّ أَنْ يَزِدَادُوا فِيهَا وَبُرُورِي مِائَةَ وَارْبَعَةَ عَشَرَ  
 أَلْفًا وَفِي رِوَايَةٍ مِائَةَ وَارْبَعَةَ وَعِشْرُونَ أَلْفًا وَاقِعَ الْعَمَلِ ( كَذَا فِي الْمَعْلَمَاتِ ) قَوْلُهُ قَوْلَتْ أَسْمَاءُ زَوْجَةُ الصِّدِّيقِ  
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَعْدَ مَوْتِ جَعْفَرٍ وَزَوْجِهَا عَلِيٍّ بَعْدَ مَوْتِ الصِّدِّيقِ وَوُلِدَتْ لَهُ عَمْسُ بِنْتُ عَمْسٍ بِالتَّصْفِيرِ  
 مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ مِنْ أَمْرِ الصَّحَابَةِ قَدْ تَلَّاهُ أَصْحَابُ مَعَاوِيَةَ بِعَصْرِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَثَلَاثِينَ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَصْنَعُ أَيِ فِي بَابِ الْأَحْرَامِ قَالَ اغْتَسِلِي دَلَّ عَلَى أَنَّ اغْتِسَالَ النِّسَاءِ لِلْأَحْرَامِ سَنَةٌ كَذَا  
 ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ لِنَظَافَةِ لَا لَطَهَارَةٍ وَهَذَا لَا يَنْبَغُ لِلنِّسَاءِ وَكَذَا فِي الْخَائِضِ وَاسْتَنْفَرِي ثَوْبَ  
 أَيِ اجْعَلِي ثَوْبًا يَنْفُذُكَ وَشَدِي فَرَجَكَ عَنَزَةَ الثَّرَى لِمَدَامَةِ وَأَحْرِمِي أَيِ بِالْنِّسَاءِ وَالتَّثْلِيَّةُ قَوْلُهُ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ  
 بِالْمَدَامِ لِنَاقَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ فِي الَّتِي قَطَعَ طَرَفَ أُذُنِهَا وَقِيلَ سَمِيَتْ بِهَا لِسَبْتُهَا أَيِ كَانَتْ عَدُوًّا أَقْصَى السَّيْرِ  
 وَغَايَةِ الْجَبْرِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ التَّاجِي أَنَّ الْقَصْوَاءَ الْجَدْعَاءُ اسْمُ لِنَاقَةٍ وَاحِدَةٌ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ

أَهْلُ بِلْدُو حَيْدُ لَيْكَ أَفْهَمُ لَيْكَ لَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ جَابِرٌ لَسْنَا نَتَوَي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ اسْتَلَمَ الرُّكْنَ فَطَافَ سَبْعًا فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَقَرَأَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًى فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الرُّكْنَيْنِ قُلْ هُوَ

صلى الله عليه وسلم (قط) قوله اهل بالوحيد قال النووي يني قوله ليك لا شريك لك وفيه اشارة الى مخالفة ما كانت الجاهلية تقول في تليتها من لفظ الشرك وقد سبق ذكر تليتهم اه قوله لسننا نعرف العمرة تأكيد وتقرير لما في الخبر في قوله لسننا نتوي الا الحج اي لسننا نتوي شيئا من النيات الا نية الحج وكان معتلا فاكده قال القاضي اي لا نرى العمرة في اشر الحج اصحابا لما كان من مقتضات اهل الجاهلية فانهم كانوا يرون العمرة محظورة في اشر الحج ويعتبرون بعد مضيا وقيل معناه ما قصدناها ولم تكن في ذكرنا (ط) قوله حتى اذا اتينا البيت معاه اي وصلناه بعد ما نزل بني طوي بات بها واغتسل فيها ودخل مكة من التنية العليا صبيحة الاحد رابع ذي الحجة وقصد للمسجد من شق باب السلام ولم يصل تحية المسجد لان تحية البيت المقصود منه هو الطواف فمن ثم استمر عليه الصلاة والسلام على مروره في ذلك المقام حتى استلم الركن اي الحجر الاسود والاستلام اتصال من السلام بمعنى التحية واهل اليمن يسمون الركن بالحيا لان الناس يحيونه بالسلام وقيل من السلام بكسر السين وهي الحجارة يقال استلم الحجر اذا لثمه وتناوله والذي رضع يديه عليه وقيله وقيل وضع الجبهة ايضا عليه فرمل اي اسرع بهز منكبيه ثلاثا اي ثلاث مرات من الاشواط السبعة ومشى اي على السكون والمينة ارجاء اي في اربع مرات وكان مضطجعا في جميعها ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذوا بكسر الخاء على الامر وفتحها على الخبر من مقام ابراهيم اي بعض حواله مصلى بالتسوية اي موضع صلاة الطواف فصلى ركعتين كما في نسخة (ق) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى اختلف فيها هل هما واجبتان او مسنوتان فيه قولان (احدهما) واجبتان وبه قال ابو حنيفة لان النبي صلى الله عليه وسلم لما صلاهما تلا قوله عز وجل (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) رواه احمد والنسائي عن جابر فافهم ان الآية امر بهذه الصلاة والامر للوجوب الا ان ذلك امر ظني فكان الثابت به الوجوب واصحها مسنوتان وبه قال مالك واحمد لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي الا ان تطوع ولكل رواية اخرى انها واجبتان واخرى انها تاجبتان للطواف في صفته واحتج الشيخ ابو علي لهذا القول اعني بالنسبة بشيئين (احدهما) انها لو وجبت لوجب شيء بتركها كالرمي ولا يلزم (الثاني) انها لو وجبت لاختص فعلها بمكة ولا يختص بل يجوز في بلده واي موضع شاء (ولك ان تقول) (لما الاول) فيشكل بالاركان فانها واجبة ولا تجزى بشيء وقد تمد هذه الصلاة منها ثم الجبر بالهم انما يكون عند قوات الجبر وهذه الصلاة لا تخوف الا بان يموت وحينئذ لا يتمتع جبرها بالهم قاله الامام وغيره (واما الثاني) فلم لا يجوز ان تكون واجبات والحج واعماله متصلة الى ما يختص بمكة والى ما لا يختص الا ترى ان الاحرام احد الواجبات ولا اختصاص له بمكة ثم ان تعيد المصنف كون هذه الصلاة خلف المقام ور كعتين فيه كلام لما كونه خلف المقام فهو بيان لفصليته لانه يجوز فعلها في غيره قال الرافض يصلها خلف المقام والا في الحجر والا في المسجد والا في اي موضع شاء من الحرم وغيره وقال اصحابنا



أَلَهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى  
الْصَّفَا فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ أَيْدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ قَبْدًا  
يَا صَفَا فَرَّقِي عَلَيَّ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ  
لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ  
وَلَصَّرَ عِبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ قَالِ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ وَمَشَى  
إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى أَنْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ سَعَى حَتَّى إِذَا صَعِدَتَا مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ

الحنية يجوز أن يصلها في أي مكان شاء ولو وجد الرجوع إلى أهله لآنها على التراخي ما لم يرد أن يطوف أسبوعا  
آخر صلى القنور كما سيأتي في الجعديات عن سفيان عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه طاف بالبيت صلى  
ركعتين في البيت وأخرج النسائي عن المطلب ابن أبي وداعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
فرغ من سعيه جاء حاشية المطاف صلى ركعتين وليس بينهما وبين الطوافين أحد وأخرجه ابن حبان في  
الصحيح بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حذو الركن الأسود والرجال والنساء يعبرون بين  
يديه ما بينهم وبينه سترة وأخرج الأزرق عن موسى بن عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر خمسة  
أسابيع كلما طفتنا سبعا دخلنا الكعبة فصلينا فيها ركعتين وأخرج مالك عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
أنه صلاهما بذئ طوى وأخرج رزين أنه صلاهما في الحل وعن أم سلمة أنها صلت ركعتي الطواف في الحل وأما  
كونها ركعتين فقد اختلف فالثابت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لثمان وأخرج الأزرق عن عطاء  
قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزد على الركعتين في حجته وعمرته كلها فما أحب أن يزيد في ذلك  
السبع على الركعتين فإن زاد فلا بأس ويروى عن سفيان الثوري إباحة الزيادة فقد أخرج البغوي عنه وسئل  
عن الرجل يطوف أسبوعا يصلي أربع ركعات قال نعم وإن شئت فنعشرا (كذا في أحفاد السادة) قوله

ثم خرج من الباب أي من باب الصفا إلى الصفا أي إلى جانبه فلا دنا أي قرب من الصفا قرأ أن الصفا والمروة  
من شعائر الله جمع شجرة وهي العلامة التي جعلت للطاعات للمأمور بها في الحج عندها كالوقوف والرمي والطواف  
والسعي أبدأ بصفة التكلم أي وقال أبدأ بما بدأ الله به أي ابتدء بالصلاة لأن الله تعالى بدأه بذلك في كلامه  
فالترتيب المذكور له اعتبار في الأمر الشرعي أما وجوبه أو استحبابه وإن كانت الواو لمطلق الجمع في الآية قال  
النووي رحمه الله تعالى وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث بإسناد صحيح أبدوا بصفة الجمع وعلى كل  
تقدير فيدل على وجوب السعي لا على أنه ركن مع أن الصحابة وغيرهم قالوا أنه تطوع لظاهر الآية وسبب  
زولها ما ذكرت عائشة لما سألتها عروة فقالت إنما نزلت هكذا لأن الأنصار كانوا يخرجون من الطواف بين  
الصفا والمروة أي يخافون الحرج فيه فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت وأما قوله عليه الصلاة والسلام على  
ما رواه الثاقفي وغيره بسند حسن أنه عليه الصلاة والسلام استقبل الناس في الميعة وقال يا أيها الناس اسعوا  
فإن الله كتب عليكم السعي وأوردته الحاكم في مستدركه وابن السكن في صحاحه فأما ما يخيد الوجوب دون  
الركنية مع أنه تكلم في سنده وإن أجاب عنه ابن عبد البر وغيره والحاصل أن دلالة الآية والحديث كلاهما  
ظنية لا يقيد الركنية (ق) قوله حتى أنصبت قدماء في بطن الوادي يقال صببت الماء فانصب أي سكبته فانسكب

فَقَعَلَ عَلَى الْمَرَّةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّغَا حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ طَوَافٍ عَلَى الْمَرَّةِ نَادَى وَهُوَ عَلَى الْمَرَّةِ  
وَالنَّاسُ تَحْتَهُ فَقَالَ لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَصُقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً قَمَرٌ  
كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً فَقَامَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنِ جُشَمٍ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلْعَامَنَّا هَذَا أَمْ لَا بِدَيْ قَسْبِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعُهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى وَقَالَ  
دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا بَلَّ لِأَبْدٍ أَبَدٍ وَقَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ يَدُنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

وانصاب القدمين عبارة عن انحدارها بالسهولة في صب من الأرض وهو ما انحدر منها وقوله صلى الله عليه وسلم  
وفيه حتى اذا صعدت قدماها اي اخذتا في الصعود من الوادي والاصعاد التعاقب في الأرض والاباد سواء ذلك  
في صعود او حذور قال تعالى ( اذ تصعدون ولا تلوون على احد ) ومناه في الحديث ارتفاع القدمين من بطن  
المسيل الى المسكان العالي لانه ذكر في مقابلة الانصاب عند الهبوط في الوادي واقه اعلم ( شرح المصباح  
للزرباشي رحمه الله تعالى ) قوله لو استقبلت من امرى ما استدبرت لم اسق الهدى وجعلتها عمره للمنى لوعلت  
من امرى في قبل منه ما عنتني دبر منه جعلتها الضمير عائد الى الحجة اي جعلت الحجة عمره كما مر في ذلك  
ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ان يكون الانساك الثلاثة معمولا بها لكلا يظن ظان ان شيئا منها متروكا ولما  
لم يكن يسعه ان يقوم بها جميعا فعل بعضها وامر ببعضها لئلا يسي كل منهم بما فعله او بما امر به ولما كانت الصحابة  
اشد الناس ولو ما باقضاء هديه واثار سنته لم ير ان يكلمهم الى اختيارهم في ذلك لانهم لم يكونوا يعدلون غير صنيعه  
بما صنع بل كانوا يهلون بما اهل هو به ويدعون ما سوى ذلك فلما اهل هو بها اتبعه من عرف ذلك او  
قال اهلت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان غمار الناس مفردين لانهم كانوا لا يعرفون  
القران ولا التمتع ولو تركوا على ما هم عليه حتى احد الانساك وهو التمتع معملا غير معمول به فامر من لم  
يسق الهدى منهم ان يرفض حجته ويجعلها عمره وهذا امر خصوصا به من بين الامة لا يجوز لاحد بعدم رفض  
الحج الى العمرة ورد بذلك الاحاديث الصحاح فكان القوم تداخلهم غشاة عن ذلك وشق عليهم ما امروا  
به حتى قالوا ننتقل الى منى وذكرنا بقطر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بما خسر ضاههم من الاضطراب  
ولم يأمن عليهم الشيطان ان يزههم فقال لو استقبلت من امرى دفعا لما استدبرهم من وحر الصدر وارشادا لهم  
الى ان الفضيلة كل الفضيلة في الاتجار بامرهم والاجابة الى ما دعا اليه وفيه دخلت العمرة في الحج الحديث ايسر  
دخلت في وقت الحج واشهره وكان اهل الجاهلية لا يرون ذلك على ما ذكرناه عنهم فابطل النبي ﷺ ما كانوا  
عليه بقوله هذا وقيل معنى دخول العمرة في الحج ان فرضها ساقط بوجوب العمرة وقال القائلون بوجوب العمرة ان المنى  
دخلت العمرة في اجزاء افضل الحج فاتخذنا في العمل واستدلوا بقول سراقه العمانا هذا قالوا لولا وجوب  
اصله لما توهموا انه يتكرر ولم يحتاجوا الى المسئلة عنه والتأويل هو الاول وسؤال سراقه كان عن العمرة في  
اشهر الحج لما فهم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم واني يستدل بهذا الحديث على وجوب العمرة وجار  
هو الذي روى عنه هذا الحديث في الجوامع الصحاح وكان شاهد الحال وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه سئل عن العمرة او اجبة هي قال لا ان تنشر فهو افضل وهذا الحديث اخرجه ابو عيسى في كتابه وقال هذا  
حديث حسن صحيح (قلت) ان حديثه هذا في نفي الوجوب قول فضل والذي تدعيه تأويل على سبيل الاحتمال والصحابي

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ  
قَالَ فَإِنْ مَعِيَ الْهَدْيُ فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةً أَهْدَى الْهَدْيِ الَّذِي قَدِمَ بِهِ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ  
وَالَّذِي أَنَّى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةً قَالَ فَعَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْاِتْرَافَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنًى فَأَهْلَوْا  
بِالْحَجِّ وَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِمَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ  
وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقَبْضَةٍ مِنْ شَعْرِ قُضْرَبَ لَهُ بِنِمْرَةٍ  
فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقِفَ عِنْدَ الْمُشْعَرِ الْحَرَامِ

الذي روى انها غير واجبة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان معنى قوله دخلت العمرة في الحج عنده على  
ما رأيت لمن في احد الحديثين والصحابي اعرف بوجوه الخطاب ( كذا في شرح المصاييح للتوريشي ) ومعنى قوله  
لا بل لا بد ابدائي ليس لعمامتنا هذا قط بل لا بد بدكره لنا كيد قوله حين فرضت الحج اي الزمته على نفسك بالنية والتلبية  
قال تعالى ( فمن فرض فيهن الحج ) قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال ابن الملك رحمه الله هذا يدل على جواز  
تتابع احرام الرجل على احرام غيره قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فان معي يسكون الياء وفتحها اي اذا  
عاقبت احرامك باحرامى فاني احرمت بالعمرة ومعى الهدى ولا اقدر ان اخرج من العمرة بالتحلل فلا تحل نهى  
او نهي اي لا تحل انت بالخروج من الاحرام كما لا اهل حتى تفرغ من العمرة والحج قال اي جابر فكان جماعة  
الهدى اي من الابل الذي قدم به اي بذلك الهدى على من البعير اي له صلى الله عليه وسلم والذي اتى به  
النبي صلى الله عليه وسلم مائة اي من الهدى قال اي جابر فعل الناس ايسر خرج من الاحرام من احرم  
بالعمرة ولم يكن معه هدى بعد الفراغ منها كلهم قال الطيبي رحمه الله تعالى قيل هذا عام مخصوص لان عائشة  
رضي الله تعالى عنها لم تحل ولم تكن بمن ساق الهدى اقول لعلها ما امرت بفسخ الحج الى العمرة او كانت  
معتمة وامرت باذخار الحج عليها لتكون قارة كما سيأتي قريبا وقصروا قال الطيبي رحمه الله وانما قصروا  
مع ان الحلق افضل لان يبقى لهم بقية من الشعر حتى يحلق في الحج اه وليكون شرم في ميزان حجتهم ايضا  
سببا لزيادة اجرهم وليكونوا داخلين في القصرين والمحللين جامعين بين العمل بالرخصة والزمرة الا النبي ﷺ  
استثناء من ضمير حاولا ومن كان معه هدى عطف على المستثنى فلما كان يوم التروية وهو اليوم الثامن  
من ذي الحجة سمي به لان الحجاج يرتوون ويشربون فيه من الماء ويسقون الدواب لما بعده وقيل لان الحليل  
تروى فيه اي تفكر في ذبح اسماعيل وانه كيف يصنع حتى جزم عزمه يوم العاشر بذبحه توجها اي ارادوا  
التوجه الى منى بنون وقيل لا ينون فيكذب بالالف سميت به لانه معنى السماء اي ايامها اي براق وبنك اولانه  
يعطى الحجاج منهم باكال افعال الحج فيها فاهلوا بالحج اي احرم به من كان خرج عن احرامه بعد الفراغ من العمرة  
قوله بنمرة بفتح الون وكسر الميم وهو غير منصرف عن بين الخارج من مأزعي عرفة اذا اراد الموقف قال  
الطيبي رحمه الله تعالى جبل قريب من عرفات وليس منها فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من منى اليها  
ولا تشك قريش الا انه واقف اي بالحج عند المشعر الحرام قال الطيبي رحمه الله اي ولم يشكوا في انه بالخائف

كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ النُّبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ يَنْمِرَةٌ فَتَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِأَلْقَاصِهِمْ فَرُحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ

في المناسك بل يتقنوا بها الا في الوقوف فانهم جزموا بانه يواقفهم فيه فان اهل الحرم كانوا يقفون عند المشعر الحرام وهو جبل في الزدلفة يقال له قروح وعليه جمهور المفسرين والمحدثين وقيل انه كل الزدلفة وهو بفتح العين وقيل بكسرهما ذكره النووي رحمه الله تعالى وهذا معنى قوله كما كانت قريش تصنع في الجاهلية ويقولون نحن حمام الحرم فلا تخرج منه وقد يتوهم انه صلى الله عليه وسلم كان يواقفهم قبل البئنة وليس كذلك لما جاء في بعض الروايات صريحا انه كان يقف مع عامة الناس قبل النية ايضا كما هو مذكور في الدر المنثور فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم اي جاوز الزدلفة ولم يقف بها وسار من طريق ضب وهو جبل متصل بشيروهي من مزدلفة في اصل المأزمين على يمينك وانت ذاهب الى عرفة قوله فنزل بها اي بالحيمة وهذا يدل على جواز استغلال الحرم بالحيمة ونحوها خلافا للمالك واحمد في مثل هودج ونحو ذلك أمر بالتحصوا أي بالحصار فرحات له على بناء المجهول ونحفا اي شد الرحل عليها لاني صلى الله عليه وسلم فاني اي فركبها فاني بطن الوادي موضع يعرفات يسمى عرته وليس من عرفات خلافا للمالك ومنها بعض مسجد ابراهيم الموجود اليوم واختلف في عدته والصحيح انه منسوب لابراهيم الخليل باعتبار انه اول من اتخذه مصلى وقيل ابراهيم القميسي المنسوب اليه احد ابواب المسجد كان في اول دولة بني العباس اي نسب اليه لانه بانيه او بمجده فخطب الناس اي وعظهم وخطب خطبتين الاولى لترغيبهم بالمناسك والحث على كثرة الذكر والدعاء بعرفة والثانية قصيدة جدا لمجرد الدعاء ومن ثم قيل اذا قام اليها شرع المؤذن في الاقامة ليفرغا ما بينه وبينه البيهقي وقال ان دماءكم واموالكم اي تعرضوا حرام عليكم اي ليس بدمكم ان تعرض لبعض فريق دمه او يسلب ماله كحرمة يومكم هذا يعني تعرض بدمكم دماء بعض وامواله في غير هذه الايام كحرمة التعرض لها في يوم عرفة في شهركم هذا اي ذي الحجة في بلدكم هذا اي مكة او الحرم المحترم وفيه تأكيد حيث جمع بين حرمة الزمان واحترام المكان في تشبيه حرمة الاموال والابدان ويمكن ان يكون لفا ونشرا مشوشا بان تكون حرمة النفس كحرمة البلد لانه ثابت مستقر في مكانه وحرمة المال كحرمة الزمان فانه غاد ورائح وفيه اعلاء الى قوة حرمة النفس لان حرمة البدن مؤبدة وحرمة الزمان موقفة ومع هذا لا يلزم من نسخها نسخها لانها غير تامة لها بل مشبهة بها والتشبيه غير لازم من جميع الوجوه ولهذا قال الطيبي رحمه الله تعالى شبه في التحريم يوم عرفة وذي الحجة والبلد لانهم كانوا يعتقدون انها محرمة اشد التحريم لا يباح فيها شيء الا لاتباعه كل شيء اي ضله احدكم من امر الجاهلية أي قبل الاسلام تحت قدمي قديمي بالثنية وفي نسخة بالافراد والاول ادل على المبالغة موضوع اي كالشيء الموضوع تحت القدم وهو مجاز عن ابطاله والمعنى عفوت عن كل شيء فله رجل قبل الاسلام وتجاوت

وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنْ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ بِنِ رَيْعَةَ بِنِ الْحَارِثِ وَكَانَ  
مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِ سَمْدٍ فَقَتَلَهُ هَذِيلٌ وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَا أَضْعُ مِنْ رَبَانَا رِبَا عَبَّاسِ  
ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَأَقْبُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ اللَّهُ  
وَأَسْتَحْلَمْتُمْ فَرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَبْطُلَنَّ فَرُشْكُمُ أَحَدًا تَكَرَّهُوهُنَّ  
فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَأَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْعَرُوفِ

عنه حتى صار كالشيء الموضوع تحت القدم ودماء الجاهلية موضوعة لاقصاص ولادية ولا كفارة أعادها للاهتمام  
أو ليعني عليه ما جده من الكلام وأن أول دم أضاع أي أضاعه وتركه من دمائنا أي للمستحقين لنا أهل الإسلام  
كذا قيل والظاهر من دمائنا أن المراد دماء أقاربنا ولذا قال الطيبي رحمه الله تعالى ابتداء في وضع القتل  
والدماء بأهل بيته وأقاربه ليكون أمكن في قلوب السامعين وإسد لباب الطمع بترخص فيه دم ابن ربيعة  
اسمه عباس بن الحارث أي بن عبد المطلب قال الطيبي رحمه الله صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وكان  
أبسن منه توفي في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وكان مسترضعاً على بناء الجبولى أي كان لابنه ظن رضعه في  
بني سعد وضح من بعض الرواة دم ربيعة بن الحارث وهي رواية البخاري وقد خطأها جمع من أهل العلم بأن  
العواب دم ابن ربيعة ويمكن تصحيح ذلك بأن يقال أضافه الدم إلى ربيعة لانه ولي ذلك أو هو على حذف  
مضاف أي دم قتل ربيعة أعادها على اشتهار القصة فقتله أي ابن ربيعة هذيل وكان طفلاً صغيراً يحوي بين البيوت  
فأصابه حجر في حرب بني سعد مع قبيلة هذيل فقتله هذيل وربا الجاهلية موضوع يريد ما ألهم المصنوعة والنسوبة  
وأما خص الربا تأكيده لانه في الجملة معقول في صورة مشروع وليرتب عليه قوة وأول ربا أي زائد على  
رأس المال أضاع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب قيل انه بدل من ربانا والأظهر انه الخبر وقوله فانه أي  
الربا أو ربا عباس موضوع كله تأكيده بعد تأكيد والمراد الزائد على رأس المال قال تعالى (وان تبهم فلكم  
رؤس أموالكم ولان الربا هو الزيادة فأنهوا الله في النساء أي في حقن والفاء فصيحة قال الطيبي رحمه الله تعالى  
وفي رواية المصاييح بالواو وكلاماً سديد وهو معطوف على ما سبق من حيث المعنى أي أنهوا الله في استحابة  
الدماء وفي نهب الأموال وفي النساء فانكم أخذتموهن بأمان الله قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في كثير  
من الأصول وفي بعضها بأمانة الله أي بعهده من الرفق وحسن العشرة واستحلتم فروجهن بكلمة الله أي بشرعه  
أو بأمره وحكمه وهو قوله ( فانكحوا ) وقيل بالإيجاب والقبول أي بالكلمة التي أمر الله بها وفي نسخة  
بكلمات الله ولكم عليهن أي من الحقوق أن لا يوطئن بهمة أو بأبدانها من باب الأفضال فرشكم أحداً تكرهونه  
قال الطيبي رحمه الله تعالى أي لا يأذن لأحد أن يدخل منازل الأزواج والنهي يتناول الرجال والنساء  
فإن فعل ذلك أي الإبطاء المذكور فاضربوهن قيل المعنى لا يأذن لأحد من الرجال الأجانب أن يدخل عليهن  
فيتحدث بهن وكان من عادة العرب لا يرون به بأساً فلما نزلت آية الحجاب اتبوا عنه وليس هذا كناية عن  
الزنا والا كان عقوبتهن الرجم دون الضرب ضرباً غير مبرح بتشديد الراء المكسورة وبالحاء المهملة أي مجرح

وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَفْضِلُوا بَدْرَهُ إِنْ اِعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّابِغَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكِهُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذِنَ لِإِبْلِيسَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَمَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ وَجَمَلَ حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

او شديد وانتم تسألون عني بصيغة الجہول اي عن تبليغي وعدمه فاما انتم قائلون اي في حقى قالوا نشهد انك قد بلغت اي الرسالة واديت اي الامانة ونصحت اي الامة فقال اي اشار بإصبعه السابغة بالجر واخيه من الرفع والنصب برفضا حال من فاعل قال اي راضا اياها او من السابغة اي مرفوعة الى السماء ينكها بضم الكاف والمثناة التوقائية اي يشيرها الى الناس كالذي يضرب بها الارض والنكت ضرب رأس الانامل الى الارض وفي نسخة صحيحة بالموحدة في النهاية الباء للموحدة اي يميلها اليهم يريد بذلك ان يشهد الله عليهم قال النووي رحمه الله هكذا ضبطناه بالثاء المثناة من فوق قال القاضي رحمه الله تعالى هكذا الرواية وهو جيد المعنى قال قيل سوا به ينكها بياء موحدة قال ورويناه في سنن ابى داود اللهم اشهد اي على عبادك بانهم قد اقرؤا باي قد بلغت كذا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى والمعنى اللهم اشهد انت اذ كفى بك شيئا اللهم اشهد ثلاث مرات كان الانسب ان يلفظ الراوي بالهم اشهد ثلاث مرات او يقول اللهم اشهد مرة ثم يقول ثلاث مرات ثم اذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر اي جمع بينهما في وقت الظهر وهذا الجمع كجمع المزدلفة جمع نسك عندنا وجمع سفر عند الشافعي خلافا لبعض اصحابه ولم يصل بينهما شيئا اي من السنن والتوافل كيلا يطل الجمع لان الموالاة بين الصلاتين واجبة ثم ركب اي وسار حتى اتى الموقف اي ارض عرفات او اللام العهد والمراد موقفه الخاص ويؤيده قوله فجمل بطن ناقته القصواء بالجر واخيه الى الصخرات بنتجين الاحجار الكبار قال النووي رحمه الله تعالى هن حجرات مفترشات في اسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط ارض عرفات فهذا هو الموقف المستحب فان عجز عنه فليقرب منه بحسب الامكان واما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل وتوهمهم انه لا يصح الوقوف الا فيه فلفظ والصواب جواز الوقوف في كل جزء من ارض عرفات واما وقت الوقوف فهو ما بين زوال الشمس يوم عرفة وطلوع الفجر الثاني من يوم النحر وقال احمد يدخل وقت الوقوف من فجر يوم عرفة وجبل جبل المشاة بين يديه قال النووي رحمه الله تعالى روى بالحاء المهمله وسكون الباء وروى بالجيم وفتح الباء قال القاضي رحمه الله تعالى الاول اشبه بالحديث وجبل المشاة بمضمم وحمل الرمل ما طال منه واما بالجيم فمتنا طرقيهم وحيث تسلك الرحالة اه وقال الطيبي رحمه الله تعالى بالحاء اي طرقيهم الذي يسلكونه في الرمل وقال التوربشتي رحمه الله تعالى جبل المشاة موضع وقيل اسم موضع من رمل مرتفع كالكتبان وقيل الجبل الرمل المستطيل واما اضافها الى المشاة لانها لا يقدر ان يصعد اليها الا للمشاي او لاجتماعهم عليها توقيا منه مواقف الركاب ودون جبل المشاة ودون الصخرات اللامعة بسطح الجبل موقف الامام وبه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرى الوقوف واستقبل القبلة

فَلَمْ يَزَلْ وَاَقْفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَأُردِفَ أُسَامَةُ  
وَدَفَعَ حَتَّى أَتَى الْمَزْدَلَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِإِذَانِ وَاحِدٍ وَأَقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا  
شَيْئًا ثُمَّ أَضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ بِإِذَانِ وَأَقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ  
الْقَصْوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْرَءَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَرَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ  
وَاقِفًا حَتَّى أَصْفَرَجَدًا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَأُردِفَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحْسِرٍ

ثم زل واقفا دائما بركن الوقوف راكبا على الافة حتى غربت الشمس اي اكثرها او كادت ان تغرب  
وذهبت الصفرة قليلا اي ذهب قليلا حتى غاب القرص واردف اسامة اي اردفه التي صلى الله عليه وسلم خلفه  
ودفع اي ارغل ومضى وقال الطيبي رحمه الله تعالى اي ابتداء السير ودفع نفسه ونحاه او دفع ناقته وحملها  
على السير ويقول بيده اليمنى ايها الناس السكينة السكينة بالنصب اي الزموها كلها اي حلا من الحلال بالحاء  
المهمل اي التل اللطيف من الرمل ارخى لها اي لافقة قليلا اي ارخاه قليلا حتى تصدفتح الباب المثناة فوق وضما  
يقال سعد في الجبل واصد ومنه قوله تعالى اذ تصعدون وجدت هذه الزيادة في بعض روايات مسلم ثم اتى المزدلفة  
قبل ميته بها ليجيء الناس اليها في زلف من الليل اي ساعات قريبة من اوله ومنه قوله تعالى ( واذا الجنة ازلفت  
اي قربت واما ازدهام الناس بين العلمين فبدعة قبيحة يترتب عليها مفسد صريحة فصلى بها المغرب والعشاء  
اي في وقت العشاء باذان واحد واقامتين وبه قالت الائمة الثلاثة وزفر رحمه الله تعالى لما سيأتي ولم يسبح اي  
لم يصل بينها اي بين المغرب والعشاء شيئا اي من التوافل والسنن والمعتمد انه يصلي بهما سنة المغرب والعشاء  
والوتر لقوله ثم اضطجع اي للنوم بعد رتبة العشاء والوتر كما في رواية حتى طلع الفجر فتقوية للبدن ورحمة  
لامنة ولان في نهاره عبادات كثيرة يحتاج الى النشاط فيها وهو لا ينافي الحديث المشهور من احيا ليلة العيد  
احيا الله قلبه يوم تموت القلوب فيستحب ان يحياه بالله ذكر والفكر دون التوافل المأقاة مطابقة لسنة مع  
ان المراد احياه تلك الليلة في الجملة او اكثرها ثم المبيت عندنا سنة وعليه بعض المحققين من الشافعية رحمه الله  
تعالى وقيل واجب وهو مذهب الشافعي وقيل ركن لا يصح الا به كالوقوف وعليه جماعة من الاجلة وقال  
مالك النزول واجب والمبيت سنة وكذا الوقوف بعده ثم المبيت بمعظم الليل والصحيح انه بحضور لحظة بالمزدلفة  
فصلى الفجر حين تبين له الصبح اي طلع الفجر باذان واقامة اي غلس ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر  
الحرام موضع خاص من المزدلفة يتناه مطوم سمي به لانه ممل للعباد والمشاعر للعالم التي نذب الله اليها واصر  
بالتقيام فيها وهو فتح المم وقد يكسر وفي رواية حتى رقي على المشعر الحرام وما يدل على الفارة بين المزدلفة  
والمشعر الحرام ما في البخاري كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقدم ضفة اهله فيقفون عند المشعر بالمزدلفة  
فيذكرون الله وذهب جماعة الى انه هي تدفع اي ذهب الى ان قبل ان تطلع الشمس واردف الفضل بن  
عباس اي بدل اسامة حتى اتى بطن محسر بكسر السين للمهمل المشددة وهو ما بين مزدلفة ومي والتحرر الاغيا  
ومنه قوله تعالى ( ينقلب اليك البحر خاشئا وهو حير ) سمي بذلك لان قيل اصحاب القبل حسر فيه اي اغيا  
وكل ذكره النووي رحمه الله تعالى اي بناء على انه دخل الحرم وهو ما عليه جماعة لكن المرجح عند

فحرك قليلاً ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرة الكبرى حتى أتى الجمرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف رمى من بطن الوادي ثم أنصرف إلى النحر فحفر ثلاثاً وستين بدنة بيده ثم أعطى علياً فنحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة بضعمة فجعلت في قدر فطخت فأكلوا من لحمها وشربوا من مرقها ثم ركب رسول الله ﷺ فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر

غيرم انه لم يدخله وانما اصلهم العذاب قبل الحرم قرب عرفة فلم ينج منهم الا واحدا اخبر من وراءهم الطريق الوسطى وهي غير طريق ذهابه الى عرفات بل انما هي التي تخرج على الجمرة الكبرى اي جمرة العقبة حتى أتى عطف على سلك اي حتى وصل الجمرة التي عند الشجرة اي العقبة ولعل الشجرة اذ ذاك كانت موجودة هناك فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف بلقاء والدال المجتمعين الرمي برؤس الاصابع رمى من بطن الوادي بدل من قوله فرماها او استئناف مبين وهو الاظهر ووقع في رواية البخاري عن ابن مسعود وكذا في عبارة الشافعي رحمه الله تعالى ما يفيد جواز الرمي من فوقها وقياسا على بقية الجمرات حيث يجوز من جوانبها وان كان الجانب المستحب واحداً ثم انصرف اي رجع من جمرة العقبة الى المحر ففتح الميم اي موضع النحر والآن قال له المذبح لعدم النحر وتخليلاً لكثرة غلب في الاول وهو قريب من جمرة العقبة فحفر ثلاثاً وستين بدنة بعدد سني عمره بيده الظاهر ان لفظ المشكلة جمع بين الروایتين فان الرواية الصحيحة ثلاثاً وستين بيده بدون لفظ بدنة قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في النسخ وكذا نقله القاضي رحمه الله تعالى عن جميع الرواة سوى ابن ماجة فانه رواه بدنة قال وكلاهما صواب والاول اصوب ثم اعطى اي بقية البدن علياً فنحر اي على ما غبر اي بقي من المائة واشركه اي النبي صلى الله عليه وسلم علياً في هديه بانه اعطاه بعض الهدايا لينحر عن نفسه وهو يحتمل ان يكون من بقية البدن ايضا ويكون عند سني عمره رضي الله تعالى عنه على بعض الاقوال قال النووي رحمه الله تعالى وظاهره انه شاركه في نفس الهدى قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وعندي انه لم يكن تشريفاً حقيقة بل اعطاه قدراً يذبحه قال والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة وكانت ثلاثاً وستين كما جاء في رواية الترمذي واعطى علياً البدن التي جاءت معه من اليمن وهي تمام المائة ولا يبعد انه عليه الصلاة والسلام اشرك علياً في ثواب هديه لان الهدى يعطي حكم الاضحية ثم قال النووي رحمه الله تعالى وفيه استحباب تمجيد ذبح الهدايا وان كانت كثيرة في يوم النحر ولا يؤخر بعضها الى ايام التشريق ثم امر من كل بدنة بضعمة ففتح الباء الثانية وهي قطعة من اللحم فبسلت اي القطع في قدر في القاموس القدر بالكسر معلوم اشى او يوث فطخت فأكلوا من لحمها الضمير يعود الى القدر ويحتمل ان يعود الى الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى وشربوا من مرقها اي من مرق القدر او مرق لحوم الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى يدل على جواز الاكل من هدي التطوع وهو الصحيح انه مستحب وقيل واجب لقوله تعالى فكلوا منها ثم افاض اي اسرع الى البيت اي يتأهب لطلوع الفرض ويسمى طواف الاضحية (ق) صلى بمكة الظهر قال الحافظان القيم رحمه الله تعالى اختلف ابن صلى الظهر يومئذ قري للصحيحين عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع صلى الظهر يعني وفي



صحيح مسلم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وكذلك قالت عائشة رضي الله تعالى عنها واختلف في ترجيح احد هذين القولين على الآخر فقال ابو محمد بن حزم قول عائشة وجابر اولى وبه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجوه ( احدها ) انه رواية اثنين وهما اولى من الواحد ( الثاني ) ان عائشة اخص الناس به صلى الله عليه وسلم ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها ( الثالث ) ان سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من اولها الى آخرها اتم سياق وقد حفظ القصة وضبطها حتى ضبط جزئياتها حتى ضبط منها امر لا يتعلق بالمناسك وهو نزول النبي صلى الله عليه وسلم ليلية جمع في الطريق قضى حاجته عند الشعب ثم توطأ وضوءاً خفيفاً فنضبط هذا القدر فهو ضبط مكان صلاته يوم النحر اولى ( الرابع ) ان حجة الوداع كانت في اذار وهي تساوي الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى منى وخطب بها الناس ونحر بدنا عظيمة وقسمها وطبخ له من لحما واكل منه ورمى الجرة وحلق رأسه وتطيب ثم افاض فطاف وشرب من ماء زمزم ومن نبذ السقاية ووقف عليهم وم يسقون وهذه اعمال تبدو في الاظهر انها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع الى منى بحث يدرك وقت الظهر في فصل اذار ( الخامس ) ان هذين الحديثين جاريان يجري الناقل والبقى فان عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجة الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمدين فجرى ابن عمر على العادة وضبط جابر وعائشة رضي الله تعالى عنهما الامر الذي هو خارج عن عادته فهو اولى بان يكون هو المحفوظ ( ورجعت طائفة اخرى ) قول ابن عمر لوجوه ( احدها ) انه لو صلى الظهر بمكة لم تصل الصحابة بنى وحدانا وزرافة ( كسما ) وقد تشدد فتوها الجماعة من الناس او العشرة منهم ( قاموس ) بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف امام يكون نائباً عنه ولم ينقل هذا احد قط ولا يقول احد انه اسقاب من يصلي بهم ولو لا علمه انه يرجع اليهم فصيلي بهم لنال ان حضرت الصلاة ولست عندكم فليصل بكم فلان وحيث لم يتسع هذا ولا هذا ولا صلى الصحابة هناك وحدانا قطما ولا كان عادتهم اذا اجتمعوا ان يصلوا عزين علم انهم صلوا معه على عادتهم ( الثاني ) انه لو صلى بمكة لكان خلفه بعض اهل البلد وم يقيمون وكان بأمرهم ان يتنموا صلاتهم ولم ينقل انهم قاموا فاتحوا بعد سلامه صلاتهم وحيث لم ينقل هذا ولا هذا بل هو معلوم الانتفاء قطما علم انه لم يصل حينئذ بمكة وما ينقله بعض من لاعلم عنده انه قال يا اهل مكة اتعوا صلاتكم فانا قوم سفر فاتمنا قاله عام الفتح لا في حجة ( الثالث ) انه من المعلوم انه لما طاف وركعى الطواف ومعلوم ان كثيرا من المسلمين كانوا خلفه يقتدون به في افعاله ومناسكه فلم له لما ركعى ركعتي الطواف والناس خلفه يقتدون به ظن الظان انها صلاة الظهر ولا سيما اذا كان ذلك في وقت الظهر وهذا اليوم لا يمكن رفع احتياله بخلاف صلاته بنى فانها لا يَحتمل غير الفرض ( الرابع ) انه لا يحفظ عنه في حجة انه صلى الفرض بجوف مكة بل انما كان يصلي بمنزله بالمسجد مدة مقلمه كان يصلي بهم ابن زلوا لا يصلي في مكان آخر غير المنزل العام ( الخامس ) ان حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر من افراد مسلم فحديث ابن عمر اصح منه وكذلك هو في اسناده فان رواته احفظ واشهر واكثر فاين يقع حاتم بن اسميل عن عبيد الله وابن يقع حفظ جعفر من حفظ نافع ( السادس ) ان حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها على ثلاثة اوجه ( احدها ) انسه طاف نهرا ( الثاني ) انه اخر الطواف الى الليل ( الثالث ) انه افاض من آخر يومه فلم يضبط فيه وقت الافاضة ولا مكان الصلاة بخلاف حديث ابن عمر ( السابع ) ان حديث ابن عمر اصح منه بلا نزاع فان احديث عائشة من رواية محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عنها وابن اسحق يختلف فيه في الاحتجاج به ولم يصرح بالسبع بل عنده فكيف يقدم على قول عبيد الله حديثي نافع عن ابن عمر ( الثامن ) ان حديث

فَأَتَى عَلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زَمْرٍ فَقَالَ أَتَزْعُمُونَ أَنَّ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَتَلَبَّسُوا النَّاسُ عَلَى سِقَاتِكُمْ لَتَزَعْتُمْ مَعَكُمْ فَتَأْوَلُوهُ فَتَأْوَلُوا فَشَرِبَ مِنْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فمننا من أهل بعمرة ومننا من أهل بجمع فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل بعمرة ولم يهد فليحلل ومن أحرَمَ بعمرة وأهدى فليحلل بالجمع مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منها وفي رواية فلا يحل حتى يحل بغير هديه ومن أهل بجمع فليتم حجه قالت فحُضْتُ ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فلم أزل حائضا حتى كان يوم عرفة ولم أהל إلا بعمرة فأمرني النبي صلى الله عليه وسلم أَنْ أَقْضِيَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطُ وَأَهْلُ بِالْحَجِّ وَأَتْرُكُ الْعُمْرَةَ ففعلت حتى قضيت حجي

عائشة ليس بالبين انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة فان لفظه هكذا افاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حتى صلى الظهر ثم دفع الى من فكث بها ليلي ايام التشريق حتى يرمي الجمره اذا زالت الشمس كل جمره بسبع حصيات فان دلالة هذا الحديث الصريحه على انه صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وابن هذا في صريحه الدلالة الى قول ابن عمر افاض يوم النحر ثم صلى الظهر بمنى يعني راجعا وابن حديث اتفق اصحاب الصحيح على اخراجه الى حديث اختلف في الاحتجاج به وانه اعلم (كذا في زاد المعاد) وقال ابن الهمام رحمه الله تعالى اخرج مسلم عن ابن عمر انه عليه السلام افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى قال نافع وكان ابن عمر يغضب يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ويذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم فله والذي في حديث جابر الطويل الثابت في مسلم وغيره من كتب السنن خلاف ذلك حيث قال ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاض الى البيت فصلى الظهر بمكة ولا شك ان احدا الحبرين وم وثبت عن عائشة رضي الله تعالى عنها مثل حديث جابر الطويل بطريق فيه ابن اسحق وهو حجة على ما هو الحق ولهذا قال المنذري في مختصره هو حديث حسن واذا تمارضا ولا بد من صلاة الظهر في احد المسكنين بقي مكة بالمسجد الحرام اولى لثبوت مضاعفة الفرائض فيه ولو تجشمتا الجميع حملنا فله بمنى على الاعادة بسبب اطلاع عليه بوجوب نقصان المؤدي اولا (كذا في فتح القدير) قوله فأتى علي بن عبد المطلب وم اولاد العباس وجماعته لان سقاية الحاج كانت وظيفته يسقون اي مر عليهم وم يزعمون الماء من زمزم ويسقون الناس على زمزم قال النووي رحمه تعالى يزعمون بالداء ويصوبونه في الحياض ونحوها فيسبلونه فقال انزعوا اي الماء او الدلاء بن عبد المطلب يعني العباس ومتلقيه بحذف حرف الداء فلولا ان يتلبس الناس على سقائكم لتزعتم معكم وقال النووي رحمه الله تعالى معناه لولا خوفي ان يعتقد الناس ذلك من مناسك الحج فيزدحمون عليه بحيث يظلمونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستعيت منهم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء قوله ومن اهل بجمع ساق الهدى او لاقرن معه عمرة الا فليتم حجه قولها ولم اطف بالبيت اي للعمرة ولا بين الصفا والمروة اي لم اسع بينها اذ لا يصح السعي الا بعد الطواف والا فالحيض لا يمنع السعي وامتشط واهل بالجمع اي امرني ان احرِمَ بالحج قولها واترك العمرة اي

بَثَّ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَةَ مِنَ التَّنْمِيمِ قَالَتْ  
فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلًا بِالْعُمَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا  
بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى وَأَمَّا الَّذِينَ جَعَلُوا الْحَجَّ وَالْعُمَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ

أرفضها قال ابن الملك رحمه الله تعالى أي امرني أن أخرج من أحرام العمرة وأتركها باستباحة المظورات من  
التمشيط وغيره لعدم القدرة على الاتيان بأفعالها بسبب الحيض وأمرني أن أعتمر مكان عمرتي أي بدلها نصب  
على المصدر قاله ابن الملك أي عمرتي التي رفضتها من التمتع متعلق باعتمر قال ابن الملك رحمه الله تعالى هو  
موضع قريب من مكة بينه وبينها فرسخ وبهذا تحسك أبو حنيفة وقال الشافعي ليس بمكان اتصل الله عليه وسلم  
أمرها بترك العمرة رأساً بل أمرها بترك أفعال العمرة من الطواف والسعي وادخل الحج في العمرة لتكون  
قارنة أقول القارن لا يستبيح بالمحظوظ فأقلب المحظوظ ثم قال وأما عمرتها بعد الفراغ من الحج فكانت تطوعاً  
لتطيت ضيقها لكلا تظن خوف نقصان بترك أعمال عمرتها أقول حاشاها أن تظن هذا الظن والشيء صلى الله عليه  
وسلم كان قارناً مع أن الشافعي يقول يتداخل الأفعال قالت طواف أي طواف العمرة الذين كانوا أهلوا بالعمرة  
أي الذين أفردوا العمرة عن الحج بالبيت متعلق بطواف وبين الصفا والمروة والطواف يراد به الدور الذي  
يشمل السعي فصح العطف ولم يحتج إلى تقدير عامل وجعله نظير علقتهما بماء بارداً ثم حلوا أي خرجوا  
من الأحرام ثم طافوا طوافاً أي للحج وهو طواف الأفاضة (ق) قوله فأنما طافوا طوافاً واحداً فيه حجة بأن  
قال الطواف الواحد والسعي الواحد يكفيان للقارن وهو مذنب عطاء والحسن وطاوس به قال مالك واحد  
والشافعي واسحق وأبو ثور وداود (وقال) مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي والشامي ومحمد بن علي بن  
حسين والنخعي والأوزاعي والثوري والأسود بن يزيد والحسن بن حي وحمام بن سلمة وحماد بن سليمان والحكم  
بن عيينة وزيد بن مالك وابن شبرمة وابن أبي ليلى وأبو حنيفة وأصحابه لا بد للقارن من طوافين وسعين وحكمي  
ذلك عن عمر وعلي وأبيه الحسن والحسين وابن مسعود وهو رواية عن أحمد وروى عن مجاهد عن ابن عمر  
أنه جمع بين الحج والعمرة وقال سبيلها واحد وطاف لها طوافين وسمى لها سعين وقال هكذا رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت وعن علي أنه جمع بينها وفعل ذلك ثم قال هكذا رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرة وحجته  
طوافين وسمى سعين وأبو بكر وعمر وعلي ورواه الدارقطني أيضاً من حديث عمران بن حصين وضعه  
وألفه أعلم (كذا في عمدة القاري) وقال إمامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قد جاء في ذلك آثار كثيرة أخبرنا  
محمد بن أبي حنيفة قال حدثنا منصور بن الحارث عن إبراهيم عن أبي مصر عن علي بن أبي طالب رضي الله  
تعالى عنه قال إذا أهملت بالعمرة والحج جميعاً فطف لها طوافين واسع لها سعين بين الصفا والمروة (قال) منصور  
ولقيت مجاهداً وهو يفتي بطواف واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحديث فقال لو كنت سمعته لم أفت إلا بطوافين  
فأما بعد اليوم فلا أفتي إلا بها (وقال أهل المدينة) نرى على القارن طوافاً واحداً وسعيًا واحداً أخبرنا محمد قال  
أخبرنا عمر بن ذر الحمداً عن مجاهد أن السعي بن مبدأ أهل بكرة وحجة بالذئب فر به زيد بن سوحان وسلمان  
بن ربيعة فلما سمعا أني أهل به قالوا لهذا أضل من جل الله وأقل عقلاً من جل الله فاحفظ من قولها ومضي  
حتى قدم على عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأخبره بالسعي صنع وقولها فقال له عمر رضي الله تعالى عنه

﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَبَدَأَ فَاهْلَ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهْلَ بِالْحَجِّ ﴾

حدث لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم مرتين أخبرنا محمد قال (أخبرنا) محمد بن إبان قال حدثنا محمد بن راشد السلمي عن عبد الرحمن بن أبي نصر بن عمر والسلمي عن أبيه قال خرجت حلياً وأنا أريد علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فأحرمت قبل أن أدخل المدينة قال فدخلت المدينة حتى خرج علي فادر كته بندي الحليفة وقد أهل بعمرة وحجة فقلت ما خرجت إلا إليك فدخلني في أحرامك قال وكيف أدخلتك في أحرامي وقد أحرمت بحجة وأحرمت بعمرة وحجة ولكن أقم على أحرامك وأقم على أحرامي قال فاقمنا على أحرامنا طلي حتى دخلنا مكة طاف طوافين بالبيت وبين الصفا والمروة طوافاً لعمرة وطوافاً لحجته ثم أقمنا حرامين حتى كان يوم النحر (أخبرنا) محمد بن إبان عن موسى بن أبي كثير بن موسى الجوين عن عباد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتم قبل أن يحج ثلث عمر في ذي قعدة ثم حج وقرن (أخبرنا) محمد قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق بن سلمة عن العدي بن معبد قال كنت حديث عهد بالجاهلية والنصرانية فالتمت وقرنت الحج والعمرة فاهللت بها فمرت على زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالذيب وأنا أهل بها فقال أحدهما لصاحبه لهذا أضل من جبراهله وقال الآخر يهل بها جميعاً فأخبرتهما فخرجت كأنني أحملها على عنقي حتى دخلت على عمر رضي الله تعالى عنه فذكرت له ما قالاً قال إنما يعني أن قولهما ليس بشيء لا يقولان شيئاً حديث لسنة نبيك (أخبرنا) محمد قال أخبرنا سفيان بن عيينة قال سمعت منصور بن المعتمر يذكر عن إبراهيم عن مالك بن الحارث عن أبي نصر السلمي قال لقيت علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وقد أهل بالعمرة والحج فقلت استطيع أن أضرب اليها عمرة فقال لي لو كنت بدأت بالعمرة فأردت أن تضرب اليها حجة فقلت كيف أصنع إذا أردت ذلك قال تضرب عليك أداة ثم تهل بها جميعاً فإذا قدمت طفت لكل واحد منها طوافاً ثم لا تحل منك شيئاً حتى يوم النحر فقال منصور فذكرت ذلك لجاهد فقال قد كنا نفي بطواف واحد وأما الآن فلن نفي إلا بطوافين (كذا في كتاب الحجج) وقال البيهقي وروى الإمام الشافعي في القديم عن رجل أظنه إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال في القارن يطوف طوافين ويسمى سمين قال الشافعي وهذا على معنى قولنا يطوف حين يقدم بالبيت وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة اه — قال العلامة المارديني رحمه الله تعالى لو سلم تأويل الشافعي الطواف في حق القارن بما ذكر فكيف يفعل برواية ويسمى سمين ولو كان كأنا أول يمكن فيه خصوصية بالقارن فإن المفرد أيضاً يفعل كذلك ويطوف هذين الطوافين (كذا في الجوهر النقي) قوله تمتع رسول الله ﷺ قال القاضي هو محمول على التمتع هو محمول على التمتع الآخر وهو القرآن آخره ومعناه أنه صلى الله عليه وسلم أحرم أو لا بالحج مفرداً ثم أحرم بالعمرة فصار قارناً في آخر أمره والقارن هو متمتع من حيث اللفظ ومن حيث المعنى لأنه ترفه بأحد الميقات والأحرام والفعل ويشين هذا التأويل هنا قدمناه في الأبواب السابقة من الجمع بين الأحاديث في ذلك وعن روي أفراد النبي صلى الله عليه وسلم ابن عمر الراوي هنا وقد ذكره مسلم بهذا وأما قوله بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فهو محمول على التلبية في أثناء الأحرام وليس المراد أنه أحرم في أول أمره بعمرة ثم أحرم بحج لأنه يضي إلى مخالفة الأحاديث السابقة

فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْفِ بِالْبَيْتِ وَالْأَصْفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحِلِّ ثُمَّ لِيَهْلِ بِالْحَجِّ وَلْيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَطَافَ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ وَأَسْتَلَّمَ الزُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعًا فَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ فَأَتَى الْأَصْفَا فَطَافَ بِالْأَصْفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ وَتَمَحَّرَ هَدْيُهُ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَاقِ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي عُبَاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ الْهَدْيُ فَلْيَحِلِّ الْحِلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

### الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله في ناسٍ معي قال أهلنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالحج خالصاً وحده قال عطاء قال جابر فقدم

وقد سبق بيان الجمع بين الروايات فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التأويل قوله فتمتع الناس مع رسول صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج ومعلوم أن كثيراً منهم أو أكثرهم أحرماً بالحج أولاً مفرداً وانما فسوخه إلى العمرة آخراً فصاروا متمتعين بقوله وتمتع الناس يعني في آخر الأمر واقعه أعلم (كذا في شرح مسلم) قوله هذه عمرة استمتعنا بها الاستمتاع هنا تفهيم العمرة والفراغ منها والمراد بالاستمتاع هنا منتهاء الفتوى كما تقدم أي الانتفاع فمن لم يكن عنده الهدى فليحل بفتح الياء وكسر الحاء الحل نصه على المصدر وقوله كله تأكيده أنه أي الحل التام فإن العمرة قد دخلت في الحج أي في أشهره إلى يوم القيامة قال ابن الملك يعني أن دخولها فيه في أشهره لا يختص بهذه السنة بل يجوز في جميع السنين قوله أهلنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منصوب على الاختصاص أو بتقدير يعني أو أعني أي أحرماً بالحج خالصاً وحده أي على زعم جابر لما تقدم أن بعضهم أهلوا بالعمرة وحدها أو أراد بالأصحاب أكثرهم أو بعضهم أو من لم يبق الهدى وهو الاظهر وهو ساكت عن حجه

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبَّحَ رَابِعَةَ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَأَمَرَنَا أَنْ نَحْلَ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ  
حَلُّوا وَأَصِيبُوا النِّسَاءَ قَالَ عَطَاءٌ وَلَمْ يَعْزِمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحْلَاهُمْ لَهُمْ قَتَلْنَا لَمَّا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا  
وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْرًا أَنْ نُنْفِضِيَ إِلَى نِسَائِنَا فَتَأْتِي عَرَفَةَ تَقَطُّرُ مَذَا كِيرُنَا الَّذِي قَالَ  
يَقُولُ جَابِرٌ يَدِهِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ يَدِيدُوا يَحْرُ كَمَا قَالَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِينَا فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَتَقَاكُمْ فِيهِ وَأَصْدُقْكُمْ وَأَبْرُكُمْ وَلَوْ لَا هَدَيْتُ لِحَلَّتْ كَمَا  
تَحِلُّونَ وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ فَحَلُّوا فَحَلَّلْنَا وَسَمِعْنَا  
وَأَطَعْنَا قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ عَلَيَّ مِنْ سَعَائِهِ فَقَالَ بِمِ أَهَلَّتْ قَالَ بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدِ وَأَمْكُثْ حَرَامًا نَالَ  
وَأَهْدِي لَهُ عِلِّيْ هَدِيًا فَقَالَ سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْثَمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَا بَدِ قَالَ لَا بَدِ

صلى الله عليه وسلم فيحل على انه كان قارنا فامرنا ان نحل اي فسخ الحج الى العمرة قال عطاء اي راويا  
عن جابر قال اي النبي صلى الله عليه وسلم حلوا بكسر الحاء وتشديد اللام واصيبوا النساء تخصيص جسد تميم  
وتخصيص دفع الاجهام من الاجهام قال عطاء ولم يعزم اي لم يوجب النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ولكن احلهم لهم  
يعني لم يجعل الجماع عزيمة عليهم بل جعله رخصة لهم بخلاف الفسخ فانه كان عزيمة فامر حلوا للوجوب واصيبوا  
للالابة او للاستحباب قتلنا لما لم يكن اي حين لم يبق بيننا وبين عرفة الا خمس اي من الليالي بحساب ليلة  
عرفة او من الايام بحساب يوم الاحد الذي لا كلام فيه امرنا اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بصفة  
الجهول ان نفسي من الافشاء اي نضل الى نساتنا وهو كتابه عن الجماع كقوله تعالى (وقد افضى بفسك الى  
بعض) فتأتي بالرفع اي فتحن حينئذ تأتي عرفة تقطر مذا كيرنا التي الجملة حالية وهو كناية عن قرب الجماع  
وكان هذا عيا في الجاهلية حيث يندونه قصا في الحج قال اي عطاء رضي الله تعالى عنه يقول اي يشير جابر به  
كأنني انظر الى قوله اي اشارته يده يحركها اي يده ولعله اراد تشبيه تحريك المذا كير بتشبيه اليد او اشارة  
الى تقليل المدة بينهم وبين عرفة او ايعا الى وجه الانكار عليهم والتأفف منهم ولو استقبلت من أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ  
ما موصولة محلها النسب على المفعول لم اسق الهدى وكنت حالت ممك اراد به صلى الله عليه وسلم تطيب قلوبهم  
وتسكين نفوسهم في صورة المخالفة بفسه وم يعجون متابعته وكال مواضته ولما في نفوسهم من الكراهية الطبيعية  
في الاعتراف في اشهر الحج ومقاربة النساء قرب عرفة فحلوا بكسر الحاء لتأكيد تقديم على من سعيته بكسر  
السين اي من عمله من القضاء وغيره في اليمن قال اي النبي صلى الله عليه وسلم بمِ اهلت قال اي علي رضي الله  
تعالى عنه بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهدني في وقت الهدى دم  
القران وامنك اي الآن حرما اي جابر واهدي اي اني بالهدى له على هدياي من اليمن كما  
سبق او ذبح لنفسه هديا في نسكه قال سراقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْثَمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْعَامِنَا هَذَا اي جواز العمرة في  
الحج او جواز فسخ الحج الى العمرة مختص بهذا السنة ام لا بد قال لا بد والاول قول الجمهور والثاني قول احمد

رواه مُسْلِمٌ ﴿ وعن عائشة أنها قالت قدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَرْبَعِ مَضَيِّنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ خَمْسٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَإِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ وَلَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَفَتُ الْهَدْيَ مِنِّي حَتَّى أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَحِلَّ كَأَحْلَؤِ زَوَّاهِ مُسْلِمٌ ﴿

﴿ باب دخول مكة والطواف ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن نافع قال إن ابن عمر كان لا يقدم مكة إلا بات بذي طوى حتى يصبح ويفسّل ويصلي فيدخل مكة نهاراً وإذا قرأ منها مرة بذي طوى وبات بها حتى يصبح ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك متفق عليه ﴿ وعن عائشة قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى مكة دخلها من أعلاها وخرج من أسفلها متفق عليه ﴿ وعن عروة بن الزبير قال قد حج النبي صلى الله عليه وسلم

قلت من اغضبك يا رسول الله ادخله الله النار دعاء او اخبار قال او ما شرت اي او ما علت اني امرت الناس اي بضمهم بامر وهو فسخ الحج فاذا هم اي بضمهم يترددون اي في طاعة الامر ومساارعتة او في ان هذه الاطاعة هل هي نقصان بالنسبة الى حجمهم ( ق )

﴿ باب دخول مكة والطواف ﴾

قال الله عز وجل ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ) وقال تعالى ( وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين ) وقال تعالى ( وليطوفنوا بالبيت العتيق ) قوله كان لا يقدم مكة بفتح الفاء اي لا يجيئها الا بات اي نزل في الليل بذي طوى بفتح الطاء وضمها وكسرهما والفتح اضع واشهر ثم انضم اكثر وعليه جمهور القراء ويصرف ولا يصرف موضع بمكة داخل الحرم وقيل اسم يثر عند مكة في طريق اهل المدينة حتى يصبح ويقتل ويحيى فيدخل مكة نهاراً قال ابن الملك رحمه الله تعالى فالأفضل ان يدخلها نهاراً ليرى البيت من الجده وقيل ليسلم عن الحرامية بمكة والاظهر انه كان ينزل للاستراحة وللإغتسال والنظافة واذا نزل اي خرج منها اي من مكة مر بذي طوى وبات بها حتى يصبح انتظاراً لاصحابه واهلها بلحج اسبابه وبذكر عطف على لا يقدم اي وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنها يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اي ما ذكر في وقتي اللولج والخروج قولها دخلها من اعلاها وكذا دخل في فتح مكة منها وخرج من أسفلها اي لما اراد الخروج منها والمراد باعلاها ثنية كدهاء بفتح الكف والمد والتونين وعنده نظيره الى انه علم المكان او البقعة وهي التي يتحدر منها الى القبرة المسماة عند العامة بالمسلاة وتسمى بالمحبون عند الخاصة ويطلق ايضاً على الثنية التي قبله يسير والثنية الطريق الضيق بين الجبلين ويبلغها ثنية كدى بضم الكاف والقصر والتونين وتركه وهو المسمى الان باب الشيكة قال الطبري رحمه الله تعالى

فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ بِأَلْبَيْتٍ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوْفُ بِأَلْبَيْتٍ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ مِثْلَ ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدَمُ سَعْيَ ثَلَاثَةِ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* قَالَ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بِطَرَفِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَقَى الْحَجَرَ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثًا

يستحب عند الشافعية دخول مكة من الثنية العليا والمخرج من السفلى سواء كانت هذه الثنية على طريق مكة كالدن أو لا كالذي قيل إنما فعل صلى الله عليه وسلم هذه المأخذه في الطريق داخلًا أو خارجًا للقال بتفسير الحمال إلى اكتمال منه كما فعل في العيد وليشهد له الطريقان وليترك به أهلها (ق) قوله ثم لم تكن عمرة وفي كتاب مسلم بعد ذكر حج أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم رضي الله تعالى عنهم ثم لم يكن غيره مكان رواية البخاري ثم لم تكن عمرة والمراد من قوله ثم لم يكن غيره أي لم يكن هناك عمل بالطواف من الأحرار بل أقاموا على أحرارهم حتى تحروا هديهم عرفنا هذا المعنى من أصل الاختلاف الذي دار بين عروة والذي خالفه في الفتوى فإن في أول الحديث عن محمد بن عبد الرحمن أن رجلاً من أهل العراق قال له سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فإذا طاف بألبيت إيجل أم لا فإن قال لك لا يهل قتل له أن رجلاً يقول ذلك وأشار السائل بذلك أن له أن يجمها عمرة وهذا القول راجع إلى ما ذكرنا عن تمتع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا أن ذلك شيء خصوا به عائشة ولم يكن لأحد بعدهم بعد علمهم ذلك أن يصنعه وفي مناه ما في كتاب البخاري وهو الذي أورده المؤلف في كتاب المصاييح ثم لم تكن عمرة أي لم يهلوا عن أحرارهم ذلك ولم يهلوها عمرة (حكذا في شرح المصاييح للتوربتي رحمه الله تعالى) قوله كان أول ما يقدم ظرف سعى جواب للشرط ولا بعد أن يكون ظرف طاف أي رمل كما في رواية ثلاثة أطواف أي أشواط ومشى أربعة ثم سجد أي صلى سجدتين أي ركعتين للطواف ثم يطوف أي يسعى بين الصفا والمروة والتيميم بالمضارع فيه وفي يقيم لحكاية الحال الماضية (ق) قوله يسعى يطعن المسيل قال النووي هذا يجمع على استحبابه وهو أنه إذا سعى بين الصفا والمروة استحسب أن يكون سعيه شديداً في طعن المسيل وهو قدر معروف وهو من قبل وصوله إلى الميل الأخضر الحاقى بغناء المسجد إلى أن يحاذي الملبين الأخضرين المتقابلين الذي يشاء المسجد ودار الباس وانه أعلمه قوله أني الحجر أي الأسود الاسعد فاستلمه أي لمسه وقبله وليس في المشاهير السجدة عليه ولا التثنية فيه ثم مشى على يمينه أي عين غسه بما يلي الباب وقيل على عين الحجر والمعنى يدور حول الكعبة على يساره ليكون القلب الذي هو بيت الرب عازياً لبيت الله في مقام الترتب فرمل ثلاثاً أي ثلاث



وَمَشَى أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* الزُّبَيْرِ بْنِ عَرَفَةَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ عَنْ اسْتِلامِ  
الْحَجَرِ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِمُهُ وَيُقْبِلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ  
قَالَ لَمْ أَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنْ أَلْيَتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْبَيْتَيْنِ مُتَّفَقٌ  
عَلَيْهِ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ  
يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ يَمُحِجُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ  
بِأَلْيَتِ عَلَى بَعِيرٍ كَلَّمَا أَقْبَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِإِصْبِهِ وَكَبَّرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

مرات من الاشواط ومشى اربعا اي بالسكون والهيئة ( ق ) قوله لم ار النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من  
اليات الا الركنين قال الطيبي وانما لم يستلم النبي صلى الله عليه وسلم من الاركان الاربعة الا الركنين البائنين  
لانها قد بقيا على بناء ابراهيم عليه السلام دون الشاميين فانها ما بقيا على بناءه عليه الصلاة والسلام انتهى كلامه  
وتال الحافظ العلامة رحمه الله تعالى قد تقدم قول ابن عمر انما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم استلام الركنين  
الشاميين لان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم وعلى هذا المعنى حمل ابن التين بما لابن القصار استلام ابن  
الزبير لها لانه لما عمر الكعبة اتم البيت على قواعد ابراهيم انتهى وتعب ذلك بعض الشراح بان ابن الزبير  
طاف مع معاوية واستلم الكل ولم يقف على هذا الاثر وانما وقع ذلك لماوية مع ابن عباس وانما ابن الزبير  
قد اخرج الازرق في كتاب مكة فقال ان الزبير لما فرغ من بناء البيت وادخل فيه من الحجر ما اخرج منه  
ورد الركنين على قواعد ابراهيم خرج الى التعميم واعتمر وطاف بالبيت واستلم الاركان الاربعة فلم يزل البيت  
على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلم الاركان جميعا حتى قل ابن الزبير واخرج من طريق ابن اسحق  
قال بلغني ان آدم لما حج استلم الاركان كلها وان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت طافا به سبعا يستلطان  
الاركان وروي ابن المنذر وغيره استلام جميع الاركان ايضا عن جابر وانس والحسن والحسين من الصحابة  
وعن سويد بن غفلة من التابعين وقد يشعر ما تقدم في اوائل الطهارة من حديث عبيد بن جريح انه قال  
لابن عمر رأيتك تصنع اربعا وار احدا من اصحابنا يصنعها فذكر منها ورايتك لا تمس من الاركان الا البائنين  
الحديث بان الدين رآه عبيد بن جريح من الصحابة والتابعين كانوا لا يقتصرون في الاستلام على الركنين  
البائنين وقال بعض اهل العلم اختصاص الركنين ميمن بالسنة ومستند التعميم القياس واجاب الشافعي عن قول  
من قال ليس شيء من البيت مهجورا باننا لم ندع استلامها هجرا لبيت وكيف نهجره وهو نطوف به ولكنا  
تبع السنة فعلا او تركا ولو كان ترك استلامها هجرا لما لبكنا ترك استلام ما بين الاركان هجرا لما ولا قائل  
به ويؤخذ منه حفظ المراتب واعطاء كل ذي حق حقه وتنزيل كل احد منزله ( فائدة ) في اليات اربعة اركان  
الاول له فضيلتان كون الحجر الاسود فيه وكونه على قواعد ابراهيم ولثاني الثانية فقط وليس  
للاخرين شيء منها فذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاخران ولا يستلطان  
هذا على رأي الجمهور واستحب بعضهم تحييل الركن الثاني ايضا ( مكبذا في فتح الباري )  
قوله طاف بالبيت على بعير الحديث قال الامام البخاري رحمه الله تعالى باب الرضي يطوف راكبا قال الحافظ

﴿ وعن أبي الطفيل قال رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن ﴾

العلام رحمه الله تعالى اورد فيه حديث ابن عباس وحديث ام سفة والثاني ظاهر فيها ترجم له لقولها فيه اني اشتكي وقد تقدم الكلام عليها في باب ادخال البعير المسجد لعله في اواخر ابواب المساجد وان المصنف حمل سبب طوافه صلى الله عليه وآله وسلم راكبا على انه كان عن شكوى و اشار بذلك الى ما اخرجه ابو داود من حديث ابن عباس ايضا بلفظ قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته ووقع في حديث جابر عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف راكبا ليراه الناس وليسأوه فيحمل ان يكون فضل ذلك للامرئين وحينئذ لادلالة فيه على جواز الطواف راكبا لغير عذر وكلام الفقهاء يقتضي الجواز الا ان المشي اولى والركوب مكروه تنزيها والذي يترجح المنع لان طوافه صلى الله عليه وآله وسلم وكذا ام سفة كان قبل ان يحوط المسجد ووقع في حديث ام سفة طوافي من وراء الناس وهذا يقتضي منع الطواف في المطاف واذا حوط المسجد امتنع داخله اذ لا يؤمن التلويث فلا يجوز بعد التحويط بخلاف ما قبله فانه كان لا يجرم التلويث كما في السعي وعلى هذا فلا فرق في الركوب اذا ساغ بين البعير والفرس والحمار واما طواف النبي صلى الله عليه وسلم راكبا فلا حاجة الى اخذ المناسك عنه ولذلك عده بعض من جمع خاصه فيها واحتمل ايضا ان تكون راحلته عصمت من التلويث حينئذ كرامة فلا يقاس غيره عليه ( كذا في فتح البازي ) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اما طوافه بالبيت عند قدميه فاختلف فيه هل كان على قدميه او كان راكبا ففي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت طاف النبي ﷺ في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كرامة ان يضرب عنه الناس وفي سنن ابي داود عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشتكي فطاف على راحلته حتى اتى الركن استلمه بمحجن فلما فرغ عن طوافه اناخ فضلى ركعتين قال ابو الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجن ثم يقبله رواه مسلم دون ذكر البعير وهو عند البيهقي باسناد مسلم لم يذكر البعير وهذا واقعا على طواف الافانة لا في طواف القدوم فان جابرا حكى عنه الرمل في الثلاثة الاول وذلك لا يكون الا مع المشي قال الشافعي لما سعى سعيه الذي طافه لمقدمه فملى قدميه لان جابرا المحكي عنه فيه انه رمل ثلاثة اشواط ومشي اربعة فلا يجوز ان يكون جابر يحكي عنه الطواف ماشيا وراكبا في سعي واحد وقد حفظ ان سعيه الذي ركب فيه في طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعي عن ابن عيينة عن ابن طاووس عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر اصحابه ان يهجروا بالافانة وافاض في نسائه ليلا على راحلته يستلم الركن بمحجن احسبه قال فيقبل طرف المحجن قلت هذا مع انه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه في الصحيح انه طاف طواف الافانة يوم النحر نهارا وكذلك رواية عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنه كما سيأتي وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته كلما اتى الركن استلمه هذا ان كان معظما فهو في احدي عمره والا فقد صح عنه الرمل في الثلاثة الاول من طواف القدوم الا ان يقول كما قال ابن حزم في السعي انه رمل على بعيره فان من رمل على بعيره فقد رمل لكن ليس في شيء من الاحاديث انه كان راكبا في طواف القدوم والله اعلم ( كذا في زاد المعاد ) قوله يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن خشبة في رأسه اعوجاج كالصولجان ( قلت ) لما كان من حق الملوك على من يتباهى من الوفود ان يقبلوا اعانهم

مَعَهُ وَيَقْبَلُ الْحَبْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفٍ طُمِئْتُ فَدْخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ لَمَلِكٌ نَفَسْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَمَّا لِي مَا يَقْبَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي مِنْتَفَقُ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي الْحَجَّةِ أَنِّي أَمَرُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ أَمَرُهُ أَنْ يُؤْذَنَ فِي النَّاسِ أَلَّا يَجْعَلَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفَنَّ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ مِنْتَفَقُ عَلَيْهِ

وكان الحجر للبيت بمثابة اليد اليمنى شرع التقبل للوافدين اليه والطاقين به اقلمة لشرط التعظيم فان منع منه مانع فالسنة فيه ان يشير اليه بيده ثم يقبل بيده وللعنى اني رمت التقبل فحجرتني حاجز فما انا اقبل اليد التي تشرفت بالاشارة اليه مكان ماقد فاني ( قلت ) وقد وجد في تقبل النبي صلى الله عليه وسلم الحنن من التعظيم ما لا يوجد في تقبل اليد نفسها لانه ابلغ في بيان المقصد واقرّب الى التواضع واعد من رحمة الترفع ( كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا نذكر اي في تليقنا او في عاورتنا وقال بعضهم اي لا قصد الا الحج فانه الاصل المطلوب واما العمرة فانها امر مندوب فلا يلزم من عدم ذكرها في اللفظ عدم وجودها في النية فلما كنا بسرف اي نازلين بها او واصلين اليها وهو بفتح السين وكسر الراء ممنوعا ومصرّوفا بتأويل البقرة او المكان اسم موضع قريب من مكة على ستة اميال او سبعة عشر او اثني عشر كذا قيل والاخير ان لا يصحان طمئت بفتح الميم ويكسر اي حُضت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابكي اي غنا مني ان الحوض يمنع الحج فقال لملك نفست بفتح الـ وضمها والفتح افضح اي حُضت واما الولادة فيقال فيه نفست بالضم ذكره الطيبي رحمه الله تعالى قلت نعم قال فان ذلك يكسر الكاف اي نفاسك بمعنى حُضتك شيء كَتَبَهُ الله او قدره على بنات آدم تبعلا من حواء لما علموا ان كلت من الشجرة فادمتها فقال تعالى لما لئن ادمتها لادميكن ذنابك الى يوم القيامة وفيه تسلية لها اذ البلية اذا عمت طابت فاضلي ما يفضل الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت قال الطيبي رحمه الله تعالى استثناء من المفعول به ولا زائدة حتى تطهري اي بالانقطاع والاعتدال وفي رواية صحيحة حتى تنسلي قوله امره النبي صلى الله عليه وسلم بتشديد الميم اي جعله امير فافله الحج في السنة التاسعة من الهجرة عليها متعلق بامرهم اي على الحجة قبل حجة الوداع اي بسنة يوم النحر ظرف بحث في رهط اي في جملة رهط او مع رهط امره بالتخفيف يؤذن بالتشديد وفي نسخة ان يؤذن والضمير راجع الى الرهط والافراد باعتبار اللفظ ويجوز ان يكون لابي هريرة على الالتفات ذكره الطيبي رحمه الله تعالى قلت او على التجريد او التقدير امر احد الرهط ان ينادي في الناس الا لتليه لا يجع بضم الجيم نهى او غنى منه نهى ويغنى ويكسر على انه نهى ويؤيده رواية لا يصحجن بعد العام اي بعد هذه السنة مشرك اي كافر اي لقوله تعالى انا المشركون نجس فلا يقربوا للمسجد الحرام بعد علمهم هذا ولا يطوفن بالبيت عريان اي مطلقا في جميع الايام غير مقيد بجم دون علم لقوله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم

## الفصل الثاني \* عن \* المهاجر المسيحي قال سئل جابر عن الرجل يرى البيت

يرفع يده فقال قد حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم تكن نفعه رواه الترمذي وأبو داود \* وعن \* أبي هريرة قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة فأقبل إلى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت ثم أتى الصفا فغلا حتى ينظر إلى البيت فرفع يده فجعل يذكر الله ما شاء ويدعو رواه أبو داود \* وعن \* ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلاة إلا أنكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلمن إلا بخير رواه الترمذي والنسائي والداري وذكر الترمذي جماعة وقفوه على ابن عباس \* وعنه \* قال قال رسول الله ﷺ نزل الحجر الأسود من الجنة

عند كل مسجد وصح عن ابن عباس أنه نزل ردا لما كانوا يعملونه من الطواف بالبيت مع العربي يعني زعماء منهم أنهم لا يعبدون ربهم في ثياب اذنبوا فيها ولا يهتدون إلى كمال التجريد عن الذنوب أو تناؤلا بالثري من اليوب (كذا في المرقاة) قوله فلم تكن نفعه أي رفع اليد عند رؤيته في الدعاء قال الطيبي رحمه الله تعالى وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي ورحمهم الله تعالى خلافا لآحمد وسفيان الثوري ورحمهما الله تعالى وهو غير صحيح عن أبي حنيفة والشافعي أيضا فانهم صرحوا أنه يسن إذا رأى البيت أو وصل لحل يرى منه البيت اذ لم يره لمع أو في ظلمة أن يقف ويدعو رافعا يديه رواه الترمذي وأبو داود قال ابن المهام رحمه الله تعالى اسند البيهقي إلى سيد بن المسيب قال سمعت من عمر رضي الله تعالى عنه كلمة ما بقي أحد من الناس معها غيري سمعته يقول إذا رأى البيت قال اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا بالسلام واسند الشافعي عن ابن جريج أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رفع يديه وقال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه من حجه واعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرا وأما خبر الترمذي وحسنه عن جابر أنه قال ما كنت أرى أحدا يفعل هذا أي الرفع عند رؤية البيت إلا اليهود قد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكنا نفعه أي لا فالجواب عنه أن المثبتين للرفع أولى لأن معهم زيادة علم ومن ثم قال البيهقي رحمه الله تعالى رواية غير جابر في اثبات الرفع أشهر عند أهل العلم والقول في مثل هذا قول من أثبت أقول الأولى الجمع بينهما بأن يحمل الإثبات على أول رؤية والنفي على كل مرة (ق) قوله نزل الحجر الأسود من الجنة قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى هذا الحديث أخرجه أبو عيسى في كتابه وذكر أنه حديث حسن صحيح ووجدنا لفظ كتابه فيما يعتمد عليه من النسخ التي قام بتقويمها أقلام الحفاظ نزل حجر الأسود بغير ألف ولام على صيغة الأضائة وقد ذكر فيما تقدم أن العرب ربما أضافت الشيء إلى شيء أو إلى صفة عند اختلاف اللفظين كقولهم مسجد الجامع ومثله قولنا في حجر الأسود وهذا الحديث محتمل أن يراد منه ما دل عليه الظاهر ومحتمل أن يأول على ما يستقيم عليه المعنى من باب الانشاع ولست أرى بمقدارة تعالى خلاف الظواهر في السنن إلا إذا عارضه من السنن الثواب ما يحوج إلى التأويل أو وجدنا اللفظ في كلامهم بين الأمر في الجاز والاستشارة فسلكتنا

وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ  
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الْحَجَرِ وَاللَّهُ لَيُبْعَثُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ يُصِيرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطَلِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى

به ذلك الملك . إذ قد عرفنا من أصل الدين بالنصوص الثابتة أن الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مباحة  
لما خلق في هذه الدار الفانية في حكم الزوال والفتاء واحاطة الافات بها فان ذلك خلق خلقا محكما غير قابل  
لشيء من ذلك وقد وجدنا الحجر اسابه الكسر حتي صار قلعا وذلك من اقوى اسباب الزوال لم نستبعد فيه  
مذهب التأويل وذلك بان نقول جعل الحجر لما وضع فيه من الانس والهيبة واليمن والكرامة كالشيء الذي  
نزل من الجنة واراد به مشاركتهم جواهر الجنة في بعض اوصافها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم والجنة  
الجنة وقد علمنا انه اراد بذلك . شاركتها ثمار الجنة في بعض ما جعل فيها من الشفاء والبركة بدعائه صلى الله  
عليه وسلم بذلك فيها ولم يرد ثمار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدناها كاستحالة غيرها من الاطعمة ولحلوها  
العموت والصفات الواردة في ثمار الجنة وتأويل قوله نزل من الجنة اي الصفات الموهوبة لها كانها من الجنة قال الله تعالى  
( وانزلنا الحديد ) وقال ( وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج ) فجعل الازال على معنى القضاء والقسم ومنهم

من ذهب فيه الى معنى الخلق ومنهم من اقام ازال الاسباب فيها مقام ازالها عنها واما قوله صلى الله عليه وسلم  
وهو أشد بياضا من اللبن فنعناه ان الحجر كان من الصفاء والنورانية على هذا التمس فسودته خطايا بني آدم  
ومعنى هذا القول والله اعلم ان كون بني آدم خطائين مقتضين على موارد الهلكات اقتضى ان يكون الحجر  
على الشاكلة التي هو عليها من السواد ثلاثا يتسارع اليهم المقت والقبوة من الله تعالى فان كل من شاهد آية خارقة  
للعادة ثم يحس بحقها استحق الطرد من الله فانصف التسويد الى الخطايا لانها كانت السبب في ذلك ومن الدليل  
على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه ان الركن والمقام  
ياقوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب فالقدي طمس نورهما هو الله سبحانه  
وتعالى حكمة بالغة منه في الشيء الذي ذكرناه ثم لحنى آخر وهو ان كونه اتم فائدة في حال المكلفين لانه  
اذا عظموه حتى تمطيحه من غير مشاهدة آية باهرة صح ايمانهم بالذنب وذلك من اعلى مقامات اهل الامارات  
فيكون من اجدي الاشياء في نحو الخطايا وتجميع الذنوب وذلك احدى المصين في اضافة التسويد الى الخطايا  
لاقتضاها ذلك من طريق الحكمة ولقد ذكر بعض الاموية عن بعض الفضولية بل عن لا خلاق له في الدين  
كلاما في هذا الحديث لم يجد عليه جائلة غير الاتهام بتوهين امر الدين والتصدي للطنن في صحابة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقيا شلوه معارضه بنقل عن محمد بن الحنفية رضي الله تعالى عنه وعن ابيه كبيت العنكبوت  
زعم هذا القائل ان ابن الحنفية رد على ابن عباس حديثه هذا ثم لم يقطع بهذا القول المنحول حتى كد قريحته  
السمية واعمل رويته الحبيثة قال لو كان هذا الذي ردوه من تسويد خطايا بني آدم الحجر واقفا لتناقلته الامم

في عجائب الاخبار ولقد اجبت عن ذلك كله في كتاب المناسك واعطيت القول حقه في موضعين منه ولم ارد  
ترديد القول هنا اشارة للاختصار ومنه حديثه الاخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثنه الله يوم القيامة الحديث  
البحث ثمر الموتى ولما كان الحجر من جملة الموات اعلم بني الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد قدر ان يهب له  
حياة يوم القيامة يستمد به للنطق ويجعل له آله يتميز بها بين المشهود له وغيره وآله يشهد به شبه حاله بالاموات

مَنْ أَسْتَلِمَهُ بِحَقِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرُّكْنَ وَالْعَقَامَ يَقُوتَانِ مِنْ يَقُوتِ الْجَنَّةِ طَمَسَ اللَّهُ نُورَهَا وَكَوَلَمْ يَطْمَسْ نُورُهَا لِأَضَاءِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الذين كانوا رفاتا فبشوا لاستواء كل واحد منها في انعدام الحياة اولاً ثم في حصوله ثانياً وفيه يشهد لمن استسلم بحق المستلم بحق هو المؤمن بالله وبرسوله لوقوع فعله ذلك مطابقاً للامر ومنه حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والعقام يقوتان من يقوت الجنة الحديث ( قلت ) لما كان الياقوت من اشرف الاحجار ثم كان بعد ما بين ياقوت هذه الدار الثانية ويقوت الجنة اكثر مما بين الياقوت وغيره من الاحجار اعلنا انها من يقوت الجنة لنعلم ان للناسبة الواقعة بينها وبين الاجزاء الارضية في الشرف والكرامة والخاصية المحبوبة لها كما بين ياقوت الجنة وسائر الاحجار وذلك لما لا يدرك بالامساك واما قوله قد طمس الله نورها فقد تم بيانه ( كذا في شرح المصباح للتوربشقي رحمه الله تعالى ) وقال القاضي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم شأن الحجر وتفضيل امر الخطايا والذنوب والمعنى ان الحجر لما فيه من الشرف والكرامة وما فيه من اليمن والبركة فشارك جواهر الجنة فكانه نزل منها وان خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجلال فيجعل المبيض منها مسوداً فكيف بقاوتهم او لانه من حيث انه مكفر للخطايا عماد للذنوب لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه كان زاحماً على الركبتين وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ان مسحاً بكفارة للخطايا كانه من الجنة ومن كثرة تحمله اوزار بني آدم صار كانه نزل من الجنة فسادت خطاياه هذا وان ارادة الظاهر غير مدفوع عقلاً وبما وانه اعلم لذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ البهلولي رحمه الله تعالى قوله نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد يابساً من اللبن فسودته خطايا بني آدم قيل في هذا الحديث امتحان ايمان الرجل فان كان كامل الايمان يقبل هذا ولا يتردد وان كان ضعيف الايمان يتردد والكافر ينحصر انتهى ولم ير في ما في الحديث ما يخالف الدليل القاطع الحاسم باستحالته حتى يجب تأويله وصرفه عن ظاهره اما النزول من الجنة فلا استحالة فيه فان الجنة فيها جواهر فيمكن ان الله انزل منها شيئاً الى الارض حتى يحمل الازال على معنى القضاء والقسم او معنى الخلق او اقامة ازال الاسباب فيها مقام ازلها نفسها كما في قوله تعالى ( وازلنا الحديد وازل لكم من الانعام ثمانية ازواج ) واما قولهم انا قد عرفنا بالنصوص الثابتة ان الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مابنة لما خلق في هذه الدار الثانية في الخواص وحكم الزوال والفناء واحاطة الآفات بها فان ذلك خلق الخالق حكماً غير قابل بشيء من ذلك وقد وجدنا الحجر اسابه الكسر حتى صار فلماً وذلك من اقوى اسباب الزوال فنقول يمكن ان يكون فقدان خواص الجنة لنزوله الى هذه الدار وسراية احوالها واحكامها اليه ويستأنس به بما يأتي من حديث عبدالله بن عمر ان ازار كن والقام ياقوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس الله نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب وكما قالوا في الجواب عن اقوال الزائغين في كون ما بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره روضة من رياض الجنة على تقدير كونه محمولاً على الحقيقة انه لو كان من الجنة لما نجوع ونظماً فيها وكما في عكس هذه الصورة من سمود بعض الانبياء في السماء من عدم انحلال قواهم وفساد مزاجهم وتغير احوالهم كما في الدنيا فليكن هنا كذلك والله على كل شيء قدير ومثل هذا الكلام في قوله اشد يابساً فسودته خطايا بني آدم بان يكون في ابتداء نزوله

ايض ثم جعل لذنوب بني آدم ومس ايديهم خاصة وسببية في تسويده واما قول بعض الزايعين بانه لو كانت  
هذه القبي روهه من تسويد خطايا بني آدم الحبر وقتا لتناقله الامم في عجائب الاخبار فاسقط من درجة  
الاعتبار ولا استبعاد فيه نعم لو قيل المراد هو الظاهر ولكن يحتمل ان يكون اشارة الى معنى مناسب لم يستبعد  
ومما قيل في تأويل كونه من الجنة انه جعل لما فيه من البين والبركة والشرف والكرامة كالشيء الذي نزل  
من الجنة واراد به مشاركته جواهر الجنة في بعض اوصافها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم الحجوة من الجنة  
وقد علمنا انه اراد به مشاركتها اثمار الجنة في بعض الصفات لما جعل فيها من الشفاء والبركة بدعائه صلى الله  
عليه وسلم بذلك فيها ولم يرد انه من ثمار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدنا فيها كالحالة غيرها من الاطعمة  
وتحولها عن الثموت والصفات الواردة في ثمار الجنة او لانه من حيث انه يكفي للخطايا معاه لذنوب كانه  
من الجنة وتأويل قوله نزل من الجنة اي الصفات الموهوبة لها كانه من الجنة قال الله تعالى (وازلنا الحديد)  
وقوله (انزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) فيعدل الازال على معنى القضاء والقسمه او على معنى الخلق او  
او اقامة الاسباب فيها مقام ازلها نفسها وتأويل قوله كان اشد بياضا فسودته خطايا بني آدم انه من كثرة  
تحمله اوزار بني آدم صار كانه ذو بياض شديد وودته الخطايا وان خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فيجعل  
المبيض منها مسودا فكيف بظهورهم وهذا نوع من التمثيل والمبالغة في شأن الحبر وتقطع امر الخطايا والذنوب  
فيه تخويف وتنبه فان الرجل اذا علم ان الذنب يسود الحبر خاف ان يسود بدنه بشوم ذنوبه وينهب نور  
الايمن والياد باق وهذا كله تأويلات وعملات من النفس ناشئة من ضيق دائرة الايمان ومن شرح الله صدره  
للایمان ووسع دائرة المعرفة لصدقه ويقول آمنا به وانه على كل شيء قدير غايته ان يقال المراد هو الظاهر ويحتمل  
وانه اعلم ان يكون المراد ما ذكرنا من المعاني المتناسبة فافهم وباقه التوفيق ثم اعلم انه قد اشتهر في الناس  
انه قد بقي في الحبر الاسود بياض اذا زال جاءت القيمة او قربت او كما يقولون وكنت متحيرا في ذلك وان له  
اصلا لم لا ذكرت ذلك في حضرة الشيخ يوما فلم يتكلم بشيء ثم وجدت في تاريخ مسكة للفاسي ذكر  
ذلك فترجم بذلك بقوله (ذكر ماروي من البياض في الحبر الاسود بعد اسوداده) ثم قال ذكر ابن جبير في  
خبر رحلته ان في الحبر الاسود قطعة بياض صغيرة مشرقة ولم يذكر سواها وكانت رحلته في سنة تسع وسبعين  
وخمسائه وقال الفقيه سليمان بن خليل السقلافي رحمه الله تعالى في منسكه لقد ادركت في الحبر الاسود ثلاث  
مواضع يضيئ نفسه في الناحية التي تلي باب الكعبة المنظمة ثم اني انلح تلك القطع فاذا هي كل وقت في نفس ونقل  
القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه كلام بن خليل هذا وذكر انه رأى الحبر الاسود في سنة ثمان وسبعائة  
وفيه قطعة بياض ظاهرة وانه لم يرها في سنة ست وثلاثين الا بعد جهد انتهى قوله يشهد على من اسئلته بحق  
وكلة على باعتبار تضمن معنى الرقيب والحفيظ وقوله بحق يتعلق بمن اسئلته اي اسئلته ايماننا واحسابا ويجوز  
ان يتعلق يشهد وهذا الحديث ايضا محمول على ظاهره فان الله تعالى قادر على ايجاد البصر والنطق في الجمادات فان الاجسام  
متشابهة في الحقيقة يقبل كل منها ما يقبل الآخر من الاعراض وبأوله الذين في قلوبهم زيغ التفلسف وانه المعاصم  
ويقولون ان ذلك كناية عن تحقيق ثواب المستموان سمي لا يضيع والعجب من البياضاي ان يقول ان الاغلب  
على الظن ان المراد هذا وان لم يتبع حمله على الظاهر ولا عجب فانه محمول على التفلسف في تفسير القرآن وشرح  
الاحاديث تجاوز الله عنه قوله ياقوتان من ياقوت الجنة هذا ايضا يؤلوه بان المراد يان شرفهما وكرامتهما  
لان الباقوت من اشرف الاحجار ولا بد ان يكون ياقوت الجنة اشرف واجود من ياقوت الدنيا فكانه قال كانهما

﴿ وعن عبيد بن عمير أن ابن عمر كان يزاحم على الركنين زحاما ما رأيت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه قال إن أفضل فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن مسحها كفارة للخطايا وسميته يقول من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة وسميته يقول لا يضع قدما ولا يرفع أخرى إلا حط الله عنه بها خطيئة وكتب له بها حسنة رواه الترمذي ﴾ وعن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مائة الركنين ربنا أننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار رواه أبو داود ﴾ وعن صفية بنت شيبة قالت أخبرني بنت أبي جبراة قالت دخلت مع نسوة من قرين دار آل أبي حسين فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسئ بين الصفا والمروة فرأيت يسئ وإن مئزره ليدور من شدة السعي وسميته يقول أسعوا فإن الله كتب عليكم السعي رواه في شرح السنة وروى أحمد مع اختلاف ﴾ وعن قدامة بن عبد الله بن عامر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئ بين الصفا والمروة على بعير لا ضرب ولا طردة ولا إليك إليك رواه في شرح السنة ﴾ وعن يعلى بن أمية قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجما يبرد أخضر رواه الترمذي وأبو داود

ياقوتان من الجنة وقوله طمس الله نورهما ليكون الايمان بهما ايمانا بالغيب وقوله رواه الترمذي واخرجه ابن حنبل في مسنده وابن حبان في صحيحه (كذا في اللغات) قوله يزاحم على الركنين يعني يوقع نفسه بين الحلق المجتمع عند الحجر الاسود والركن الباني ويدفع الناس ويمسحها قوله من طاف بهذا البيت اسبوعا فاحصاه الاسبوع من السبت الى الجمعة يحصيه اي بعده يعني يطوف بالبيت سبعة ايام متوالية بحيث يعد ولا يترك بين الايام السبعة يوما ثم صلى على اثر الطواف كل يوم ركنين كان له كعتق رقبة قال مجاهد وسعيد بن جبير الطواف بالبيت افضل من صلاة النافلة قولها وان مئزره ليدور من شدة السعي يعني معززه يدور حول رجله ويلف رجله من شدة عدوه (كذا في شرح المصاييح للطبر) قوله فان الله قد كتب عليكم السعي قال الطبري رحمه الله تعالى اي فرض فدل على ان السعي فرض ومن لم يسع بطل حجه عند الشافعي ومالك واحمد ورحمهم الله تعالى اه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى السعي واجب لان الحديث ظني وكذا المشي فيه مع القدرة وترك الواجب يجب دم (ق) قوله ولا إليك إليك اي تنح قال الطبري رحمه الله تعالى اي ما كانوا يضربون الناس ولا يطرذونهم ولا يقولون تنحوا عن الطريق كما هو عادة الملوك والجبابرة والقصد التريض بالدين كانوا يملكون ذلك اه (ق) قوله طاف بالبيت مضطجما بكسر الباء يريد اي ياتي اخضر اي فيه خطوط خضر قال



وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالذَّارِقِيُّ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ  
اعْتَمَرُوا مِنَ الْجَعْرِ أَنَّهُ قَرَّمُوا بِالْيَتِّ ثَلَاثًا وَجَعَلُوا أَرْدِيَّتَهُمْ تَحْتَ آبِطِهِمْ ثُمَّ قَذَفُوهَا عَلَى  
عَوَاتِقِهِمْ الْيَسْرَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ مَا تَرَكْنَا أُسْتِلَامَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ  
الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرِ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ مِنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا  
مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ نَافِعٌ رَأَيْتُ أَبْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبْلَ يَدِهِ  
وَقَالَ مَا تَرَكْتُهُ مِنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ

\* وعن \* أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي اشْتَكَيْتُ  
فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي  
إِلَى جَنْبِ الْيَتِّ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابَ مَسْطُورٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَابِسِ بْنِ رِبْعَةَ  
قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ مَانِعٌ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْ لَا أَنِّي  
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ مَا قَبِلْتُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكُلُّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا يَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ فَمَنْ قَالَ  
أَلْحَمُّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْغُفْرَانَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قُلُوا آمِينَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَهَ \* وعن \* أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطبي رحمه الله تعالى الصبح وسط الضد ويطلق على الابط والاضطباع ان يجعل وسط رداءه تحت الابط  
الايمن وباقى طرفه على كفه اليسر من جهتي صدره وظهره مما بذلك لبدء الضمين قبل انما فطه اظهارا  
للتشجيع كالرمل اه (ق) قوله في شدة او رخاء اي ازدحام وخلوة وقوله ما تركته اللفظ ان الضمير للاستلام  
مطلقا ويجوز ان يكون للاستلام على الوجه المخصوص المذكور وهو انه استلم الحجر بيده ثم قبل يده والاول  
هو الوجه فافهم قوله اني اشتكي مفعول شكوت الشكوى والشكاة الاخبار عن مكروه اصاب وهو المراد  
بقولها اني اشتكي فيكون المعنى شكوت مرضي ومقصودها انها لا تستطيع الطواف راجلا وقوله ويصلي  
وكانت صلاة الفجر قوله وعن عابس بالوحدة المكسورة بين المهلتين وقوله انك حجر باعتبار صورته في  
هذه الدنيا قبل انما قال عمر رضي الله تعالى عنه هذا القول ثلاثا يفتن بعض قريبي العهد بالاسلام وروي  
انه لما قال عمر رضي الله تعالى عنه ذلك قال علي رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه ما يا امير المؤمنين انه  
ينفع ويضر باذن الله قوله يعني الركن اليماني ضمير لضمير به والظاهر انه اذا كان فضل الركن اليماني الى هذه

قَالَ مَنْ طَافَ بِأَلَيْتٍ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ حُجِّتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَرَفِيعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمُ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَاضِرٍ فِي الرَّحْمَةِ بِرِجْلَيْهِ كَخَاضِرِ الْمَاءِ بِرِجْلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

### ﴿باب الوقوف بعرفة﴾

**الفصل الاول** ﴿عن﴾ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ النَّخَعِيُّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

وَهُمَا غَدَايَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يَهْلُ مِنَّا الْمُهْلُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ مِنَّا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿وعن﴾ جَابِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحَرْتُ هُنَا

المرتبة كان فضل الركن الاسود اكثر واعلم من ذلك الا ان يكون هذه الحاصية مخصوصة به ويكون للصخر الاسود فضائل وخواص اخر اوفر واعظم والله اعلم قوله ومن طاف فتكلم اي بتلك الكلمات وهو في حالة العواف وانما كرر من طاف ليناظ به غير ما ينظ به اولا كذا قال الطيبي ويمكن ان يكون معناه تكلم بكلام الناس دون ما ذكر من التسبيح والتحميد والتلهيل والتكبير متقابلا لقوله ولا يتكلم الا بسبحان الله اي لا يتكلم بشيء اخر ذكر فيكون متقابله ان يتكلم بشيء ذكر الله ومع ذلك يكون له ثواب لكنه يكون كالخاضر في الرحمة برجليه واسفل بدنه لكونه عاملا وعابدا به ولا يبلغ الرحمة الى اعلاه لكونه متكبرا غير ذكر الله واذا لم يتكلم الا بذلك ذكر الله يستغرق في بحر الرحمة من قدمه الى رأسه ومن اسفله الى اعلاه هكذا يخرج في القلب معنى الحديث والله اعلم (كذا في اللغات)

### ﴿باب الوقوف بعرفة﴾

قال تعالى (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين) وقال تعالى (ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) هذا احد ركني الحج العظيم حتى ورد الحج عرفه وهي اسم للمكان المخصوص وقد يجيء بمعنى الزمان وامعارفات بلفظ الجمع فيجيء بمعنى المكان فقط ولعل جمعه باعتبار نواحيه واطرافه وتعدد حال الوقوف فيه ووجه تسميتها بها اما لتعارف آدم وحواء في هذا المكان بعد الهبوط او لان جبرائيل كان يعلم الخليل المناسك ويقول عرفت فيقول عرفت او لانه مكان معظم مشهور كانه معروف قبل التعريف وقيل لتعرف العباد فيه الى الله تعالى بالعبادات والادعية وهذا المكان محل عظيم لا يوازيه احد من الامكنة الارضية فسمي بها وعلى هذه الوجوه هو مشتق من المعرفة وقيل هو مشتق من العرف يسكون الراء ويستعمل في الاكثر في الرائحة الطيبة ولما كان في منى الروائح المنية من الدوابيح سماها في مقابلها عرفة خلوصا عن تلك الروائح وقوله غاديا اي ذاهبا في القدوة وقوله ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه علم من هذا ان المقصود للحاج ذكر الله في ذلك اليوم بعد ان لبى بعد الاحرام مرة او مرتين ثم التلبية الاولى وافضل واقرب الى السنة قوله نحرنا ههنا إشارة الى مكان مخصوص

وَمَنِي كُلُّهَا مَحْرُفًا مَحْرُوفًا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَجَمْعُ كُلُّهَا مَوْفٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يُبَاحِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صفوانَ عَنْ خَالٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ يَزِيدُ ابْنُ شَيْبَانَ قَالَ كُنَّا فِي مَوْفٍ لَنَا بِعَرَفَةَ يَبَاعِدُهُ عَمْرُو مِنْ مَوْفٍ الْإِمَامِ جِدًّا فَأَتَانَا ابْنُ مَرْبَعٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ يَقُولُ لَكُمْ قِفُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى إِرْثٍ مِنْ إِرْثِ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ الزَّيْمِيُّ

في مناخر فيه وكذا في عرفات وجمع والجمع علم للمزدلفة والظاهر انه قال كلام من هذه الكلمات في مكانه جميعا الراوي (كذا في الامعات) والسر في الوقوف بعرفة اجتماع المسلمين في زمان واحد ومكان واحد راغبين في رحمة الله تعالى داعين له متضرعين اليه له تأثير عظيم في نزول البركات وانتشار الروحانية ولذلك كلف الشيطان يومئذ اذعر واحقر ما يكون وايضا فاجتاعهم ذلك لتحقيق لمحى العرصة وخصوص هذا اليوم وهذا المكان متوارث عن الانبياء عليهم السلام على ما يذكر في الاخبار عن آدم فمن بعده والاخذ بما جرت به سنة السلف الصالح اصل اصيل في باب التوقيت (كذا في حجة الله البالغة) قوله ما من يوم اكثر من ان يتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفة وانه ليدنو الحديث اى يدنو منهم في موقفهم بفضل ورحمته وفي تخصيص لفظ الدنو بهذا الموضع تنبيه على كمال التقرب لان الدنو من اخص اوصاف التقرب وفيه ثم يباهي بهم الملائكة المباهاة هو المفاخرة وموضوعة للمخلوقين فيها يترفعون به على اكمامهم وتعالى الله الملك الحق عن التعزير بما اخترعه ثم تبينه وانما هو من باب المجاز اى يعلم من قربته وكرامته بين اولئك الملا محل الشيء المباهي به ويحتمل ان يكون ذلك في الحقيقة واجبا الى اهل عرفة اى ينزلهم من الكرامة منه منزلة يقتضي المباهاة بينهم وبين الملائكة وانما اضاف العمل الى نفسه تحقيفا لكون ذلك عن موهبة وانه اعلم ومن الحسان حديث يزيد بن شيبان رضي الله تعالى عنه كنا في موقف لنا بعرفة يباعده عمرو عن موقف الامام جدا الحديث قوله في موقف لنا يدل على ان قومه كانوا يقفون قبل الاسلام موقفهم ذلك ويباعده اى يجعله بعيدا وفيه اياه بالبعد وجدا نصب على المصدر اى جد في التبعيد جدا والتباعد والمباعدة ياتي في كلامهم بمعنى التبعيد وبه ورد التنزيل (ربنا بعد بين اسفارنا) وفيه فاتانا ابن مربي هو زيد بن مربي الانصاري من بني حارثة كذا ذكره الاثبات من علماء النقل وقيل عبد الله بن مربي بن قبطي والميم من مربي مكسور وفيه قفوا على مشاعركم للشاعر جمع مشعر والمراد منها مواضع النسك ويسمى كل موضع من مواضع النسك مشعرا لانه معلم لمباعدة الله وفيه فانكم على ارث من ارث ابيكم ابراهيم عليه السلام اعلمهم انهم لم يحطوا سنة خليل الله وذلك ان

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ عَرَفَةَ مَوْفَتْ وَكُلُّ مَنَى مَنَحَرٍ وَكُلُّ الذَّلَّةِ مَوْفَتْ وَكُلُّ فَبَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقُ وَمَنَحَرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدارِمِيُّ \* وَعَنْ خَالِدِ بْنِ هِزْدَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ قَائِمًا فِي الرِّكَابَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا رَأَيْتُ الشَّيْطَانَ يَوْمًا هُوَ أَصْفَرُ وَلَا أَدْحَرُ

قريباً ومن دان دينهم كانوا لا يرون الخروج عن الحرم والعرفة ويقولون نحن قطان الحرم فلا ندعه نحال ونحن غريم من العرب يقولون بركات فلما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف موقفه الذي يقف دونه الامام اعلم من وقف بها انه على مناجاة ابراهيم عليه السلام وان من بعد موقفه عن موقف النبي ﷺ كمن دنوا ذلك منه لمعينين (احدهما) تسفيه رأي من رأى من رأى الخروج عن الحرم حرجاً لا وقتاً (والثاني) اعلامهم بان عرفة كلها موقف الا يتنازعوا في مواضعهم ولا يتوهموا ان الموقف ما اختاره صلى الله عليه وسلم فلا يرون الفضل في غيره فينتهي بهم ذلك الى التشاجر والى تصور الحق باطلا ولهذا قال وقتت ههنا وعرفة كلها موقف وفي مناه حديث جابر الذي يتلوه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وكل فَبَاجٍ مَكَّةَ بكسر الفاء جمع فجع وهو الطريق الواسع طريق ومنحرا اي يجوز دخول مكة من جميع طرقها وان كان الدخول من ثنية كداء افضل ويجوز التحرف في جميع نواحيها لانها من الحرم والمقصود نفي الحرج ذكره الطائفة رحمه الله تعالى ويجوز ذبح جميع الهدايا في ارض الحرم بالاغاق الا ان من افضل (ق) قوله خير الدعاء دعاء يوم عرفة الحديث خير الدعاء اي خيره لصاحبه وانغمه وذلك لكونه اعجل اجابة واجزل ثوابا (وفيه) وخير ما قلت انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث انما ساء دعاءه لانه في معرض الدعاء وفي مناه وقد سئل سفيان بن سعيد الثوري عن هذا الحديث فقيل له هذا هو الشاهدين الدعاء فانشد قول امية بن ابي الصلت في ابن جعدان (اذا ذكر حاجتي ام قد كفاني) حياؤك ان شيمتك الحياء (اذا اتى عليك الرؤى يوما) (كفاه من تعرضه التناء) ثم قال هذا مخلوق نسب لاجود فقيل له كفانا تعرضك بالشاء عليك حتى تأتي على حاجتنا فكيف بالخالق سبحانه وتعالى وقد ذكرنا فيه وجوها في كتابنا الموسوم بمطلب الناسك قاله التوربشتي رحمه الله تعالى اه وقال الطائفة فيه اشارة الى ان الاشتغال بذكر المولى والاعراض عن الطلب اعتداء على كرمه اولى فانه لا يضيع اجر الحسين وقد ورد من شغل ذكره عن مسئلي اعطيت افضل ما اعطى السائلين وهذا كان التفويض والتسليم كما قيل (وكلت الى المحبوب امري كله \* فان شاء احبائي وان شاء اتلفا) قوله ولا ادحر

وَلَا أَحَقَرُ وَلَا أُغَيِّظُهُ فِي يَوْمٍ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنَزُّلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ  
 اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعَظِيمِ إِلَّا مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ قَلِيلَ مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ رَأَى  
 جِبْرِيلَ يَزْعُ الْمَلَائِكَةَ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ يُلْفِظُ الْمَصَابِيحَ \* وَعَنْ  
 جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَأْتِي بِعَمِّ  
 الْمَلَائِكَةِ فَيَقُولُ أَنْظِرُوا إِلَى عِبَادِي أَتَوْنِي شَعْنًا غَيْرَ ضَاحِكِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ أَشْهَدُكُمْ  
 أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ فُلَانٌ كَانَ يَرْهَقُ وَفُلَانٌ وَفُلَانَةٌ قَالَ يَقُولُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ حَقِيقًا  
 مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

**الفصل الثالث \* عن عائشة** قَالَتْ كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقْفُونَ بِاللَّزْدَلِغَةِ  
 وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ فَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقْفُونَ بِمِرْقَةٍ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى

أي أجد واذل والدحور الطرد والاجاد وقد دحره ( وفيه ) رأى جبرئيل يزعم الملائكة أي يكفهم فيحسب  
 أولهم على آخرهم ومنه الوزع وهو الذي يتقدم الصف فيصلحه ويقدم في الجيش ويؤخره ومنه قوله تعالى ( ثم  
 يوزعون ) أي يرتبهم ويسوهم ويكفهم عن الانتشار ويصغرهم للحرب ( ط ) قوله شئنا جمع اشئت وهو المنفرد  
 الشمر غيرا جمع اغبر وهو الذي التصق الغبار بأعضائه وهما حالان ضاحكين بتشديد الجيم من ضج إذا رفع  
 صوته أي راضين أصواتهم باللبية وفي نسخة بتخفيف الحاء المبهمة وفي المشارق أي أصابهم حشر الشمس وفي  
 القاموس ضحى برز للشمس وكسبى ورضى أصابته الشمس فيقول الملائكة يا رب فلان كان يرهق بتشديد الهاء  
 وفتحها ويخفف أي يتهم بالسوء وينسب إلى غشيان المحارم ( ق ) وقال التور بشئ رحمه الله تعالى قول الملائكة هذا  
 على سبيل الاستعلاء ليدلوا هل دخل ذلك المرهق في جهنم أم لا كأنهم قالوا ان فيهم فلانا ومن شأنه كبت وكبت  
 فإذا صنعت به أو يكون سؤالهم هذا من طريق التعجب وفيهم من الأدب عدم التصريح بالمعاني على هذا النحو من  
 المعنى يعمل قوله ﷺ في غير هذا الحديث أن فيهم فلانا الخطاء ولا يصح عمله على غير ذلك فأنهم أعلم بما قدم أن  
 يسبق عنهم مثل هذا القول على سبيل الإعلام والاعتراض ( كذا في شرح المصابيح ) قوله يقول الله عز وجل  
 قد غفرت لهم أي هؤلاء أيضا وقد غفرت لهم جميعا وهؤلاء منهم ومن قوم لا يشقى جليسه قال الطيبي رحمه الله  
 تعالى فإن الحج بهم ما كان قبله وفيه تحقيق ذكرناه في عمله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما من يوم  
 قال الطيبي جزاء شرط محذوف أكثر بالنصب خبرا بمعنى ليس وقيل بالرفع على الافة التيمية عتقا تمييز  
 من النار متعلق بيقين من يوم عرفة متعلق بأكثر ( ق ) قوله كان قريش ومن دان دينها أي تبهم واتخذ  
 دينهم دينا يقفون بالزدلفة أي حين يقف الناس بعرفة وكانوا أي قريش يسمون الحُمْسَ جمع احْمَسَ من  
 الحُمْسَةِ بمعنى الشجاعة وفيه إشارة إلى أنهم كانوا يتخرون بشجاعتهم وجلادتهم بميزين انضمامهم عن جماعتهم  
 وأهل جلدتهم وقائلين بأننا أهل الحرم المحترم كالطعام فلا تخرج منه للوقوف كالعوام فكان سائر العرب يعني يقيمون

نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَافَاتٍ فَيَقِفَ بِهَا ثُمَّ يَغِيضَ مِنْهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ  
ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن عباس بن مرداس أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دعا لأُمِّهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ فَأُجِيبَ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ مَا خَلَا الْمَظَالِمَ  
فَأَنِّي أَخَذْتُ لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ قَالَ أَيُّ رَبِّ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتَ الْمَظْلُومُ مِنَ الْجَنَّةِ وَغَفَرْتُ لِلظَّالِمِ  
فَلَمْ يُجِبْ عَشِيَّتَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمَزْدَلِيَّةِ أَعَادَ الدُّعَاءَ فَأُجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ قَالَ فَضَحِكَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ تَبَسَّمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَا أَيُّ أَنْتَ وَأَيُّ إِنْ هَذِهِ  
لَسَاعَةً مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ أَضْحَكَكَ اللَّهُ سَيِّدُكَ قَالَ إِنْ عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ  
لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ لَأُمِّي أَخَذَ التُّرَابَ فَجَعَلَ يَمْشُوهُ عَلَى  
رَأْسِهِ وَيَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالتَّبُورِ فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعٍ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ  
فِي كِتَابِ الْبَيْتِ وَالتَّنْشِيرِ نَحْوَهُ

يقفون بحرفة على العادة القديمة والطريقة المستقيمة (ق) قوله قد غفرت لهم ما خلا المظالم اي ما عدا حقوق  
العباد فاني اخذ بصيغة المتكلم او الفاعل للمظالم منه اي من الظالم اما بالذباب واما باخذ الثواب اظهرا  
للمدل قال اي رب ان شئت اعطيت اي من عند المظالم من الجنة اي ما رضى منها او بعض مراتبها العالية  
وغفرت للمظالم فضلا فلم يجب بصيغة المجهول عشيته اي في عشيته عرفة والذكر كبير باعتبار الزمان او المكان  
ويمكن ان يكون الضمير راجعا اليه صلى الله عليه وسلم فالإضافة لادنى ملازمة اضحك الله منك اي ادام الله  
لك السرور اقدمي بسبب ضحكك قال ان عدو الله الجليس لما علم ان الله عز وجل قد استجاب دعائي وغفر لامتي  
اخذ التراب فجعل يمشوه اي يركبه على رأسه فيه إشارة الى تلمية التراب وغلبته وفضيلته ويدعو بالويل اي  
اي العذاب والتبور بضم التاء اي الهلاك يعني يقول واويلاه وياثبوراه فاضحكني ما رأيت من جزع اي عما  
صدر من فضل ربى على رغبة (ق) ظاهر هذا الحديث عموم المغفرة وشمولها حق الله وحق العباد والحديث  
اخرجه ابن ماجه والطبراني والحكم الترمذي وعبد الله بن احمد وابن جرير والبيهقي في السنن والاضياء  
وابو بصير وغيرهم عن العباس بن مرداس السلمي رضي الله تعالى عنه قال ابن الجوزي لا يصح هذا الحديث تفرد  
به عبد العزيز بن رواد لم يتابع عليه قال ابن حبان وكان يحدث على النوم والحسبان فبطل الاحتجاج به وقد رد  
عليه الحافظ ابن حجر واللف في ذلك جزءا سماه الحاجاج في عموم المغفرة للحجاج وذكر فيه ما حصله ان هذا  
الحديث صححه الضياء في المختارة واخرج ابو داود طرفا منه فسكت عليه فهو عنده صالح فهو على شرط  
الحسن واخرجه ايضا من طرق اخرى يضد بعضها بعضا وله شواهد من حديث ابن عمر وانس وغيرهما والله  
اعلم (كنا في الأحاف) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى قال البيهقي بعد ما اخرج هذا الحديث في شعب  
الايان هذا الحديث له شواهد كثيرة قد ذكرناها في كتاب البيت والتنشور فان سحت شواهد فيه الحجة  
ولن لم تصح فقد قال تعالى ويخفر مادون ذلك لمن يشاء وظلم بعضهم بعضا دون الشرك وقد جاء هذا الحديث

﴿ باب الدفع من عرفة والمزدلفة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ هشام بن عروة عن أبيه قال سئل أسامة بن زيد كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص متفق عليه ﴿ وعن ﴾ ابن عباس أنه دفع مع

من حديث انس بن مالك وابن عمر وعبادة بن الصامت وزيد جد عبد الرحمن بن عبد الله بن زيد وكثرة الطرق وإن اختلفت الخارج زيد المتن قوة وبعض ما في هذا الحديث له شواهد في احاديث صحاح اه كلامه في حاشية ابن ماجه قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذوبه كروم ولذته امه يشمل الكبائر والتباعد وقال الطبري هو محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها والله اعلم ( كذا في شرح الاحياء )

﴿ باب الدفع من عرفة ﴾

قال الله تعالى ( فإذا انفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام ) قل حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قس الله سره السر في زول منى انها كانت سوقا عظيمة من اسواق الجاهلية مثل عكاظ والجنة وذى الحجاز وغيرها وانما اصطالحوا عليه لان الحج يجمع اقواما كثيرة من اقطار متباعدة ولا احسن للتجارة ولا ارفق بها من ان يكون موسمها عند هذا الاجتماع ولان مكة تضيق عن تلك الجنود المجددة فلم يسطرح حاضرم ويادهم وخالمهم ونسبهم على النزول في فضاء مثل منى لخرجوا وان اخصم بعضهم بالنزول لوجدوا في انفسهم ولما جرت العادة بنزولها اقضى دينهم والعرب وحبيبتهم ان يجتهد كل حي في التفاخر والتشاكز وذكر ماثر الآباء وارادة قوتهم وكثرة اعوانهم ليرى ذلك الاقاصي والاداني ويعد به الذكر في الاقطار وكان للاسلام حاجة الى اجتماع مثله يظهر به شوكة المسلمين وعدتهم وعدتهم ليظهر دين الله ويعد صيته ويثلب على كل قطر من الاقطار فاجاه النبي صلى الله عليه وسلم وحث عليه وندب اليه ونسخ التفاضر وذكر الآباء وابدله بذكر الله بمجزة ما ابقى من ضيافتهم وولائمهم وليمة التكاح وعقيقة المولود لما رأى فيها من فوائد جليلة في تدبير المنازل (والسر في المبيت بمزدلفة) انه كان سنة قديمة فيهم ولعلمهم اصطالحوا عليها لما رأوا من ان الناس اجتماعا لم يعد مثله في غير هذا الموطن ومثل هذا مظنة ان زحامهم بعضم بعضا ويحطم بعضهم بعضا وانما يراحمهم يرجوعهم عن عرفات بعد المغرب وكانوا طول النهار في تنب يأتون من كل فج عميق فلو نجشمو ان يأتوا منى والحال هذه لتبوا وكان اهل الجاهلية يدفعون من العرفات قبل الغروب ولا كانت ذلك قدرا غير ظاهر ولا يتعين بالقطع ولا بد في مثل هذا الاجتماع من تعيين لايعتمل الاجام وجب ان يعين بالغروب وانما شرع الوقوف بالمشعر الحرام لانه كان اهل الجاهلية يتفاخرون ويتراؤن فايدل من ذلك اكثر ذكر الله ليكون كاجازة عن عاداتهم ويكون التنويه بالتوحيد في ذلك الموطن كلتنافس كانه قيل هل يكون ذكركم الله اكثر او ذكر اهل الجاهلية مفاخرم اكثر ( كذا في حجة الله البالغة ) قوله حين دفع اي انصرف من عرفة يسير اي يسير على سرعة او سكون يسير العنق بفتح العين المهملة وبفتح التوت سير متوسط فجوة اي موضعا فيجاء اي خاليا عن زحمة الناس نص اي ساق دابته سوقا شديدا يعني اذا كان

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا لِلإِبِلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْإِبِلَ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعنه \* أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الزُّدْلِفَةِ ثُمَّ أَرَدَفَ الْفَضْلَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَنَى فَكَلَاهُمَا قَالَ لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبِي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعن \* أَبِي عَمْرٍو قَالَ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ وَالْمَشَاءَ بِجَمْعٍ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِإِقَامَةٍ وَلَمْ يُسَمِّحْ

في الطريق ازدحام الناس يسير سيرا غير سريع كيلا يتأذى الناس بصدمة دابته وإذا وجد في الطريق موضعا خاليا أسرع فان البر ليس بالإضاع الايضاع الاسراع يعني الاسراع ليس من البر اذا كثرت الناس في الطريق فان الاسراع في مثل هذه الحالة يؤذي الناس بصدمة الدواب والرجال ولا خير في هذا بل الخير في الذهاب على السكون في مثل هذه الحالة (كذا في شرح المصاحيب للمظهر) قوله اسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم بكسر الراء وسكون الدال اي ردفه وهو الراكب خلفه من عرفة الى الزدلفة ثم اردف الفضل اي ابن عباس يعني جملة ردفه من الزدلفة الى منى فكلاهما قال الضمير راجع لفظ فانه مفرد لفظا ومثنى معنى وهو اوضح من ان يقال فكلاهما قالا قال تعالى (كلنا الحجتين آتت اكابا) او المعنى كل واحد منهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم اي من اول احرامه او من عرفة يلبي حتى رمى جمرة العقبة اي فقطع التلبية برمي اول حصاة رماها (ق) قوله جمع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والمشاء بجمع اي بالزدلفة في وقت المشاء كل واحدة بارفع على الجلجلة الحالية وبالنصب على البدلية منهما باقامة اي على حدة وبه قال زفر رحمه الله تعالى واختاره الطحاوي (ق) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى فيه لطاء ستة اقوال (احدها) انه يقيم لكل منها ولا يؤذن لواحدة منها وهو قول القاسم ومحمد وسالم وهو احدى الروايات عن ابن عمر وبه قال اسحق بن راهويه واحمد بن حنبل في احد القولين عنه وهو قول الشافعي واصحابه وقال النووي الصحيح عند اصحابنا انه يصلح اذان للاولى واقامتين لكل واحدة وقال في الايضاح انه الاصح (الثاني) ان يصلح باقامة واحدة للاولى وهو احدى الروايات عن ابن عمر وهو قول سفيان الثوري فيها حكاية الترمذي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم (الثالث) انه يؤذن للاولى ويقيم لكل واحدة منها وهو قول احمد بن حنبل في اصح قوليه وبه قال ابو ثور وعبد الملك ابن الماجشون بن المالكية والطحاوي وقال الخطابي وهو قول اهل الراي وذكر ابن عبد البر ان الجوزجاني حكاها عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة (الرابع) انه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يؤذن لثانية ولا يقيم لها وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف حكاها النووي وغيره قلت هذا هو مذهب اصحابنا وعند زفر باذان واقامتين (الخامس) انه يؤذن لكل منها ويقيم وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنها وهو قول مالك واصحابه الا ابن الماجشون وليس لهم في ذلك حديث مرفوع قاله ابن عبد البر (السادس) انه لا يؤذن لواحدة منها ولا يقيم حكاها المذهب الطبري عن بعض السلف (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة الزبيدي رحمه



الله تعالى وقال ابو حنيفة باذان واحد واقامة واحدة لما اخرج ابو داود عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه  
قال اقبلت مع ابن عمر من عرفات الى المزدلفة فاذن واقام وامر انسانا فاذن واقام فصى بنا المغرب ثلاث  
ركعات ثم التفت الينا فقال الصلاة فصى بنا العشاء ركعتين ثم دعا بشائه فقبل له في ذلك فقال صليت مع  
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وابو الشعثاء اسمه سليم بن اسود واخرج ابن ابي شيبة وابن راهويه والطبراني  
عن ابي ايوب الاصاري رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء  
بالمزدلفة باذان واحد واقامة واحدة وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبير انضنا مع ابن عمر فلما بلغنا جمعا صلى  
بنا المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة فلما انصرف قال ابن عمر هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في هذا المكان واخرج ابو الشيخ عن الحسين بن حفص حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة قال ابن  
المسلم قد علمت ما في هذا من التمازض فان لم يرجع ما اتفق عليه الصحيحان على ما انفرد به مسلم وابو داود  
حتى تساقطا كان الرجوع الى الاصل يوجب تعدد الاقامة بتعدد الصلاة كما في قضاء الفوائت بل اولى لان الصلاة  
الثانية هبنا وقتها فاذا اقيم للاولي المتأخرة عن وقتها المبرور كانت الحاضرة اولى ان يقام لها بعدها والله اعلم  
وقال مالك باذنين واقامتين واحتج بفعل ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجه احمد والبخاري وابن ابي  
شيبه ولفظ الاخير فلما اتى جمعا اذن واقام فصى المغرب ثلاثا ثم تمشى ثم اذن واقام فصى العشاء ركعتين  
وعند البخاري عن ابن عمر انه جمع بين الصلاتين بالمزدلفة فصى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة  
والعشاء بينهما وفي رواية انه لما صلى المغرب صلى بعدها ركعتين ثم دعا بشائه ثم اذن بالعشاء واقام فصلاها  
(ومنها) من قال يجمع بينهما باقامتين دون اذان واحتجوا بما رواه البخاري عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع كل واحدة باقامة ولم يسبح بينهما ولا على اثر كل واحدة منها واخرجه  
ابو داود وقال ولم يناد في واحدة منها وحكى البغوي وللمنري ان هذا قول الشافعي واسحق بن راهويه  
وحكى غيرهما ان اصح قوله ما تقدم ومنهم من قال باقامة واحدة دون اذان ودليلهم ما رواه الشيخان والنسائي  
عن ابن عمر انه صلى بجمع المغرب والعشاء باقامة واحدة ثم انصرف فقال هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في هذا المكان زاد النسائي ولم يسبح بينهما ولا على اثر واحدة منها واخرجه ابو داود وزاد بعد  
قوله باقامة واحدة ثلاثا واثنين وروى الجمع باقامة واحدة عبد الله بن مالك عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ورواه سعيد بن جبير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجها ابو داود وبه قال سفيان  
الثوري وقال ايها قلت اجزاء قال الحب الطبري وهذه الاحاديث المختلفة في هذا الباب توم التضاد والتفاوت  
وقد تعلق كل من قال بقول منها بظاهر ما تضمنه ويمكن الجمع بين اكثرها فنقول قوله باقامة واحدة اي  
لكل صلاة او على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد برواية من صرح باقامتين ثم يقول المراد بقول من قال لكل  
واسعة باقامة اي وضع احدهما اذ ان تدل عليه رواية من صرح باذان واقامتين واما قول ابن عمر لما فرغ  
من المغرب قال الصلاة قد يوم الاكتفاء بذلك دون اقامة ويتأيد برواية من روى انه صلا باقامة واحدة  
فنقول يحتمل انه قال الصلاة تليها لهم عليها لئلا يشتغلوا عنها بما آخر ثم اقام بعد ذلك اوامر بالاقامة وليس  
في الحديث انه اقتصر على قوله الصلاة ولم يتم واما حديث البخاري انه صلى كل واحدة منها باذان واقامة  
والعشاء بينهما فهو مضاد للاحدith كلها ويحمل ذلك على انه فعل ذلك مرة اخرى غير تلك المرة ويستدل به

بَيْعًا وَلَا عَلَىٰ إِثْرِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿١﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَجْمَعُ قَوْصَلَى الْفَجْرِ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿٢﴾ وَعَنْ أَبِي عُبَايَةَ قَالَ أَنَا مِنْ قَدَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

على عدم وجوب الموالاة ويؤيده حديث ثم انما كل واحد بصره كما تقدم (ومنه) من قال يجمع بينها بغير اذان ولا اقامة رواه على بن عبد العزيز البغوي عن طلق بن حبيب عن ابن عمر واخرجه عنه ابن حزم في حقه حجة الوداع الكبرى وعن نافع قال لم احفظ عن ابن عمر اذانا ولا اقامة يجمع وهذا قال به بعض السلف وهو محمول على ما تقدم من التأويل جمعا بين الاحاديث وتقول العمدة من هذه الاحاديث كلها حديث جابر دون سائر الاحاديث لان من روى انه جمع باقامة معه زيادة علم على من روى الجمع دون اذان ولا اقامة وزيادة الثقة مقبولة ومن روى باقامتين قد اثبت ما لم يثبت من روى باقامة قضى به عليه ومن روى باذان واقامتين وهو حديث جابر وهو اتم الاحاديث قد اثبت ما لم يثبت من تقدم ذكره فوجب الاخذ به والوقوف عنده ولو صح حديث مسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عمر وابن مسعود التي اخذ به مالك من اذانتين واقامتين لوجب الصير اليه لما فيه من اثبات الزيادة ولكن لاسبيل الى التقدم بين يدي الله ورسوله ولا الى الزيادة على ما صح عنه صلى الله عليه وسلم والله اعلم (كذا في الاتحاف) وعن ابي ايوب الانصاري قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة وفي رواية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء باقامة واحدة يجمع وعن عبد الله بن مالك قال صليت مع عمر بن الخطاب المغرب والعشاء باذان واقامة صلى ثلاثا ثم صلى ركعتين فسألت فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع والله اعلم (كذا في كتاب الحج) قوله الالمقاتها اي في وقتها قال النووي اخذ ابو حنيفة رحمه الله تعالى بقول ابن مسعود ما رأيت عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الالمقاتها الخ على منع الجمع في السفر وقال المبني وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فعنه الجمع بينها فضلا وقتا كذا ذكره الفسطاني رحمه الله تعالى الا صلاتين صلاة المغرب نصبه على البدلية او بتقدير اعني اي اعني بها صلاة المغرب والعشاء يجمع اي صلاة المغرب في وقت العشاء اي وصلاة الظهر والعصر بحرفة فانه صلى العصر في وقت الظهر ولعله روى هذا الحديث بمزدلفة ولذا اكتفى عن ذكر الظهر والعصر فلا بد من تقديرهما او ترك ذكرهما لظهورهما عند كل احدا في وقوع ذلك الجسم في مجمع عظيم في النهار على رؤوس الاشهاد فلا يحتاج الى ذكره في الاستشهاد بخلاف جمع المزدلفة فانه لايل فاختص بمعرفة بعض الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب والحاصل ان في البارة ساعة والا فلا يصح قوله الا الصلاتين المراد بها المغرب والعشاء سواء اتصل الاستثناء كما هو ظاهر الاداة او اقطع كما هي عليه ابن حجر رحمه الله تعالى البناء فان صلاة العشاء في ميقاتها المقدرة شرعا اجماعا وصلى الفجر يومئذ اي بمزدلفة قبل ميقاتها اي بثلث قبل وقتها المتأخر وهو الاسفار لكن بعد الفجر اذ التقديم على ميقاتها المقدرة شرعا لا يجوز اجماعا وقد صح في البخاري عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الفجر بعد الصبح بالمزدلفة وقال الفجر في هذه الساعة (ق) قوله في ضعفة اهل المراد بالضعة النساء والصبيان كما سيأتي من الاحاديث وجهه في رواية النسائي عن

﴿ وعن الفضل بن عباس وكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في عشيّة عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا عليكم بالسكينة وهو كاف ناقته حتى دخل محسراً وهو من منى قال عليكم يحصى الخذف الذي يرى به الجذرة وقال لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي حتى رمى الجذرة رواه مسلم ﴾

﴿ وعن جابر قال أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من جمع وعليه السكينة وأمرهم بالسكينة وأوضع في وادي محسر وأمرهم أن يرموا بمثل حصي الخذف وقال ليلي لا أراكم بعد عاي هذا لم أجد هذا الحديث في الصحيحين إلا في جامع الترمذي مع تقديم وتأخير ﴾

### الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ محمد بن قيس بن مخزوم قال خطب رسول الله صلى الله

الفضل بن عباس أنه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ضفة بني هاشم أن يخرجوا من جمع في الليل وفي رواية أخرى عن أبي داود والنسائي عن ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أغيلة بني عبد المطلب على حمر وأمرهم أن لا يرموا حتى تطلع الشمس كما يأتي وجاء في رواية أبي داود عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة النحر وفي رواية للبخاري ومسلم والنسائي استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تخرج ليلة نبع وكانت امرأة ثيلة ثبلة وفي رواية ضعفة ثبلة وفي رواية مسلم والنسائي عن أم حبيبة أنها قالت أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمع فيحتمل أن يكون قد أرسلهن كلهن ثم جاء في بعض الروايات أنه أمر بالرمي بعد الطلوع وفي بعضها قبل الفجر وفي بعضها مطلق ساكت عن ذلك فذهب الشافعي وأحمد إلى أنه يجوز رمي جرة العقبة بعد نصف الليل وعند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا يجوز إلا بعد طلوع الشمس أخذاً بحديث ابن عباس إلا أن يري بعد طلوع الشمس والله أعلم وقوله وهو كاف ناقته أي كان يكفها من الاسراع وقوله وهو أي وادي محسر من منى وقبل من مزدلفة ومنى كما مر وقوله عليكم يحصى الخذف الذي يري به أي يلزمكم أن ترموا حصاة لترهوا بها الجذرة ثم اختلفوا في أنه يرفها من الطريق وهو ظاهر الحديث وجاء في بعض الروايات رافها من المزدلفة وهذا منقول عن ابن عمر وسعيد بن جبير والخنار أنه يجوز أن يرفع من أي مكان شاء إلا الجمرات التي يري بها ويجوز بها أيضاً ولكن الأفضل أن لا يري بها ثم اختلفوا في أن ترفع سبع حصاة لرمي يوم النحر فقط ونس الشافعي على استحباب ذلك أو سبعين حصاة سبعة ليوم النحر وثلاث وستين لبعده من الأيام وظاهر أفراد الجمرة ينظر إلى القول الأول والله أعلم وقوله حتى رمى الجذرة أي جرة العقبة يوم النحر وعند ذلك قطع التلبية وقوله وأوضع أي أسرع وقوله لم أجد هذا الحديث في الصحيحين أي في أحاديثها حتى يشمل جامع الأصول والجمع بين الصحيحين للحميدي فافهم وهذا اعتراض على صاحب التصحيح في إرادته في الصحاح وقوله إلا في جامع الترمذي استثناء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْبَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ كَأَنَّهُا عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ قَبْلَ أَنْ تَقْرُبَ وَمِنْ الْمَزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ لِالشَّمْسِ حِينَ تَكُونُ كَأَنَّهُا عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ وَإِنَّا لَا نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ وَنَأْفَعُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ هَدَيْنَا مَخَالَفَ لِهَدْيِ عَبْدِ الْأَوْثَانِ وَالشَّيْخِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ خَطْبَانَا وَسَاقَهُ نَحْوُهُ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَدِمْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ أَغْلِيَمَةً بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَى حُمُرَاتٍ فَجَمَلَ يَطْلُعُ أَفْخَاذَنَا وَيَقُولُ أَيْتَنِي لَا تَرْمُوا الْجَمْرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

منقطع (كذا في المصنف) قوله ان اهل الباهلية اي غير قريش كانوا يدفعون اي رجعون من عرفه حين تكون الشمس كأنها عمائم الرجال في وجوههم الجار متماق يكون وجملة التشبيه مترضة قبل ان تغرب بضم الراء ظرف ليدفعون او بدل من حين قال بعض الشراح اي حين تكون الشمس في وجوههم كأنها عمائم الرجال وذلك بان يقع في الجهة التي تخاذي وجوههم وانما لم يقل رؤسهم لان في مواجهة الشمس وقت الغروب ما يقع ضوءها على ما يقابلها ولم يتمد الى ما فوقه من الرأس لا عطاها وكذا وقت الطلوع وانما شبهها بعمائم الرجال لان الانسان اذا كان بين الشعب والادوية لم يصبه من شعاع الشمس الا الشيء اليسير الذي يلعب في جيبه لمان بياض المامة والظل يستر بقية وجهه وبدنه فالناظر اليه يجد ضوء الشمس في وجهه مثل كور المامة فوق الجبين والاضافة في عمائم لمزيد التوضيح والاحتراز عن نساء الاعراب فان على رؤسهن ما يشبه المائم هدينا اي سيرتنا وطريقتنا مخالف لهدي عبدة الاوثان اي الاصنام والشرك اي اهله والجملة انتخاها في معنى التعليل ولعل الحكمة في المخالفة مع قطع النظر عن ترك الموافقة حصول الاطاعة لله ووقف الاعظم فانه ركن بالاجماع دون وقوف المزدلفة فانه واجب عندنا وسنة عند الشافعي وانه تعالى اعلم رواه كذا في الامل بياض هنا وفي نسخة صحيحة كتب في الهامش رواه البيهقي اي في شعب الايمان ذكره الجزري وانظر البيهقي خطبنا وساقه بنحوه قوله قدما رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ارسلنا قدما او امرنا بالتقدم الى منى ليلة المزدلفة قال الطبري رحمه الله تعالى دل على جواز تقديم النساء والصبيان في الليل بعد الاتصاف اه وكونه بعد الاتصاف في محل الاحتمال فلا يصح الاستدلال اغلطة بني عبد المطلب اي صبيانهم وفيه تغليب الصبيان على النساء وهو تصغير شاذ لان قياس غلظة بكسر التين غلظة وقيل هو تصغير اغلطة جمع غلام قياسا وان لم يستعمل والمستعمل غلظة في القلة والغلمان في الكثرة ونسب على الاختصاص او على اضرارها في او عطف بيان من ضمير قدما على حمراء ضميتين جمع حمراء راكبين عليها فجعل اي فشرع النبي صلى الله عليه وسلم يطلع بفتح الطاء وبالهاء المهملتين اي يضرب افخاذنا والاطح الضرب ياطح الكف ليس بالشديد نطقا ويقول اي بني بضم المعجمة وفتح الواحدة وسكون الياء وكسر التون وتفتح الياء المشددة ويكسر تصغير ابن مضاف الى النفس او بعد جمعه جمع السلامة الا انه خلاف القياس لان حمزته حمزة وصل والقاعدة ان التصغير يرد الشيء الى اصله مثل الجمع ومنه قوله تعالى المال والبنون فاصل ابن بنو فهو من الاصنام المندوفة المعجز فالظاهر ان يقال بني الا انه كان يلتبس بالقرن زيد المعجمة (ق) قوله لا ترموا الجمرة اي جمرة العقبة يوم العيد حتى تطلع الشمس وهو دليل على عدم

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ سَلَمَةَ  
بِلَيْلَةِ النَّحْرِ فَرَمَتْ الْجَمْرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ مَضَتْ فَأَقَاضَتْ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْيَوْمَ الَّذِي  
يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ يَلْبِي الْمُتَمِيمُ وَالْمُتَمِيمُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ وَرَوَى مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

**الفصل الثالث** \* عن \* يَمْعُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الشَّرِيدَ يَقُولُ  
أَفْضَلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَسَّتْ قَدَمَاهُ الْأَرْضَ حَتَّى أَتَى جَمْعًا رَوَاهُ

جواز الرمي في الليل وعليه أبو حنيفة رحمه الله تعالى والا كثرون خلافاً للشافعي رحمه الله والتفديد بطول الشمس  
لان رمي حينئذ سنة وما قبله بعد طلوع الفجر جائز اتفاقاً فرمت الجمرة قبل الفجر اي طلوع الصبح ويمكن ان  
يراد قبل صلاة الفجر على ما فهمه الاثمة الثلاثة فلا دلالة للشافعي فيه من هذا الاحتمال ويؤيده قولها ثم مضت  
اي ذهبت من منى فافاضت اي طافت طواف الافاضة وكان ذلك اليوم اي اليوم الذي فعلت فيه ما ذكر من  
الرمي والطواف اليوم بالنصب على الخبرية الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وفيه اشارة الى  
السبب الذي ارسلت من الليل رمت قبل طلوع الشمس وافاضت في النهار بخلاف سائر الاممات المؤمنين حيث  
افضن في الليلة الآتية قل الطيبي رحمه الله تعالى جوز الشافعي رمي الجمرة قبل الفجر وان كان الافضل تأخير  
عنه واستدل بهذا الحديث وقال غيره هذا رخصة لام سلة رضي الله تعالى عنها فلا يجوز ان يرمي الا بعد  
الفجر الحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه وعن ابن عباس قال يلبي المنم اي بمكة من المتمرين او للمتمم  
اي من القادمين فأول للتوسيع ولا يبعد ان يراد به المتمم مطلقاً فأوشك من الراوي حتى يستلم الحجر رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ وَقَدْ فِي نَسْخِهِ قَالَ وَرَوَى عَلَى بَنَاءِ الْمَجْهُولِ مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ كَانَ أَبُو دَاوُدَ مَرْفُوعًا ثُمَّ  
قَالَ وَرَوَى مَوْقُوفًا فَيَكُونُ الْاِقْتِصَارُ الْمَحْذُورُ مِنَ الْمَصْنُوعِ فَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ أَوْ لَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا وَفِي الْمَصَابِيحِ  
يَلْبِي الْمُتَمِيمُ إِلَى أَنْ يَفْتَحَ قَالَ شَارِحُهُ ابْنُ يَلْبِي الَّذِي أَحْرَمَ بِالْعَمْرَةِ مِنْ وَقْتِ إِحْرَامِهِ إِلَى أَنْ يَتَنَدَّى بِالطَّوَافِ ثُمَّ  
يَتَرَكُ التَّلْبِيَةَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَرَفَعَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الَّذِي ~~يَعْنِي~~ وَفِي الْهَدَايَةِ قَالَ مَالِكٌ يَقْطَعُ الْمُتَمَرِّمُ التَّلْبِيَةَ كَمَا وَقَعَ بَصَرُهُ  
عَلَى الْبَيْتِ وَعَنْهُ كَمَا رَأَى مَيُوتَ مَكَّةَ قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَلَنَا مَا رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ  
يَمْسِكُ عَنِ التَّلْبِيَةِ فِي الْعَمْرَةِ إِذَا اسْتَلَمَ وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَفْظُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ يَلْبِي الْمُتَمَرِّمُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ أَهْ فِيهِمَا تَبَيَّنَ أَنَّ الْقَصُورَ أَمَّا هُوَ فِي ثَقُلِ صَاحِبِ الشُّكَّةِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ  
وَأَنَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَمُنَاسِبَةٌ هَذَا الْحَدِيثُ لِمَنْوَابِ الْبَابِ اسْتِطْرَادَ الْحَكْمِ قَطْعَ اللَّيْلَةِ لِلْمُتَمَرِّمِ كَمَا ذَكَرَ فِيهَا تَقَدُّمُ وَقْتُ  
قَطْعِ تَلْبِيَةِ الْحَرَمِ بِالْحُجِّ (كَذَا فِي الْمَرْقَةِ) قَوْلُهُ فَمَا مَسَّتْ قَدَمَاهُ الْأَرْضَ - حَتَّى أَتَى جَمْعًا حَتَّى أَتَى جَمْعًا عِبَارَةٌ  
عَنِ الرُّكُوبِ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْجَمْعِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَشَى وَمَا سَلَكَ الطَّرِيقَ فِي سِيرِهِ مِنْ عَرَفَةَ  
إِلَى مَزْدَلِفَةَ وَالْأَقْدَمَ جَاءَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَفْضَضَ  
مِنْ عَرَفَةَ مَاءً إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ فَنَوَّضًا قَلَّتْ يَارَسُولَ اللَّهِ أَتَصَلَّى قَدْ الصَّلَاةُ لِمَا مَكَتْ فِي حَدِيثٍ آخَرَ

أَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يُونُسَ عَامَ نَزْلِ بَابِ الزُّبَيْرِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ نَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ سَالِمٌ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السَّنَةَ فَهَجِرْ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ صَدَقَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السَّنَةِ فَقُلْتُ لِسَالِمٍ أَفَلَمْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَالِمٌ وَهَلْ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ إِلَّا سَنَتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

### ﴿ باب رمي الجمار ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَيَقُولُ لِنَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لِمَ لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي

عنه انه لما بلغ صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة اناخ فقال ثم جاء الحديث قوله نزل باب الزبير اي بارز وقائل وقوله سأل عبد الله اي ابن عمر وعبد الله وان كان عند الاطلاق ينصرف الى عبد الله بن مسعود لكن لم يكن عبد الله بن مسعود اذ ذلك لانه مات في زمن عثمان رضي الله عنها وقوله فقال سأل وهو ابن عبد الله بن عمر وقوله فحجر بالصلاة اي صلاة الظهر والعصر اي صل بالمحجر اي نصف النهار اي عجل بها وقوله كانوا يجمعون بين الظهر والعصر اي في وقت الظهر في المحجر برفة وقوله في السنة اي لاجل السنة واتباعها وقال الطبري اي متوغلين في السنة ومتسكين بها وقوله وهل يتبعون ذلك اي في التهجير الا سئته اي لسته او التقدير هل يتبعون في ذلك الا سنته وهذا القول من سالم في مقابلة ذلك الظالم المتبعين كال دينه وقوته وتسلبه وسلاطته من المساهقة والمداهنة ولهذا روي انه قال عبد الله بن عمر لقد احسنت امه حيث سماه سالما او قولا هذا معناه ( كذا في الاممات )

### ﴿ باب رمي الجمار ﴾

قال الله عز وجل ( واذكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى ) وهو واجب عندنا في الايام كلها والجمار الاحجار العشار ومنه مي جمار الحج لاحصاء التي ترمي بها واما موضع الجمار يعني يسمى جرة لانها ترمى بالجار او لانه موضع مجتمع حصا ترمي والجر يجيء بمعنى الجمع كثيرا او من اجر بمعنى اسرع ومنه ان آدم رمى بني فاجر ابليس من بين يديه اي اسرع ( كذا في التلخيص ) قوله لتأخذوا هي لام الامر دخل على امر الخطاب كما في قوله تعالى ( فبذلك فليفرحوا ) او لام التعليل والمطل معذوف اي فلت ما فلت لتأخذوا وفي الحديث دليل على جواز الرمي راكبا وقال في الهداية وكل رمي بدمه رمي فالأفضل ان يرميه ماشيا والا فيرميه راكبا لان الاول بدمه وقوف ودعاء فيرمي ماشيا ليكون اقرب الى التضرع ويان الأفضل مروى عن ابي يوسف فلي هذا يرمي جرة القبة راكبا سواء كان في يوم النحر او في ايام بدمه لانه ليس بدمه رمي وحكي عن ابراهيم بن جراح انه قال دخلت على ابي يوسف في مرضه الذي مات ففتح عينه فقال الرمي راكبا أفضل ام ماشيا قلت ماشيا فقال اخطأت قلت راكبا

هَذِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجَمْرَةَ بِمِثْلِ أَحْصَى الْخَذْفِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضَعَى وَأَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَأَذَا زَالَتْ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ أَتَنَى إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يَكْبُرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْتِجْمَارُ تَوَّ وَرَمَى الْجِمَارِ تَوَّ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَّ وَالطَّوَافُ تَوَّ وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجِرْ بِتَوٍّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* قُدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ عَلَى نَاقَةٍ صَهْبَاءَ لَيْسَ ضَرْبٌ وَلَا طَرْدٌ وَلَيْسَ يَبْلُ

قَالَ أَخْطَأْتُ ثُمَّ قَالَ كُلُّ رَمِيٍّ جَدَهُ وَقُوفٌ فَلْيَأْتِ أَحَدُكُمْ قُوفًا أَفْضَلَ وَمَا لَيْسَ بِهِ جَدَهُ وَقُوفٌ فَرَأَى كَبَا أَفْضَلَ قَعَمْتُ مِنْ عِنْدِهِ فَمَا انْتَبَهْتُ إِلَى بَابِ الدَّارِ حَتَّى مَعَتِ الصَّرَاحُ بِمَوْتِهِ فَتَجَبَّتْ مِنْ حَرَمِهِ عَلَى الْعَلَمِ فِي مِثْلِ تِلْكَ الْحَالَةِ هَذَا الَّذِي جَاءَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ رَأَى كَبَا فِي الْأَيَّامِ الْآخِرَةِ رَمَى مَشْيَانِي السَّكَلِ وَقَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ كُتُبِ الْفَقْهِ أَنَّهُ رَمَى رَأَى كَبَا فِي السَّكَلِ وَوَجَّهَهُ بِأَنَّهُ فَلَهُ لِيَكُونَ أَظْهَرَ لِلنَّاسِ حَتَّى تَعْبُدُوا بِهِ فِيهَا يَشَاهِدُونَ مِنْهُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَأَقْبَلُ قَوْلُهُ بِمِثْلِ أَحْصَى الْخَذْفِ مِنْ شَرْحِهِ قَوْلُهُ أَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَرَمَاهَا لَا يَجُوزُ إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ قَوْلُهُ إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى وَهِيَ الْجَمْرَةُ الَّتِي فِي جَانِبِ مَسْجِدِ الْحَيْفِ وَقَوْلُهُ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا خُصُّ سُورَةِ الْبَقَرَةِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ مَسْكَدَ الْحَجِّ مَذْكُورٌ فِيهَا وَأَمَّا مَا قِيلَ خَصَّتْ لَهَا الَّتِي ذَكَرَ فِيهَا الرَّمِيَّ قَالَ الشَّيْخُ وَلَمْ أَعْرِفْ مَوْضِعَ ذِكْرِ الرَّمِيِّ فِيهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ وَأَمَّا خُصُّ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لِكُونِهِ أَطْوَلَ الدُّورِ وَارْتِفَاعِهَا كَمَا وَرَدَ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ وَسَنَامُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَكَثَرَتْهَا اشْتِقَالًا لِلْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْمَعْنَى الْأَوَّلُ أَنْسَبُ وَأَشْبَهُ (قُلْتُ) لِمَ الْإِشَارَةُ إِلَى ذِكْرِ الرَّمِيِّ فِي قَوْلِهِ (وَإِذْ كَرُّوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ لَمَّا تَجَلَّى فِي يَوْمَيْنِ فَلَا تُمِ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا تُمِ عَلَيْهِ فَانِ الرَّمِيَّ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ وَيُنَبِّئُ عَنْهُ أَوَّلُ حَدِيثِي عَائِشَةَ فِي الْفَصْلِ الثَّانِي قَوْلُهُ الْإِسْتِجْمَارُ تَوَّ وَرَمَى الْجِمَارِ تَوَّ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَّ وَالطَّوَافُ تَوَّ وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجِرْ بِتَوٍّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

إِلَيْكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْأَرْمِيُّ  
 \* وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما جبل رمي الجمار والسعي بين  
 الصفا والمروة لإقامة ذكر الله رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْأَرْمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ  
 حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وعنهما \* قَالَتْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَبْنِي لَكَ بِنَاءً يَظْلُكَ بَنِي قَالَ لَا  
 مِنِّي مَنَاحٌ مِنْ سَبَقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْأَرْمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* نَافِعٍ قَالَ إِنْ أَبْنَى عُمَرُ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْحَمْرَيْنِ الْأُولَيْنِ  
 وَقُرْطَابًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب الهدي ﴾

**الفصل الأول** \* عن \* أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 الظُّهْرَ بِبَنِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَا بِنَاتِقَتِهِ فَأَشْرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَلَّتِ الدَّمُ عَنْهَا

ورفع اللام مضافا الى اليك اليك اي قول اليك اي تتع وتبعد اي ما كان يقال للناس اليك اليك وهو اسم  
 فل بمعنى تتع عن الطريق قوله يا رسول الله الا تبني صيغة التكلم لك بناء يظلك بمعنى اي يوقع الظل عليك  
 وليكون لك ابدا او يظل ظلا ظايلا بالهارة لان الحجة ظلها ضعيف لا يمنع تأثير الشمس بالكلية قال لا منى  
 مناخ من سبق بضم الميم اي موضع الاناحة والمعنى ان الاختصاص فيه بالسبق لا بالبناء فيه اي هذا مقام  
 لا اختصاص فيه لاحد قال الطيبي رحمه الله تعالى اي اتاؤذن ان تبني لك بيتا في منى لتسكن فيه فنع وعمل  
 بان منى موضع لاداء النسك ورمى الجبار والحلق يشترك فيه الناس فلو بني فيها لادى الى كثرة الابنية تأشيا  
 به تضيق على الناس وكذلك حكم الشوارع ومقاعد الاسواق وعند بني حنيفة رحمه الله تعالى ارض الحرم  
 موقوفة فلا يجوز ان يتملكها احد (ق)

﴿ باب الهدي ﴾

قال الله عز وجل ( فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستبسر من الهدي ) ولا تخلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي  
 محله ) يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولاالشعر الحرام ولا الهدي ولا القلائد (والذين جعلنا لكم من  
 شعائر الله لكم فيها خير ) ( م الذين كبروا وصودكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفان يبلغ محله ) ( ومن  
 يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ) لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم علمها الى البيت العتيق ) ( هديا  
 بالغ الكلمة قوله دعأ بناتقته فاشرها الحديث اراد الناقة التي اراد ان يبطلها في هداياه فاختصر الكلام او  
 كانت هذه الناقة من جملة رواحله فاضافها اليه واشهر الهدي اذا طعن في سنانه الايمن حتى يسيل منه دم ليعلم  
 انه هدي من قوله شرت كذا اي علمت ومنه الشمار في الحرب وهو ما يشعر به الانسان نفسه في الحرب  
 اي يعلم وقوله وسلت الغنم اي اداطه واصلح القطع يقال حلت افة اي جعده وفي بعض طرق هذا الحديث



وَقَلَّدَهَا تَمْلِينَ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَمَّا أَسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلَ بِالْحَجِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا

واماط عنه الهم ( قلت ) وقد كان هذا الصنيع معمولاً به قبل الاسلام وذلك لان القوم كانوا اصحاب غارات لا يتناهون عن الغصب والنهب ولا يتأسكون عنه وكانوا مع ذلك يظنون البيت وما اهدي اليه ولا يرون التعرض لمن حجه او اعتمره فكانوا يهدون الهدايا بالاشعار والتقليد وذلك بان يقدوها نعلًا او عروة من مزادة او لحا شجرة لئلا يتعرض لما يتعرض فلما جاء الله بالاسلام اقر ذلك لغير المعنى الذي ذكرناه له لتكون مشعرًا بخروج ما اشعر عن ملك ما يتقرب الى الله تعالى وليعلم انه هدى فان ضر لم يركب ولم يحلب ولم يخلط بالاموال ولم يتصرف فيه كاي تصرف في اللقطة وان عطلب لم يוכל منه الا على الوجه الذي شرع هذا وقد اختلف في الاشعار بالطين وبالساة اللهم فراه الجمهور وغر عنه غر نسير وقد صادفت بعض علماء الحديث تشد في التكريم من يأباه حتى افضى به، قالته الى الطين فيه والادعاء بأنه عائد رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول سننه ويقر الله لهذا الفرح باعتداه كيف سوغ الطين في أئمة الاجتهاد وهم قد يكذبون وعن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم يتناخون فأني يظن بهم ذلك او لم يدر ان سبيل المجتهد غير سبيل الناقل وان ليس للمجتهد ان يتسارع الى قبول النقل والعمل به الا بعد السبك والاتقان وتصفح العلل والاسباب فله علم من ذلك ما لم يعلمه او فهم منه ما لم يفهمه واقفي ما يرى به المجتهد في قضية يوجد فيها حديث ضالعه ان يقال لم يبلغه الحديث او بلغه من طريق لم يقره مع ان الطاعن لوقض له ذو فهم فألقى اليه القول من معدنه وفي نصايه وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم ساق بعض هديه من ذي الحليفة وساق بعضها من قديد واتي علي رضي الله عنه ببعضها من اليمن وجميع ما ساق النبي ﷺ الى البيت اما ست وملائون او سبع وملائون بدنة والاشعار لم يذكر الا في واحدة منها وقد روي ايضا عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى هديه وقديد قرية بين مكة والمدينة وبينها وبين ذي الحليفة مسافة جيدة افلا يحتمل ان يتأمل المجتهد في فعل النبي صلى الله عليه وسلم فيرى ان النبي صلى الله عليه وسلم انما اقام الاشعار في واحدة ثم تركه في البقية حيث رأى الترك اولى لا سيما والترك آخر الامرين او اكتفى عن الاشعار بالتقليد لانه يسد مسده في المعنى المطلوب منه والاشعار بمجد البدنة وفيه ما لا يخفى من اذية الحيوان وقد نهى عن ذلك قولاً ثم استغنى عنه بالتقليد ولله مع هذه الاحتمالات رأى القول بذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حج وقد حضره الهم الكثير ولم يرو حديث الاشعار الا شرمة قليلون رواه ابن عباس ولفظ حديثه على ما ذكرناه رواه المسور بن عزمة وفي حديثه ذكر الاشعار من غير تعرض للصيغة ثم ان المسور وان لم ينكر فضله وقبه فانه ولد بعد الهجرة بسنين وروته عائشة وحديثها ذلك اوردته المؤلف في هذا الباب ولفظ حديثها فلت قلاند بدن النبي صلى الله عليه وسلم يدي ثم قلها واشعرها واهداها فاحرم عليه شيء كان احل له ولم يتلق هذا الحديث بمجة النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان ذلك عام حج ابو بكر رضي الله عنه والمشركون يومئذ كانوا يحضرون الموسم ثم نهوا وروى عن ابن عمر انه اشعر الهدي ولم يرعه فنظر المجتهد الى تلك العلل والاسباب ورأى على كراهة الاشعار جميعاً من التابعين فذهب الى ما ذهب لسارع في المنزلة قبل مسارعة في اللوم والا امع نفسه ( ليس بشك فادرجي ) واقه ينظر لنا ولهم ويغيرنا من الهوى فانه شريك العمى ( كذا في شرح المصاحب للتوربشتي ) قوله اهدي النبي صلى الله عليه وسلم مرة الى البيت اي بيت الله غنما اي قطعة من الثمن

فَقُلْدَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً  
يَوْمَ النَّحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ نَحْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً  
فِي حُجَّتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَتَلْتُ فَلَانِدَ بَدْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْ ثُمَّ قُلْدَهَا وَأَشْعَرَهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحَلَّ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْهَا \* قَالَتْ قَتَلْتُ فَلَانِدَهَا مِنْ عَمَلٍ كَانَ عِنْدِي ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ  
أُرْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ أُرْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ أُرْكَبُهَا وَبَلَكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ

فَقُلْدَهَا قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا أَشَارَ فِي الْقَتْلِ وَتَقْلِيدِهَا سَنَةً خِلَافًا لِمَا كَانَ اللَّهُ وَالْبَقَرُ يُشْرَعُ  
عِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ (ق) قَوْلُهُ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً فِي رِوَايَةٍ عَنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً فَاحْذَرِ ظَاهِرَ جَمَاعَةٍ فَأَجَازُوا  
الِإِشْرَافَ فِي الْهَدْيِ وَالْأَضْحِيَّةِ وَلَا حُجَّةَ فِيهِ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ بَقْرَةً وَأَمَّا رِوَايَةُ يُونُسَ عَنْ  
الزَّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ عَنْ أَزْوَاجِهِ بَقْرَةً وَاحِدَةً فَقَدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ  
الْقَاسِي تَقَرَّدَ يُونُسَ بِذَلِكَ وَقَدْ خَالَاهُ غَيْرُهُ وَرِوَايَةُ يُونُسَ أَخْرَجَهَا النَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُمَا وَيُونُسَ تَقَرَّدَ  
حَافِظٌ وَقَدْ تَابَهُ مَعْمَرٌ عِنْدَ النَّسَائِيِّ أَيْضًا وَلَقَطَهُ أَصْرَحُ مِنْ لَفْظِ يُونُسَ قَالَ مَا ذَبَحَ عَنْ آلِ مُحَمَّدٍ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ  
الْأَبْرَةَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُجَّتِنَا بَقْرَةً أَخْرَجَهَا النَّسَائِيُّ أَيْضًا فَهُوَ شَاذٌ خَالَفَ مَا تَقَدَّمَ وَقَدْ رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي  
الْأَضْحِيَّةِ وَمُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِلَفْظِ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا زَادَهُ عَمَّارُ الدَّهْلِيِّ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا عَنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمَاجَشُونِ عَنْ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَكِنْ بِلَفْظِ أَهْدَى بَدَلَ ضَحَّى وَالظَّاهِرُ أَنَّ التَّصَرُّفَ مِنَ الرِّوَاةِ لِأَنَّهُ تَبَيَّنَ فِي الْحَدِيثِ ذِكْرَ النَّحْرِ  
فَحَمَلَهُ عَلَى الْأَضْحِيَّةِ فَانْ رِوَايَةُ أَبِي هُرَيْرَةَ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ نِسَائِهِ فَقَوِيَّةٌ رِوَايَةٌ  
مِنْ رِوَاةٍ بِلَفْظِ أَهْدَى وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ هَدَى التَّمَتُّعِ فَلَيْسَ فِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَا لَكَ فِي قَوْلِهِ لَا ضَحَايَا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ (كَذَا  
فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحَلَّ لَهُ سَبَبُ هَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ بَلَغَهَا فَيَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
فِيمَنْ بَثَّ هَدْيًا إِلَى مَكَّةَ أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ مَا حَرَّمَ عَلَى الْحُجَّ حَتَّى يَنْحَرُ هَدْيَهُ بِمَكَّةَ فَقَالَ لَيْسَ بِكَ قَوْلُكَ وَذَكَرْتُ  
الْحَدِيثَ وَقَوْلُهُمَا قَتَلْتُ فَلَانِدَهَا مِنْ عَمَلٍ الضَّمِيرُ فِي فَلَانِدَهَا رَاجِعٌ إِلَى الْبَدَنِ وَالْعَمَلُ الصَّوْفُ وَالْمِئَةُ مِنْهُ وَقِيلَ هُوَ  
الصَّوْفُ الْمَبْصُوغُ الْوَانَا وَعَلَى ذَلِكَ فَسَرَّ قَوْلَهُ سَبَّحَانَهُ (وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعَيْنِ الْمَنْفُوشِ) (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ  
لِلتَّوْبَرُثِيِّ) قَوْلُهُ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ أُرْكَبُهَا اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى جَوَازِ رُكُوبِ الْهَدْيِ سِوَاهُ كَانَ وَاجِبًا  
أَوْ مُتَطَوِّعًا بِهِ لَكُونَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَفْضِلْ صَاحِبَ الْهَدْيِ عَنْ ذَلِكَ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْحَكْمَ لَا يَخْتَلِفُ بِذَلِكَ  
وَأَصْرَحَ مِنْ هَذَا مَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي رَاسٍ أَنَّ رَجُلًا رَكِبَ الْهَدْيَ فَقَالَ لَا بَأْسَ قَدْ كَانَ النَّبِيُّ

الْأَلْفَةِ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ سَيْلَ عَنْ رُكُوبِ  
الْهَدْيِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْكَبُهَا بِالْمَرْوِفِ إِذَا الْجُمُتُ إِلَيْهَا  
حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ سِتَّةَ عَشَرَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وَأَمَرَهُ فِيهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا أَبْدَعَ عَلَيَّ  
مِنْهَا قَالَ أَتَمَرَهَا ثُمَّ أَصْبِغُ نَعْلَيْهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ أَجْعَلُهَا عَلَى صَفْحَتِهَا وَلَا نَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا

صلى الله عليه وسلم يمر بالرجال يمشون فيأمرهم بركوبون هدية اي هدى النبي صلى الله عليه وسلم اسناده صالح  
وبالجواز مطلقا قال عروة بن الزبير ونسبه ابن المنذر لاحد واسحق وبه قال اهل الظاهر واطلق ابن عبد البر  
كرهه ركوبها بخير حاجة عن الشافعي ومالك وابي حنيفة واكثر الفقهاء وقيده صاحب الهداية من الحنيفة  
بالاضطرار الى ذلك وهو المقول عن الشافعي عند ابن ابي شيبة ولهذه لا يركب الهدى الا ما لا يجد منه بدا  
ولهذه الشافعي الذي قلناه ان المنذر وترجم له البيهقي يركب اذا اضطر ركوبا غير قاصح وقال ابن العربي عن  
مالك يركب للضرورة فاذا استراح نزل ومقتضى من قيده بالضرورة ان من انتهت ضرورته لا يهود الركوبها  
الا من ضرورة اخرى والدليل على اعتبار هذه القنود الثلاثة وهي الاضطرار والركوب بالمعروف واتها الركوب  
باتها بالضرورة ما رواه مسلم من حديث جابر مرفوعا بلفظ اركبها بالمعروف اذا الجئت اليها حتى تجد ظهرا  
فان مفهومه انه اذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور عن طريق ابراهيم النخعي قال يركبها اذا اعيا  
قصر ما يستريح على ظهرها (وفي المسئلة مذهب خامس) وهو المنع مطلقا قلنا ابن العربي عن ابي حنيفة وشنع عليه  
ولكن الذي قلناه الطحاوي وغيره الجواز بقدر الحاجة الا انه قال ومع ذلك يضمن ما قص منها بركوبه  
وضمان النقص وافق عليه الشافعية في الهدى الواجب كالنذر (ومذهب سادس) وهو وجوب ذلك قلناه ابن عبد البر  
عن بعض اهل الظاهر تمسكا بظاهر الامر وخالفه ما كانوا عليه في الجاهلية من البحيرة والسائبة ورده بان  
الدين - اقوا الهدى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كثيرا ولم يأمر احدا منهم بذلك انتهى وفيه نظر  
لما تقدم من حديث علي وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور باناد صحيح رواه ابو داود وفي المراسيل عن  
عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة اذا احتاج اليها سداها ان يجعل عليها ويركبها غير منكبها  
(كذا في فتح الباري) قوله ستة عشر بدنة قال الطيبي رحمه الله تعالى وفي نسخ المصاييح ست عشرة وكلامها  
صحيح لان البدنة تطلق على الذكر والانثى مع رجل اي ناجية الاسبي وامره بتشديد الميم اي جملة اميرا  
فيها اي لينهرها بمكة فقال يا رسول الله كيف اصنع بما ابدع بحيفة المجهول على اي بما حبس علي من الكلال  
منها اي من تلك البدن يقال ابدعت الراحلة اذا كلت وابدع بالرجل على بناء المجهول اذا تقطعت راحلته للكلال  
او هزال ولذا لم يقل ابدع في لانه لم يكن هو راكبا لانها كانت بدنة يسوقها بل قال ابدع على لتضمن  
الحبس كما ذكرنا كذا ذكره بعض المحققين من علمائنا قال انهرها ثم اصبح بضم الموحدة ويحجز فتحبسها  
وكسرهما اي اغمس نعلها اي التي قدتها في عقصا في دما لئلا يأكل منها الاغنياء ثم اجعلها اسية النعل  
على صفحتها اي كل واحدة من النملين على صفحة من صفحتي ستامها ولهذه في رواية اخرى لمسلم كان صلى الله  
عليه وسلم يمش مع ابي قبيصة بالبدن ثم يقول ان عطب منها شيء فخنثيت عليها موتا فانهرها ثم اغمس نعلها

أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ تَحَرَّنا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ الْبَدَنَةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَتَاخَ بَدَنَتُهُ يَنْحَرُهَا قَالَ أَبْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سَنَةً مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَتِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَارَ مِنْهَا قَالَ نَحْنُ نَطْعُطِهِ مِنْ عِنْدِنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمِهِ بَدَنَتًا فَوْقَ ثَلَاثٍ فَرَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَأَكُنَّا وَتَزَوَّدْنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ فِي هَدَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا كَانَ لِابْنِي جَهْلٍ فِي رَأْسِهِ بُرَّةٌ مِنْ

فِي مِمْهَاتِهِمْ أَضْرَبَ صَفْحَتَا الْحَدِيثِ وَلَا تَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ لَنَا كَيْدٌ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ بَضْمُ الرِّاءِ وَسَكُونُ الْفَاهِ فِي الْقَاوُسِ الرَّقَّةُ مِثْلَةُ الْيَرْفَانِ فَاهْلُ زَائِدٌ وَالْإِضَافَةُ بَيِّنَةٌ هَذَا إِذَا أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ تَطَوُّعًا فَلَهُ أَنْ يَنْحَرَهُ وَيَأْكُلَ مِنْهُ فَإِنْ جَرَّدَ التَّقْلِيدَ لَا يَخْرُجُهُ عَنْ مِلْكِهِ قَوْلُهُ إِنْ أَيْ مِلْكِي رَجُلٌ قَدْ أَتَاخَ بَدَنَتُهُ يَنْحَرُهَا أَيْ حَالُ كَوْنِهِ يَرِيدُ نَحْرَهَا قَالَ إِنْ ابْنُ عُمَرَ أَجْبَتْهُ أَيْ أَقْبَاهَا قِيَامًا حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ أَيْ قَائِمَةٌ وَقَدْ صَحَّتِ الرَّوَايَةُ بِهَا وَعَالِمُهَا عَذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ أَوَّلُ الْكَلَامِ أَيْ أَخْرَجَهَا قَائِمَةً مُقَيَّدَةً قَالَ الطَّبِيحِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى السَّنَةُ أَنْ يَنْحَرَهَا قَائِمَةً مَعْقُولَةً الْيَدِ الْبَسْرَى وَالْبَقَرُ وَالْعَمُ تَذْبِيحٌ مُضْطَجَعَةٌ عَلَى الْجَانِبِ الْإِسْرَ مَرَسَلَةُ الرَّجُلِ مُقَيَّدَةٌ حَالٌ ثَانِيَةٌ أَوْ صِفَةٌ لِقَائِمَةٍ سَنَةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَقْصُولَةِ أَيْ فَاعِلًا بِهَا سَنَةً مُحَمَّدٌ وَأَوَّصَتْ سَنَةُ مُحَمَّدٌ وَيَجُوزُ رَضَهُ خَيْرًا لِمَتَدَأْ عَذُوفٌ (ق) قَوْلُهُ أَنْ أَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ بَضْمُ الْبَاءِ وَسَكُونُ الدَّالِّ جَمْعُ بَدَنَةٍ وَالْمُرَادُ بَدَنَةُ الَّتِي أَهْدَاهَا إِلَى مَكَّةَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَبَجَرَهَا مَائَةً كَمَا تَقْدُمُ فِيهِ جَوَازُ الْإِنَابَةِ فِي نَحْرِ الْهَدْيِ وَتَفَرَّقَتْهُ وَإِنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا أَوْ جُلُودِهَا وَأَجِلَتِهَا بِكُفْرِ الْجَسْمِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ جَمْعُ جَلَالٍ وَهِيَ جَمْعُ جِلِّ الدُّوَابِّ وَإِنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَارَ أَيْ شَيْئًا مِنْهَا قَالَ إِنْ عَلِيٌّ أَوْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الْأَضْرَبُ نَحْنُ نَطْعُطُهُ أَيْ أَجْرَتُهُ مِنْ عِنْدِنَا (ق) قَوْلُهُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمِهِ بَدَنَتًا أَيْ الَّتِي نَضْحِي بِهَا فَوْقَ ثَلَاثٍ أَيْ مِنَ الْإِيَّامِ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ فَرَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّبِيحِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى نَهَى أَوَّلًا أَنْ يُوَكَّلَ لَحْمُ الْهَدْيِ وَالْإِضَافَةُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ثُمَّ رَخَّصَ قَدْ كَلَّوْا وَتَزَوَّدُوا أَيْ ادْخَرُوا وَأَمَّا تَزَوَّدُوهُ فَمَا تَسْتَقْبِلُونَهُ مَسَافِرِينَ أَوْ عَابِرِينَ (ق) قَوْلُهُ فِي هَدَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَضَعِ الظَّهْرِ وَوَضَعِ الْخُمْرَ تَوْبَهَا بِذِكْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُقَابَلَةِ ذِكْرِ اسْمِ ابْنِ جَهْلٍ لِسَنَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ جَمَلًا كَانَ لِابْنِ جَهْلٍ اغْتَنَمَ يَوْمَ بَدْرٍ فِي رَأْسِهِ أَيْ فِي أُنْفِهِ بُرَّةٌ بَضْمُ الْبَاءِ وَضَحَّ الرِّاءُ خَفِيفَةٌ حَلْقَةٌ يَجْعَلُ فِي أَنْفِ الْبَعِيرِ أَوْ لُحْمَةٌ أَهْكَ كُنْذًا فِي الْقَاوُسِ وَقَوْلُهُ

فَصَّهٖ ، وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ ذَهَبٍ يَفِظُ بِذَلِكَ الْمُسْرِكِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 \* وَعَنْ \* نَاجِيَةِ الْغَزَايِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ اصْنَعُ بِمَا عَطِبَ مِنَ الْبَدَنِ قَالَ  
 انْحَرَهَا ثُمَّ اغْمِسْ نَظْمًا فِي دَمِهَا ثُمَّ خَلِّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَهَا فَيَا كَلُونَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ  
 وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَاجِيَةِ الْأَسْلَمِيِّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطُ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَعْظَمَ الْأَيَّامُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَوْمُ الْقَرَى قَالَ  
 ثَوْرٌ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي قَالَ وَقُرْبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٍ خَمْسٌ أَوْ سِتٌّ  
 فَطَفِقَ يَزْدَلِقُنَ إِلَيْهِ بَايَتَيْنِ يَبْدَأُ قَالَ فَلَمَّا وَجِبَتْ جَنُوبُهَا قَالَ فَتَكَلَّمْ بِكَلِمَةٍ خَفِيفَةٍ لَمْ أَفْهَمَهَا  
 فَقُلْتُ مَا قَالَ قَالَ قَالَ مَنْ شَاءَ أَقْطَعُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَرَّ حَدِيثًا ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرٌ فِي بَابِ الْأَضْيَعَةِ

يفظ اللفظ الغضب او اشده او سورته واوله غاشظه يفيظه فاغناظه وفيه تليح الى قوله تعالى ( ليفظ بهم  
 الكفار ) ( كذا في العمات ) قوله كيف اصنع بما عطب بكسر الطاء اي عبي وعجز عن السير وقصف الطريق  
 وقبل اي قرب من العطب وهو المهلاك ففي القاموس عطب كعصر لان وكفرح هلك والذي على الثاني  
 من البدن الهداة الى الكعبة بيان لما قال انحرها ثم اغمس نظما اي المقطعة بها فيدمها اي ثم اجعلها على صفحتها  
 ثم خل بين الناس اي الفقراء وبينها والماني اترك الامر وبينها ولا تمنع احدا منها قال الطيبي رحمه الله تعالى  
 التبريد لاهل البدن والمراد بهم الذين يتبعون القافلة او جماعة غيرهم من قافلة اخرى فياكلونها اي فهم ياكلونها على  
 حد قوله تعالى ( ولا يؤذن لهم فيعتصرون ) ولا لكنت الظاهر ان يقال فياكلوها كقوله تعالى ( ذرم  
 ياكلوا ) ( ق ) قوله يوم النحر اي اول ايام التحولات العيد الاكبر ويصل فيه اكبر اعمال الحج حتى قال  
 تعالى فيه يوم الحج الاكبر ثم يوم القر بفتح القاف وتشديد الراء يوم القرار بخلاف ما قبله وما بعده من  
 حيث الانتشار قال بعض الشراخ وهو اليوم الاول من ايام التشريق سمى بذلك لان الناس يقرون يومئذ في  
 منازلهم بمعنى ولا ينفرون عنه بخلاف اليومين الآخرين ولعل مقتضى لفضلهما افضل ما منحها من وظائف العبادات  
 وقد ورد في الحديث الصحيح ان عرفة افضل الايام فالمراد هنا اي من افضل الايام كقولهم فلان اعقل الناس  
 اي من اعقلهم والمراد بتلك الايام يوم النحر وايام التشريق قال ثور بن احمد رواه الحديث وهو اي يوم القر  
 هو اليوم الثاني اي من ايام النحر او من ايام العيد فلا يتنافى ما سبق من انه اول ايام التشريق فطفق بكسر  
 الفاء الثانية اي شرعن يزدلقن اي يتقرن ويسمين اليه بايتين يبدأ قال الطيبي رحمه الله تعالى اي منتظرات  
 بايتين يبدأ للتبرك بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نحرهن اه قيل وهذا من مسجراته عليه الصلاة والسلام  
 قال اي عبد الله فلما وجبت جنوبها اي سقطت على الارض قال اي عبد الله وهو تأكيد كذا قيل وقال الطيبي  
 رحمه الله تعالى اي الراوي فتكلم اي النبي صلى الله عليه وسلم قاله الطيبي فيازم منه ان يقال بزيادة الفاء  
 وعندني ان ضمير قال راجع اليه صلى الله عليه وسلم وقوله فتكلم بكلمة خفية عطف ضمير فقال لم افهمها  
 اي لحفاء لفظها فقلت اي لفتي يليه او يليني ما قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فقال اي المسئول وفي المصاحف  
 فقال قال اي النبي صلى الله عليه وسلم من شاء اي من المحتاجين اقتطع اي اخذ قطعة منها او قطع منها لنفسه

**الفصل الثالث** \* عن \* سلمة بن الأكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحك منكم فلا يصحح بعد ثالثه وفي بيته منه شيء فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا وأطعموا وأدخروا فإن ذلك العام كان بالناس جهداً فأردت أن تبيعوا فيهم متفق عليه \* وعن \* نبشة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا كنا نهنأكم عن لحومها أن تأكلوها فوق ثلاث لكي تسعكم جاء الله بالسعة فكلوا وأدخروا وأتجروا ألا وإن هذه الأيام أيام أسكى وشرب وذكر الله رواه أبو داود

﴿ باب الحلق ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع وأتت من أصحابه وقصر بعضهم متفق عليه \* وعن \* ابن عباس قال قال لي معاوية إني قصرت من رأس النبي صلى الله عليه وسلم وفي المصباح فليقطع منه أي من لحا (ق) قوله لكي تسعكم أي لتكفيكم وقراءكم جاء الله بالسعة فتشع السنين ومنه قوله تعالى (ليقق ذو سعة من سعة) استئناف مبين لتعريف الحكم أي أتى الله بالحسب وسعة الخير وأتى بالرخاء وكثرة اللحم فإذا كان الأمر كذلك فكلوا وأدخروا واتجروا قال الطيبي رحمه الله تعالى استعمال من الأجر أي اطلبوا الأجر بالتصدق وليس من التجارة والالئكان مشدداً وإيضاحاً لا يصح بيع لحومها بل يؤكل ويتصدق به الا لثنيبه وإن هذه الأيام أي أيام منى وهي أربعة أيام أكل فيحرم الصيام فيها وشرب بضم الشين وفي نسخة يفتحها وقرئ بها في السبعة فشاربون شرب اليوم وجوز كسرهما وفي رواية وبما أي جماع وذلك كله لحمة الصيام فيها لكون الحلق حينئذ أضياف الحق وذكر الله أي كثرة ذكره تعالى لقوله تعالى (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكريكم آباءكم أو أشد ذكراً) ولقوله عز وجل (واذكروا الله في أيام معدودات) ويمكن أن يراد بها ذكر الله على الهدايا حين ذبحها لقوله تعالى (ليشهدوا منافع لهم) وبذلكروا اسم الله في أيام معلومت على ما رزقهم من هبة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير (ولعل هذا هو المأخذ لتحريم الصيام) ويمكن أن يراد بذلك ذكر الله ما يذكر عند الرمي أو تكبير التشريق وقد سبق التحقيق والله ولي التوفيق (ق)

﴿ باب الحلق ﴾

قال تعالى (علقين رؤسكم ومقصرين) قوله حلق رأسه بتشديد اللام وتخفيفها أي امر بحلقه قوله وأتت من أصحابه لأدراك شرف متابعته وفضيلة الحلق التي بينه بالهداء للمحلقين مرات وقصر بعضهم أخذوا بالرخسة بعد دعائه للمقصرين في المرة الأخيرة بالتاسم قوله أي قصرت من رأس النبي صلى الله عليه وسلم

عِنْدَ التَّوْبَةِ بِمَشْقَصٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اللَّهُمَّ أَرْحَمَ الْخَالِقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْخَالِقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* يَحْيَى بْنِ

وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ أَنَّهُ قَصَرَ عَنْ رَأْسِهِ بِمَشْقَصٍ وَهُوَ كَمَثَرِ نَصْلٍ عَرِيضٍ أَوْ سَهْمٍ فِي ذَلِكَ وَأَنْصَلَ طَوِيلَ أَوْ سَهْمٍ فِي ذَلِكَ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ الْجُلْمُ بِالْجُلْمِ بَفَتْحَيْنِ وَهُوَ الَّذِي يَجُزُّ بِهِ الشَّعْرَ وَالصُّوفَ وَهُوَ أَشْبَهُ ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ اشْتِكَاً وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَدْرِي إِنْ قَصَرَ رَأْسَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِمَعَاوِيَةَ كَانَ فِي الْحَجِّ أَوْ فِي الْعَمْرَةِ وَلَا يَصِحُّ الْخَلْعُ عَلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْخَلْعَ وَالْمُقَصِّرِينَ مِنَ الْحَاجِّ يَكُونُ بَيْنَهُمَا لَا عِنْدَ الْمَوْتِ وَإِذَا قَدْ تَبَيَّنَ حَلْقُ رَأْسِهِ فِي الْحَجِّ فَتَمَيَّنَ إِنْ يَكُونُ فِي الْعَمْرَةِ ثُمَّ فِي أَيِّ عَمْرَةٍ مِنْ عَمْرَةٍ كَانَ لَا يَجُوزُ إِنْ يَكُونُ فِي الْعَمْرَةِ الْحَكْمِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ بِالْحَدِيثِ لِأَنَّهُ حَلَقَ يَوْمَئِذٍ فِي الْحَدِيثِ وَلَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَلَمْ يَسْلَمْ مَعَاوِيَةَ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَحْلِقَ عَلَى عَمْرَةٍ الْقَضَاءُ لِأَنَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ عَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالسَّيْرِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ أَمَّا اسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ نَحْنُ قَدْ نَقَلَ عَنْهُ نَفْسُهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اسْلَمْتُ عَامَ الْقَضِيَّةِ لَكِنِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ اسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ وَفِي هَذَا التَّقْيِيدِ وَهَذَا أَوْ يَحْلِقُ عَلَى عَمْرَةِ الْجَمْعَانَةِ وَكَانَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ عَامَ الْفَتْحِ وَذَلِكَ أَيْضًا لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ قَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ النُّقَاظِ الصَّحِيحِ وَذَلِكَ فِي حِجَّتِهِ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَذَلِكَ فِي أَيَّامِ الشَّعْرِ وَهَذَا أَيْضًا يَكُونُ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ كَذَلِكَ فِي الْمَوَاقِفِ تَمَيَّنَ حَلْقُ عَمْرَةِ الْوَدَاعِ وَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَحْلِقْ يَوْمَئِذٍ وَلَا مِنْ كَنْعَمِهِ هَدْيٍ وَأَمَّا مَا رَوَى عَنْهُ فِي سَبْقِ الْهَدْيِ نَحْنُ قَدْ تَوَهَّمْنَا بَعْضَ النَّاسِ أَنَّهُ قَصَرَ حَجًّا مُتَمَتِّعًا حَلَّ فِيهِ مِنْ إِحْرَامِهِ ثُمَّ أَحْرَمَ يَوْمَ التَّوْبَةِ بِالْحَجِّ مَعَ - وَوَقَّعَ الْهَدْيَ وَتَمَسَّكَوا بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ مَعَاوِيَةَ لَكِنِ الصَّوَابُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحْلِقْ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ قَالُوا أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْكَرُوا هَذَا الْقَوْلَ عَلَى مَعَاوِيَةَ وَغَلَطُوا فِيهِ كَمَا أَنْكَرُوا عَلَى ابْنِ عُمَرَ فِي قَوْلِهِ أَنَّ أَحَدِي عَمْرَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي رَجَبٍ وَقَالَتْ ثَالِثَةُ رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَمْ يَتِمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرَةَ الْإِكْلَانِ مَعَهُ وَلَمْ يَكُنْ عَمْرَةً فِي رَجَبٍ فَكَانَتْ سَمًى وَخَطَأً قَالَ الشَّيْخُ التَّوْرِبَشِيُّ الْوَجْهَ فِيهِ أَنَّ يَقُولُ نَسِيَ مَعَاوِيَةَ أَنَّهُ كَانَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَلَا يَسْتَعْمِدُ ذَلِكَ فِي مَنْ شَغَلَتْهُ الشَّوَاغِلُ وَنَازَعَتْهُ الدُّهُورُ وَالْأَعْيَارُ فِي مَعَمَةٍ وَأَبْصَارُهُ وَذَهْنُهُ وَكَانَ قَدْ جَاوَزَ الثَّانِينَ وَعَاشَ جِدَّ حِجَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسِينَ سَنَةً فَحِينَئِذٍ يَحْمِلُ ذَلِكَ عَلَى عَمْرَةِ الْجَمْعَانَةِ وَيَكُونُ ذِكْرُ الْحِجَّةِ وَأَيَّامُ الشَّعْرِ سَهْوًا وَاقِعًا أَعْلَمَ ( كَذَلِكَ فِي الْفَتَا ) فَيَجِبُ الْحُكْمُ عَلَى الزِّيَادَةِ الَّتِي فِي سَنَنِ النَّسَائِيِّ وَهُوَ قَوْلُهُ فِي أَيَّامِ الشَّعْرِ بِالْخَطَأِ أَمَّا لِلنَّسَائِيِّ مِنْ مَعَاوِيَةَ أَوْ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ عَنْهُ ( ق ) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْخَالِقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ كَانَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ أَحَدُهُمَا فِي عَمْرَةِ الْحَدِيثِ وَالْآخَرَى فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ فَالَّتِي كَانَتْ فِي عَمْرَةِ الْحَدِيثِ أَمَّا كَانَتْ لِمَوْجِدَةٍ وَجَدَهَا فِي نَفْسِهِ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا صَدَّوْا عَنِ الْبَيْتِ وَقَاضَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا أَرَادَهُ تَدَاخُلُهُمْ غَضَاظَةً وَخَافَرَهُمْ اضْطِرَابُ الْأَمْنِ عَصَمَهُ اللَّهُ حَتَّى اسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ وَارْتَابُوا فِيمَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ ارْتِيَابٌ وَاسْتَوَلَى عَلَيْهِمُ الضَّرْبَةُ حَتَّى كَادُوا أَنْ يَنْجَرُوا أَهْلَهُمْ فَأَمَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِكْرِ الْهَدْيِ وَالْخُرُوجِ عَنِ الْإِحْرَامِ فَلَمْ يَسَارِعُوا إِلَى طَاعَتِهِ فَلَمَّا حَلَقَ هُوَ وَاقِعَهُ الْمُحْضَوِّطُونَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَتَلَسَّكَ آخَرُونَ ثُمَّ تَدَارَكَهُمْ اللَّهُ بِلُطْفِهِ فَاجَابُوهُ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى - أَوَّلًا الْغَوْ وَالصَّفْحَ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ وَالْمَسْأَلَةَ يَوْمَئِذٍ عَنْ سَبِّ تَخْصِيصِهِ الْخَالِقِينَ بِالْعَدَاءِ

الْحُصَيْنَ عَنْ جَدِّهِ أَنَّمَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَاَ لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْقَصِيرِينَ مَرَّةً وَاحِدَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَنِيَّ فَأَتَى الْجَمْرَةَ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بَيْنِي وَتَحَرَّ نُسُكُهُ ثُمَّ دَعَا بِالْحَلْقِ وَتَأَوَّلَ الْحَلْقَ شِقَّةُ الْأَيْمَنِ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ تَأَوَّلَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ أَحْلِقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَفْسِمَهُ بَيْنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ أَنْ يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ يُطِيبُ فِيهِ مِنْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ بَيْنِي وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني \* عن \* علي وعائشة** قَالَ نَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَحْلِقَ الْمَرْأَةَ رَأْسَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَبِي عَاسِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ الْحَلْقُ إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ الْقَصِيرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ (وَهَذَا آيَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّالِثِ)

قال انهم لم يشكوا واما الذي كان منه في حجة الوداع فانه كان لبيان ما بين النسكين من الفضل ويحمل انه كان لبيان فضل المتابعة فانه من اوثق عرى الايمان وقد بنام الله تعالى بما عليهم من التقدم عليه والتاخر عنه (ومنه) حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى منى فأتى الجمرة فرماها ثم أتى منزله بيني وتحرر منسكه ثم دعا بالحلاق الحديث الاصل في النسك التطهير يقال نسكت الثوب اي غسله وطهرته واستعمل في العبادة وقد اخص بافعال الحج والنسيكة خمسة بالديعة وقوله سبحانه فدية من صيام او صدقة او نسك ونسك جمع نسيكة وقيل مصدر والمصدر مقام الاحماء المشتقة منها فتطلق على الواحد والجمع واكثر ما جمده في الحديث بتخفيف السين (قلت) وفي الحديث يجوز ان يحمل على الواحد لانه كان ينحر الواحد بعد الواحد ويجوز ان يحمل على الجمع لانه نحر يومئذ بيده ثلاثا وستين بدنة وكانه راعي بهذه العدة حتى عمره صلى الله عليه وسلم والحلاق هو ممر بن عبد الله بن نافع من شقبة القرشي العدوي وفيه ثم دعا ابا طلحة الانصاري الحديث (قلت) انما قسم الشعر في اصحابه لتكون بركة باقية بين اظهريهم وتذكرا لهم وكانه اشار بذلك الى اقتراب الاجل واحضار زمان الصبغة ورأى انه خص ابا طلحة بالقسمة لثقاته الى هذا المعنى لانه هو الذي خرقه وحمله وبني فيه الابن (كذا في شرح المصباح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقد ذكر ابن حجر انه يسن ان يلقم بعد الحلق او القصير اظفاره كما صح عنه عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر يأخذ من لحية وشاربته اقول وهو اللام ثم لقوه تعالى ثم يقضوا تقديهم (ق) قوله وانما على النساء القصير قيل اقل القصير ثلاث شعرات ذكره الطيبي وعندنا القصير هو ان يأخذ من شعراته مقدار اقله رجلا كان او امرأة



﴿ باب ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع بيني للناس يسألون له رجلاً فقال لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح فقال أذبح ولا حرج فجاأ آخر فقال لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج فما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر إلا قال أفعل ولا حرج متفق عليه ، وفي رواية لمسلم أنه رجلاً فقال حلقت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج وأنه آخر فقال أفضت إلى البيت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج \* وعن \* ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يستل يوم النحر بيني فيقول لا حرج فساله رجل فقال رميت بعد ما أمسيت فقال لا حرج رواه البخاري

**الفصل الثاني** \* عن \* علي قال أنه رجلاً فقال يا رسول الله إني أفضت قبل أن أحلق قال أحلق أو قصر ولا حرج وجاء آخر فقال ذبحت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج رواه الترمذي

﴿ باب ﴾

قوله اذبح ولا حرج استدلل بهذا الحديث وما ورد في معناه من لم ير التقديم والتأخير في هذه الانسكاجه موجب له واما من يذهب الى خلاف ذلك فانه يرى معنى قوله لا حرج اي لا اثم عليك في ذلك حيث لم تعلم وليس لانه رخص لهم في التقديم والتأخير او سوى بين الامرين واستدلوا على ذلك بحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وهو بين الجمرتين عن رجل حلق قبل ان يرمي فقال لا حرج ثم قال عباد الله وضع الله عز وجل الحرج والضيق فقلوا مناسككم فانه من دينكم فقالوا امره ايام عند ذلك يتعلم للناسك يدل على ان الرجل جبل مناسكه وان الاصابة كانت في غير موضع الا انه نفي عنه الاثم لجبله ولم يقطع عنه الدم واذا كان النسيان في ايجاب الدم كالمعد فلان يكون الجبل به موجبا احق واولى وفي الحديث الصحيح رواه مسور رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر قبل ان يحلق وامر اصحابه بذلك وقد تبين لنا من هذا الحديث ان تقديم النحر على الحلق من واجبات الحج ومن رواء هذا الحديث اعني حديث عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس ( قلت ) وقد رواء مسلم في كتابه عن ابن عباس ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم زرت قبل ان ارمي قال ارم لا حرج وقال آخر حلقت قبل ان اذبح ولا حرج فما سئل عن شيء يومئذ قدم ولا اخر الا قال افعل ولا حرج هذا وقد روى عن ابن عباس انه قال من قدم شيئاً من حجه او اخر فليرق لذلك دما هو الذي روى حديث لا حرج فلو لم يعلم ان

**الفصل الثالث** \* عن \* **إِسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ** قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَكَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ فَمِنْ قَائِلٍ يَأْتِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ سَمِعْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ أُخْرَتُ شَيْئًا أَوْ قَدِمْتُ شَيْئًا فَكَانَ يَقُولُ لَا حَرَجَ إِلَّا عَلَى رَجُلٍ اقْتَرَضَ عِرْضَ مُسْلِمٍ وَهُوَ ظَالِمٌ فَذَلِكَ الَّذِي حَرَجَ وَهَلَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿باب خطبة يوم النحر ورمي إيام التشريق والتوديع﴾

**الفصل الاول** \* عن \* **أَبِي بَكْرَةَ** قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثُ مَتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْحَرَمُ

الدم يلزمه لم يكن يفتي بخلاف ما رواه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اقترض بالتلف اي قطع عرض مسلم اي نال منه وقطعه وهو ظالم اي والحال ان ذلك الرجل ظالم فذلك الذي اي الرجل الموصوف حرج بكسر الراء اي وقع منه حرج وهلك بالاثم (ق)

﴿باب خطبة يوم النحر﴾

قوله ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض اي عاد ورجع الى الموضع الذي ابتداء منه يعني الزمان في انقضاءه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله تعالى ووضعه يوم خلق السموات والارض وقال بعض المحققين من علمائنا اي دار على الترتيب الذي اختاره الله ووضعه يوم خلق السموات والارض وهو ان يكون كل عام اثني عشر شهرا او كل شهر ما بين تسعة وعشرين الى ثلاثين يوما وكانت العرب في جاهليتهم يغيروا ذلك فبجسوا عاما اثني عشر شهرا وعاما ثلاثة عشر فانهم كانوا يفسدون الحج في كل عامين من شهر الى شهر آخر بعده ويجعلون الشهر الذي انقضاه مملوفا فتصير تلك السنة ثلاثة عشر وتتبدل اشهرها فيجعلون الاشهر الحرم ومحرمون غيرها كما قال تعالى انما النسي زيادة في الكفر الاية فابطل الله تعالى ذلك وقرره على مداره الاصل فالسنة التي حج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هي السنة التي وصل ذو الحجة الى موضعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يعني امر الله ان يكون ذو الحجة في هذا الوقت فاحفظوه واجعلوا الحج في هذا الوقت ولا تبدلوا شهرا بشهر كمادة اهل الجاهلية اه وقال البيضاوي كانوا اذا جاء شهر حرام وم عاربون احلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدداه فكان العرب كانوا مختلفين في النسي والله تعالى اعلم (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأخفة مبنية للجملة الاولى قاله الطبري رحمه الله تعالى (منها اربعة حرم) قال تعالى (فلا تظلموا فيه انفسكم) قال البيضاوي رحمه الله تعالى اي يهتك حرمتها وارتكبا حرامها والجمهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة واولوا الظلم بالارتكاب المصاحي فيمن فانه اعظم وزرا كارتكابها في الحرم وحال الاحرام وعن عطاء لا يحل للناس ان ينزوا في الحرم والاشهر الحرم الا ان يقاتلوا ويؤيدوا الاول

وَرَجَبُ مَضْرُ الَّذِي بَيْنَ جَادِي وَشَعْبَانَ وَقَالَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ ذَا الْحِجَةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ الْبَلَدَةُ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ

ماروي انه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزاهوازن حين في شوال وفي القعدة ( ثلاث ) اي ليالي ( متواليات ) اي متتابعات قال الطبري رحمه الله تعالى اعتبر ابتداء الشهور من الليالي فحذف التاء والظاهر انه تنقيب لليالي هنا كما في اربعة تنقيب لليالي هنا كما في اربعة تنقيب للايام ( ذو القعدة ) بفتح القاف ويكسر ( وذو الحجة ) بكسر الحاء وقد يحذف منها ذو ( والحرم ) عطفت على ذو القعدة كان العرب يؤخرون الحرم الى سفر مثلا ليقاتلوا فيه وهو النسيء المذكور في القرآن وهكذا كانوا يضلون في كل سنة فيدور الحرم في جميع الشهور في سنة حجة الوداع عاد الحرم الى اصله قبل فذلك اخر النبي صلى الله عليه وسلم الحج الى تلك السنة اه لكن يشكل حيث امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر وامره بالحج قبل حجة الوداع مع ان الحج لا يصح في غير ذي الحجة بالاجماع وقد كتبت في هذه المسألة رسالة مستقلة ثم رأيت ان حبر رحمه الله تعالى واقفي في هذه القضية حيث قال وما يتعين اعتقاده ان الحج سنة ثمان التي كان عليها عتاب بن اسيد امير مكة وسنة تسع التي كان عليها ابو بكر انما كانت في ذي الحجة وكان الزمان استدار فيها لاستعانة امره صلى الله عليه وسلم للناس بالحج في غير ذي الحجة وهذا الحديث لا ينافي ذلك لان قوله قد استدار صادق بهذه الحجة ومقابلها فحين حمله على العامين قلها ايضا كما فطعت به القواعد الشرعية ( ق ) وقوله السنة اثنا عشر شهرا تأكيد في ابطال امر النسيء فانهم كانوا يعملون السنة الاولى من اربع سنين ثلاثة عشر شهرا على ما ذكرنا وفيه ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان انما اضاف الى مضر لانهم كانوا يتشددون في تحريره فلا يستحلونه استحلل غيره ولا يوافقون غيرهم من العرب في استحلاله واما تحريفه بالنبي بين جادى وشعبان فلازاحة الارتباب الحادث فيه من النسيء وفيه اي شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم ( قلت ) احالتم الجواب عليه فيما استبان امره وتحقق نوع من الادب بين يدي من حق عليهم الادب بين يديه ثم انهم لم يأتوا من ان يكون في الامر المستحل عنه علم يبلغ اليهم فاحلوا العلم على علام النيوب ثم الى المستأثر من البشر بنوع من ذلك العلم وينبشك عن هذا المعنى قول بعضهم حتى ظننا انه سيمسجه بغير اسمه فان قيل ففي بعض الروايات في خطبة ذلك اليوم انه قال اي شهر هذا قالوا ذو الحجة وفي بعضها شهر حرام قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بين بشر كثير لا يستقيم ديوان ولا ينالهم حساب حتى اقام في كل مقع من يبلغ عنه ما اداء الصوت اليه الى من بعد عنه فربانته والاختلاف الذي في هذه الالفاظ لم يوجد في رواية راو واحد بل في رواية اثناس شفي قالني يروي عن قولهم الله ورسوله اعلم انما يروي عن كان يليه من اهل العلم والحشية الذين اكرمهم الله بحسن الادب والزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها واقفي يروي مبادرتهم الى ما سكت عنه الآخرون فانه يروي على ما بلغه من اوافاض الناس وانغار الاعراب وفيه ليس البلدة وفي كتاب البخاري ايضا ليست بالبلدة وقيل ان البلدة اسم خاص لمكة عظم الله حرمتها ويؤيد ذلك هذا الحديث وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها البلدة الجامعة للغير المستحقة ان تسمى بهذا الاسم لتوقها سائر مسميات اجناسها حتى كانها هي اهل المستحقة للاقامة

يَوْمَ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ  
 أَنْتَحِرُ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ  
 هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَاسْتَلْقَوْنَ رَبِّكُمْ فَيَسَأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ أَلَا فَلَآ  
 تَرْجِعُوا بَعْدِي ضُلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ أَهْلُ بَلَدٍ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ  
 فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قُرْبُ مَبْلُغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* وَبَرَّةَ قَالَ  
 سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ مَتَى أَرْمِي الْجِمَارَ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَأَرْمِهِ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ فَقَالَ  
 كُنَّا تَحْتَجُّنَ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ زَمِينًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ  
 كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِيرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسْهِلَ  
 فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِيرُ  
 كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فَيُسْهِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ

بها من قولهم بلد بالمكان أي أقام وفيه فان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام كحرمة يومكم هذا الحديث  
 اعراضكم أي اغصصكم واحسابكم فان المرض يقال لافئس يقال اكرمت عنه عرضى أي صنت عنه نفسي  
 والمرض الحسب يقال فلان شي المرض من يرى أي ان يشتم او يحاب والمرض رابحة الجسد وغيره طية  
 كانت او خيبة يقال فلان طيب المرض ومتن المرض ومعنى الحديث ان استباحة دم المسلم وماله وانتهاك  
 حرمتها في عرضه حرام عليكم وانما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استباحة تلك الاشياء  
 وانتهاك حرمتها محال وان تعرضوا له مستترين بالتأويل وان كان فاسدا (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي)  
 قوله سألت ابن عمر متى ارمي الجمار اي في اليوم الثاني وما بعده قال اذا رمي امامك اي اقتدي في الرمي بمن  
 هو اعلم منك بوقت الرمي قاله الطبري رحمه الله فارمه بهاء الضمير او السكت وعلى الاول تقديره ارم موضع  
 الجمرة او ارم الرمي او الحصى فأعدت عليه المسئلة اردت تحقيق وقت رمي الجمرة فقال كذا تتعين اي نطلب  
 الحين والوقت قال الطبري رحمه الله اي تنتظر دخول وقت الرمي فاذا زالت الشمس رمينا بلا ضمير اي الجمرة  
 وفي نسخة رمينا اي الحصى وفي رواية ابن ماجه تصريح بان صلاة الظهر وهو الانسب بتقديم الاهم فالاهم  
 وانه تعالى اعلم (كذا في المرقاة) قوله يرمي جمره الدنيا بسبع حصيات الجمرة واحد جرات المناسك وهي  
 ثلاث جرات واحد منها ذات النقبه وهي بما يلي مكة ولا يرمي يوم النحر الا جمره ذات النقبه وبعد يوم النحر  
 يرمي الثلاث والسنة فيها ما ذكر في الحديث والدنيا هي التي يبدأ بها ووصفها بالدنيا لكونها اقرب الى منازل  
 الازلين عند مسجد الحيف وهنالك كان مناخ النبي صلى الله عليه وسلم اولها اقرب من الحل من غيرها واطافتها  
 الى الدنيا كاضافة المسجد الى الجامع ويعتدل ان يكون فيه حذف اي جمره البقرة الدنيا كقولك حق اليقين  
 (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله حتى يسهل يضم الياء وكسر الهاء اي يدخل المكان السهل وهو

يَدِيهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ لِيَنْ يَطْنِ الْوَادِي بِسَمِّ حَصَيَاتٍ يُكَثِّرُ  
عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَتَصَرَّفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقْعُلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* ابن عمر قال أَسَاءُ ذَنْ النَّبَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ بَيَّتَ بِمَكَّةَ لَيْلِي مَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ  
مَتَّقٍ عَلَيْهِ \* وعن \* ابن عباسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ  
فَأَسْتَسْقَى فَقَالَ النَّبَاسُ يَا فَضْلُ أَذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ أَسْتَقِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَحْمِلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ  
أَسْتَقِي فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ أَنَّى زَمَزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَحْمِلُونَ فِيهَا فَقَالَ أَعْمَلُوا فَإِنْ كُفِّمْ عَلَى  
عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنْ تَقْلِبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعُ الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ

الذين ضد الحزن ففتح الحاء وسكون الزاي أي الصعب (كذا في المرقاة) قوله ولا يقف عندها قال الشيخ  
الدهلوي رحمه الله تعالى لما تضرعت بهذه العبادة التي في روعي بلا ساعة فكر وتأمل بطريق الالتصاف نكتة  
في عدم الوقوف عند هذه الجمرة وأرجو أن يكون صواباً وهو أن في عدم وقوفه عندها إشارة من الرب  
الرحيم ورسوله الكريم إلى أن العبد لما بلغ الجهد في العبادة وسعى في طريق المجاهدة والرياضة ووقف على باب  
الرحمة فدعا وسأل وادى حق الخدمة والطاعة في الجورتين الأولين سهل الله تعالى عليه الأمر وأباح عليه الدعة  
والراحة بفضل وكرمه وأفاض عليه آثار رحمته وعفوه ومغفرته ولا سيما في هذه العبادة التي هي الحج المثلث  
لناية آثار الرحمة والمغفرة فكانه قال يا عبادي قد اتبعتكم في الجهاد أجمعين جاهدتم حق الجهاد أجمعين على أنفسكم فقد  
غفرت لكم وعرضت هذه النكتة على أكبر علماء مكة المظلمة الذين كانوا حاضرين في ذلك المقام خصوصاً  
وشيوخنا ومولانا القاضي علي بن قاضي جار الله عرش الحلي الشيرازي بآية ظهيرة قبوله واستحسنه ودعوا  
بالبركة لهذا الفقير الحقير واقف اعلم قوله أن بيئت بمكة ليلي يعني اعلم أن البيت بمنى واجب عند جمهور العلماء  
وسنة عند الإمام أبي حنيفة وكذا في رواية عن الشافعي وأحمد والمعتز في البيت أكثر الليل وكذا  
في أمثاله مما يندب فيه قيام الليل وقيل في ذلك ساعة وتمسك القائلون بالسنة بهذا الحديث لأنه لو كان واجباً لما  
أذن للناس في البيت بمكة وأجب بأنه رخصة للضرورة وقد وقع في بعض الروايات باللفظ الرخصة وقد يتمسك  
بإستئذان الناس أنه لو لم يكن واجباً لما استأذن وجاز ذهابه بلا إذن وهذا ضعيف لأن مخالفة السنة كان أمراً  
خطيراً عندهم خصوصاً في مثل هذا المقام لاستئذانه عناية الناس كلهم وتركه ملازمة حضرة الرسول صلى الله  
عليه وسلم ولا شك أن في ترك السنة إساءة فلاستئذان لاسقاط تلك الإساءة وقال في الهداية البيهقي معنى ليست  
من مناسك الحج وإفاله للصورة لقائه بل ليسهل عليه الرمي في الأيام وأن بات في غير منى وحضر الرمي لم  
يلزمه شيء ولكن كره تركه متابعة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يؤدب عمر على تركه (كذا في  
لمعات) قوله لولا أن تقلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه وأشار إلى عاتقه

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالْمَحْصَبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الحاج يمكن من العمل الصالح لحب نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يشاركهم فيه غير انه لا يأمن عليهم ان فعل ذلك غائلة الولاة وتنافهم وتنازعهم فيه حرصا على حيازة هذه المأثرة لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبته فيها فقبلوا عليها ويتزعجكم فهذا هو المانع الذي مدنى عن النزاع معكم ( كذا في شرح المصاحب للتوربشتي ) قوله رقد رقدته بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به قوله بالمحصب متعلق بول الحديث الى قوله ثم رقد كانه قال وذلك بالمحصب والمعنى انه صلى الصلوات الاربع بالمحصب ثم رقد بمرقدته ثم ركب الى البيت فطاف به وعني بهذا الطواف طواف الصدر وهو طواف الوداع والمراد من المحصب في هذا الحديث هو الاطبع الذي في حديث غير انس والمحصب يصح ان يقال لكل موضع كثر حباؤه والاطبع سبيل واسع فيه دقاق الحصى وهذا الوضع المذكور في الحديث تارة بالاطبع والاخرى بالمحصب او له مقطع للشعب من وادي منى وآخره متصل بالمقبرة التي يسميها اهل مكة للملئ وقد اختلف الفقهاء في نزول الاطبع هل هو سنة ام لا فمنهم من ذهب الى انه سنة واستدل بهذا الحديث ومحدث انس الذي بعد حديثه هذا قال فابن صلى العصر يوم النفر قال بالاطبع ومحدث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا ينزلون الاطبع واما من لم يره سنة فذهب الى حديث عائشة نزول الاطبع ليس بسنة انما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان اصبح لخروجه اذا خرج وقولها اصبح اي اسبل اراوت انه كان ينزل بالاطبع فتركه به فله ثم يدخل مكة ليكون خروجها منها الى المدينة اسبل ( قلت ) والحجة لمن اتى بسنة هذا اذا لم ينقل منه خلاف ذلك قولنا لا سيما وقد تأكد ذلك بفعل الشيخين بعده وقد قال صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي وفي حديث عمر رضي الله تعالى عنه يال خزيمة حبسوا قبل دخول مكة اي انزلوا بالمحصب وارى الفقهاء اخذوا التحصيب من هذا ( كذا في شرح المصاحب للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقال الشيخ الذهبي رحمه الله تعالى اختلفوا في ان التحصيب وهو النزول في المحصب سنة ام لا فقال بعضهم وهو قول ابن عمر انه من سنن الحج وتام مناسكه لانه صلى الله عليه وسلم قال انا نازلون غدا انشاء الله نحيف بني كنانة حيث تعاسموا يعني قريشا على الكفر وتجاهدوا على ان لا يغالطوا بني هاشم في المطلب ولا يناكحهم ولا يواوهم ولا يياجمهم حتى يسلوا عمدا اليهم فقص رسول الله ﷺ ان يظهر شعائر الاسلام في مكان اظهروا شعائر الكفر ويؤذي شكر نعمة الله وفضله تعالى عليه واخرج الطبراني في الاوسط عن عمر بن الخطاب قال من السنة النزول في الاطبع في ليلة يوم النفر وكان رضى الله تعالى عنه يأمر بالتحصيب في ليلة النفر وقال في الهداية الاصح ان نزوله ﷺ بالمحصب كان قصدا لارادة المشركين لطيف صنع الله تعالى به فصار سنة كالمثل في الطواف انتهى وقيل ان ذلك ليس بسنة بل كان امرا اخافيا ضرب ابو رافع خيمته صلى الله عليه وسلم هناك من عند نفسه لا باس من الرسول صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم عنه وهذا قول ابن عباس حيث قال التحصيب ليس بشيء انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم رواده البخاري وكذا قول عائشة كما يأتي ولكن لا يخفى انه لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم يكن على سبيل التنسك والتبذير فاتباعه احب واحسن وكان يفضله والخلفاء الراشدون وقال محمد بن الموطأ حدثنا مالك قال حدثنا نافع عن ابن عمر انه كان يصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب ثم يدخل من الليل فيطوف بالبيت قال

﴿ وعن عبد العزيز بن رفيع قال سألت أنس بن مالك قلت أخبرني بشيء عقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر يوم التروية قال يعني قال فإين صلى العصر يوم النفر قال بالأبطح ثم قال أقبل كما يقبل أمرؤك متفق عليه ﴾  
 ﴿ وعن عائشة قالت نزل الأبطح ليس يسنة إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أسمع لخروجه إذا خرج متفق عليه ﴾ وعنهما ﴿ قالت أحرمت من التمتع بعمره فدخلت فقصبت عمرتي وانتظرتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح حتى فرغت فامرأ الناس بالرحيل ففرج فمرأ بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج إلى المدينة هذا الحديث ما وجدته برواية الشيخين بل برواية أبي داود مع اختلاف يسير في آخره ﴾ وعن ﴿ ابن عباس قال كان أنس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت

عند هذا أحسن ومن ترك النزول بالمصب فلا شيء عليه وهو قول أبي حنيفة والعبد الضيف لما حج في خدمة الشيخ الأجل الأكرم الواحد عبد الوهاب المتقي رحمه الله تعالى عليه وغير من منى معه إلى المصب نزل الشيخ به وصلى الظهر ثم رقد ثم صلى العصر ثم قال اركبوا فهذا القدر يكفي يعني في إحراز سعادة الاتباع قل يكفي بزائد إن شاء الله وهذا قوله رحمه الله تعالى مبني على ما قبل أن النزول بالمصب سنة ولكن توقيه صلى الله عليه وسلم إلى صلاة المشاء كانت لأجل عمرة عائشة كما يأتي والله أعلم (كذا في السمات) قوله أخبرني بشيء عقلته بفتح القاف أي عقلته وحفظته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن صلى الظهر يوم التروية أي اليوم الثامن قال يعني قال فيه التفات إذ حقه أن يقول قلت فإين صلى العصر يوم النفر أي الثاني وهو وهو اليوم الثالث من أيام التشريق قال بالأبطح المتبادر من هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أول صلاة صلاها في الأبطح هو العصر وحديث أنس السابق عليه صريح في أنه الظهر لكنه مخالف له أنه صلى الله عليه وسلم في تقديم الظهر على الرمي في سائر الأيام ولا شك أن رمية عليه الصلاة والسلام كان يسهو تحقق الزوال وإن جوز أبو حنيفة رحمه الله تعالى في اليوم الرابع من أول النهار مع أنه مكروه عنده وغير جائز عند سائر العلماء ولا يبعد أن يقال الحكمة في تأخير ظهره حين غره اظهار الرخصة بعد بيان العزيمة والاياء إلى السرعة الجامعة بين نوع من التجيل والتأخير في الآية اللازمة ثم قال أي أنس أفضل كما يقبل أمرؤك أي لا تخافهم فإن نزلوا به فأنزل به وإن تركوه فاتركوه حذرا مما يتوهم على المخالفة من الفساد فيفيد أن تركه لعذر لا بأس به قولها لأنه كان أصح لخروجه يعني لترك به قله ومتاعه ثم يدخل مكة ليكون خروجه منها أسهل قولها أحرمت من التمتع بعمره قد مر شرحه في الفصل الأول من باب قصة حجة الوداع في حديث عائشة وقولها فطاف به وذلك طواف الوداع وليس فيه الرمل ولا بدعه السعي قوله لا ينفرن أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت

إِلَّا أَنَّهُ خُفِيَ عَنِ الْحَاضِرِ مَتَّقٍ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ النَّفَرِ فَقَالَتْ مَا أَرَانِي إِلَّا حَاسِبَتَكُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْرَى حَلْقِي أَطَافَتْ يَوْمَ النَّفَرِ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْفِرِي مَتَّقٍ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* عمرو بن الأَحْوَسِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي حِجَّةِ الْوُدَّاعِ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالُوا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ قَالَ فَإِنْ دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى نَفْسِهِ أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آسَسَ

بدل على وجوب طواف الوداع وهو مذهب أبي حنيفة واحمد والصحيح من مذهب الشافعي وذلك لغير المكي وسنة عند مالك وليس يفرض بالانفاق وقوله الا انه خفف عن الحاضر فليس واجباً عليها ولا يلزمها دم وذلك ان طافت طواف الزيارة كما يأتي في الحديث الا تي (كذا في اللغات) قوله ليلة النفر اي ليلة يوم النفر لان النفر لم يشرع في تلك الليلة بل في يومها والنفر يحتمل الاول والثاني وجزم به ابن حجر فتدبر (قالت) اي صفة لاني صلى الله عليه وسلم ومن معه من اهل بيته الكرام ما اراني صيغة المجهول من الارادة اي ما اظن نفسي الاحابستكم بكسر الباء وفتح اللام نصبا على المقولية وفي نسخة صيغة التكلم اي ما نعتكم عن الخروج المدينة بل تنتظرون الى ان اطهر فاطوف طواف الوداع فظنا منها ان طواف الوداع كطواف الافاضة لا يجوز تركه بالاعذار ولما ظن النبي صلى الله عليه وسلم حين بلغه حديثها انها قالت قولها لانها لم تطف لزيارة قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقي قال الطيبي رحمه الله تعالى هكذا روي على وزن فاعلي بلا تنوين والظاهر عقرا وحلقا بالتنوين اي عقرها الله عقرا وحلقها الله حلقا يعني قلبها وجرحها او اصاب حلقها بوجع وهذا دعاء لا يراد وقوعه بل عادة العرب التكلم بمثله على سبيل التلطف وقيل هما صفتان للمرأة يعني انها تهلق قومها وتقرهم اي تستأصلهم من شؤمها وقيل انها مصدران وحققا ان يتونا لكن ابدل التنوين بالالف اجراء للوصول بحري الوقت وفيه انه لا يساعده رحبا بالياء وقيل انها تاء نيت فعلان اي جعلها عقرى اي عاقرا عقبا وحلقتي اي جعلها صاحبة وجع في الحلق اطافت اي صفة يوم النفر اي طواف الافاضة قال فانقرى اي اخرجني الى المدينة بغير طواف الوداع فان وجوبه يقطع بالنفر قوله الا للتنبيه لا يجني جان على نفسه اي لا يظلم احد على احد نحو لا تقتلوا انفسكم اي لا يقتل بعضهم بعضا قال الطيبي خبر في معنى النبي ليكون المبلغ يعني كانه نهاء قصد ان ينتهي فاخبر به والمراد الجناية على الغير الا انها لما كانت سببا للجناية على نفسه اغترها في صورتها ليكون ادعى الى الامتناع ويدل على ذلك انه روي في بعض طرق الحديث الا على نفسه وحيث ينبغي كون خبرا بحسب المنى ايضا الا للتنبيه لا يجني جان على نفسه ولا مولود على والده ويحتمل ان يكون المراد النبي عن الجناية عليه لاختصاصها بعز يد قبح وان يكون المراد تأكيده لا يجني جان على نفسه فان عادتهم جرت بانهم يأخذون اقارب الشخص بجنايته والحاصل ان هذا ظلم يؤدي الى ظلم آخر والاظهر ان هذا نفي فيوافق قوله تعالى (ولا تزروا وازرة وزر اخرى) وانما يخص الولد والوالد



أَنْ يُعَدَّ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَبَدًا وَلَكِنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِيمَا نَحْتَفِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَسَبِّحْهُ  
بِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ \* وعن \* رَافِعِ بْنِ عَمْرٍو الذَّرَفِيُّ قَالَ رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَمِينِي حِينَ ارْتَفَعَ الضُّحَى عَلَى بَقْلَةٍ شَبَاهَا  
وَعَلِيٌّ يُعْبِرُ عَنْهُ وَالنَّاسُ بَيْنَ قَائِمٍ وَقَاعِدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عَائِشَةُ وَأَبْنُ عَبَّاسٍ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ طَوَافَ الزَّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرْمُلْ فِي  
السَّبْعِ الَّذِي أَقَاضَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وعن \* عَائِشَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَمَيْتُمْ أَحَدَكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ رَوَاهُ فِي  
شرح السنة وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا رَمَيْتُمُ  
الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ \* وعن \* قَالَتْ أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَنْبًى فَمَكَثَ بِهَا لَيَالِي أَيَّامٍ التَّشْرِيقِ  
يَوْمِي الْجَمْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَبَاتٍ يَكْتَبُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ  
عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيَطِيلُ الْقِيَامَ وَيَتَضَرَّعُ وَيَرْمِي الثَّلَاثَةَ فَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وعن \* أَبِي الدَّحْدَاحِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَعَاءِ الْأَبْلِ  
فِي الْبَيْتُوتَةِ أَنْ يَرْمُوا يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَجْمَعُوا رَمِي يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ فَيَرْمُوهُ فِي أَحَدِهِمَا

لأنها قرب الأقارب فإذا لم يؤخذ بفعله فخيرها أولى وفي رواية لا يؤخذ الرجل بجمرة إيه وضبط بالوجهين قوله  
على بقلة شبيه أي بيضاء غاطها قليل سواد وعلي يعبر عنه أي يبلغ حديثه من هو جيد (ق) قوله اخر طواف  
الزيارة يوم النحر الى الليل يخالف ظاهرا لحديثها انه صلى الظهر بمكة وهذا الاضطراب الذي وقع في حديث  
عائشة وسببه قدم حديث ابن عمر عليه لانه صلى الظهر بمكة كما ذكرنا في قصة حجة الوداع قوله لم يرمل في  
السبع الذي افاض فيه يعني لارمل في طواف الافاضة كما في طواف الوداع وانما هو في طواف القدوم (كذا  
في المصنفات) قوله افاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه أي طاف للزيارة في آخر يوم النحر وهو اول  
ايام النحر حين صلى الظهر فيه دلالة على انه صلى الظهر بمكة ثم افاض وهو خلاف ما ثبت في الاحاديث لاضافتها  
على انه صلى الظهر بعد الطواف مع اختلافها انه صلاها بمكة او من ثم لا يبعد ان يحمل على يوم آخر من ايام  
النحر فان صلى الظهر بمكة ونزل في آخر يومه مع نسائه لطواف الزيارة (ق) قوله رخص رسول الله صلى  
الله عليه لرعاء الابل بكسر الراء والمد جمع راع اي لرعائها في البيتوتة اي في تركها ان يرموا اي جمرة العقبة  
يوم النحر اي في اول ايامه ثم يجمعوا رمي يومين بعد يوم النحر فيرموه اي رمي اليومين في احدهما اي في

رواه مالك والترمذي والنسائي وقال الترمذي هذا حديث صحيح

﴿باب ما يجنبه المحرم﴾

**الفصل الاول** ﴿عن عبد الله بن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يليس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القمص ولا العمام ولا الدراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه زعفران ولا ورس متفق عليه وزاد البخاري في رواية ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين﴾ وعن ﴿أبي عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول إذا لم يجد المحرم نعلين لبس خفين وإذا لم يجد إزاراً لبس سراويل متفق عليه﴾ وعن ﴿بعل بن أبي أمية قال كنا عند النبي

أحد اليومين لأهم مشغولون برعي الإبل قال النبي رحمه الله تعالى أي رخص لهم أن لا يلبسوا عني ليالي أيام التشريق وأن يرموا يوم العيد حجارة العتبة فقطم لا يرموا في الغد بل يرموا بعد الغد رمي اليومين إتماماً والاداء ولم يجوز الشافعي رحمه الله تعالى ومالك رحمه الله تعالى أن يقدموا الرمي في الغد اه وهو كذلك عند ائمتنا وفي رواية انه عليه الصلاة والسلام رخص لراع الإبل أن يكوا الميت عني وأن يرموا يوماً ويدعوا يوماً ثم يتداركونه (ق)

﴿باب ما يجنبه المحرم﴾

قال تعالى (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) الآية قوله أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يليس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القمص الحديث سأل السائل عما يليس وأجابه النبي صلى الله عليه وسلم ببيان ما لا يليس وذلك لأن السائل لم يأت في صيغة سؤال بما يأتي على ضرورة وقته فرأى أن يعرفه ما حضر عليه من أنواع ما يليس ولو قال غير الخط لم يكن معطياً للبيان حقه لاحتمال أن يكون ليس ذلك من سنن الاحرام ولم يكن يلزم منه حظر غير الخط ولا تضحية الرأس ولا الزجلين فاستدرك في الجواب ما لم يهتد اليه السائل في السؤال من ضرورة وقته باوجز ما استطاع من البيان ايثاراً للاختصار فانه كان من تعليم الأمة مناسكها في شغل شاغل من بسط القول (وفيه) ولا البرانس البرنس قلنسوة طويلة وكان الناسك يلبسونها في صدر الاسلام وتبرئ الرجل اذا لبس ذلك وفيه ولاورس الورس نبت اصفر يكون باليمن يخرج على الرمث بين الشتاء والصيف يتخذ منه الفكرة الوجه وفيه ولا القفازين القفاز بالضم والتشديد شيء يعمل للدين يحشى بالقطن ويكون له ازارار ترز على الساعد تلبسه المرأة تنوق به من البرد (كنا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله اذا لم يجد المحرم نعلين لبس الخفين أي بعد قطعها أسفل من الكعبين واذا لم يجد ازاراراً لبس سراويل قليل بشقه ويا ترز به ولو لبسه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَمْرَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ عَلَيْهِ جَبَّةٌ وَهُوَ مُتَضَخٌّ بِالْخَلْقِ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بِأَلَمْرَةِ وَهَذِهِ عَلَيَّ فَقَالَ أَمَا الطَّيْبُ الَّذِي بِكَ فَأَغْسِلْهُ  
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَمَا الْجَبَّةُ فَانْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عَمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجَّتِكَ مَتَّقْ عَلَيْهِ  
\* وعن \* عثمان قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكَحُ الْمُحْرَمُ وَلَا يَنْكَحُ  
وَلَا يَخْطُبُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مِمَّنْ

من غير فتح قلبه دم وقال الرازي يجوز لبس الراويل من غير فتح عند عدم الأزار ولا يلزم منه عدم لزوم  
الدم لانه قد يجوز ارتكاب المظهور للضرورة مع وجوب الكفارة للخلق للادى ولبس الخطاء المنع وقد صرح  
الطحاوي رحمه الله تعالى في الآثار بأباحة ذلك مع وجوب الكفارة قال جد ماروى هذا الحديث ونحوه  
ذهب الى هذه الآثار قوم فقالوا لم يجدوها لبسها ولا شيء عليه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما  
ما ذكرتموه من لبس المحرم الحفنين والسراويل على حال الضرورة فحق قول ذلك وينبغي له لبسه للضرورة  
التي هي به ولكن نوجب عليه مع ذلك الكفارة وليس فيها رأيتموه ففي وجوب الكفارة ولا فيه ولا في قولنا  
خلاف شيء من ذلك لانا لم نقل لا لبس الحفنين اذا لم يجد النظيفين ولا الراويل اذا لم يجد الأزار ولو قلنا ذلك  
كنا مخالفين لهذا الحديث ولكن قد اجابنا له الجاس كإباحة النبي صلى الله عليه وسلم ثم أوجبنا عليه مع ذلك  
الكفارة بالدلائل القائمة الموجبة لذلك ثم قال هذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف وعبد رحمهم الله تعالى اه (ق)  
قوله بالجمرات بكسر الجيم وسكون العين من غير تشديد الراء وقد تكرر العين ومن الرواة من يشدد الراء  
والاكثرون على انه خطأ وان كان مشهورا وهو موضع على تسعة أميال من مكة وقد سبق ذكرها وقوله وهو متضخ

في القاموس التضخ لفتح الجسد بالطيب حتى كأنه قطر كالتمضخ (والخلاق) فتح الحاء المعجمة وبالفتح نوع  
من الطيب يحمل فيه الزعفران معروف وقوله اما الطيب الذي بك فأغسله ثلاث مرات لان التمزخ بالزعفران  
حرام على الرجال لا لان الطيب الباقي اثره بعد الاحرام يفسد الاحرام والى هذا المعنى اشار بقوله الطيب الذي  
بك حتى لو كان على ثوبه طيب آخر لم يفسد فلا احتجاج به لمن لا يجوز للمحرم ان يتطيب قبل احرامه بما يبقى  
اثره بقوله واما الجبة فانزعها يعني لا تمزقه وبالتزريق قال الشعبي فان كان الزرع في الحال فلا شيء عليه  
والا فليغسله القدية وقوله ثم اصنع في عَمْرَتِكَ كما تصنع في حَجَّتِكَ قيل كان الرجل كان عالما باحكام الحج ولم يكن  
عالما بان العمرة كاللحج والمراد التشبيه في احكام الاحرام وما يحتجب فيه كما يدل عليه السياق لان العمرة كاللحج  
في جميع الاحكام والاركان لانه ليس في العمرة الوقوف بركة الا الطواف والسعي (كذا في اللغات) قوله  
لا يَنْكَحُ الْمُحْرَمُ وَلَا يَنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ هذا الحديث يروى عن وجهين احدهما على صيغة الخبر ويكون لا للنبي  
وعلى صيغة النهي ولا هي الجازمة والكلمات الثلاث مجزومة بها الا ان الاولى منها تحرك بالكسر للوصول وذكر  
الخطابي انها على صيغة النهي اصح (قلت) قد اخرج هذا الحديث مسلم وابوداود وابو عيسى وابو عبد الرحمن  
في كتبهم والذي وجدناه الاكثر فيها يمتد عليه من روايات الاثبات هو الرفع في تلك الكلمات وقد ذهب  
الاكثر من قهله الامصار لاسيا من اصحاب الحديث الى ان المراد منه النهي وان روى على صيغة الخبر ولا  
يرون انقاذ هذا النكاح ويرون ان ابن عباس وم في حديثه الذي يتلو وهو قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم

زوج ميمونة وهو محرم ويستدلون بحديث يزيد بن الاصم الذي يتلو حديث ابن عباس وزيد بن الاصم برويه  
ايضا عن ميمونة نفسها وروى ايضا في معنى حديث يزيد بن الاصم عن ابي رافع واسناده لين لا يثبت به حجة  
وقد سبقتم بالخلاف فيه ابو حنيفة وسفيان الثوري في آخرين رحمهم الله تعالى ورأوا حديث ابن عباس اقوى  
الحديثين لما بين راويه اعني ابن عباس وزيد بن الاصم من الفضل والعلم وقد قال عمرو بن دينار وهو احد  
المعتبرين في علم النقل للزهري حين حدثه بحديث يزيد بن الاصم اعراي بوال على عتيقه اجله مثل ابن عباس  
ولم يرد عليه الزهري شيئا (قلت) وقد ذكر جمع كثير من الحفاظ في مؤلفاتهم ان ميمونة رضي الله تعالى  
عنها تأبعت عن زوجها فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بذوي الحليفة عام عمرة القضاء فخطبها فخطبت  
امرها الى العباس رضي الله تعالى عنه فزوجها العباس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم لما قضى احدهما  
اراد ان يفي بها بمكة فابي اهل مكة الاخروجه عنهم فخرج وبني بها بسرف فلعل يزيد بن الاصم لم يشعر بما  
كان منها حالة الاحرام ورأى ان القصد والاعراس كانا بمسكان واحد ثم ان القوم يرون حديث عثمان محتملا  
للتأويل سيما وقد روى على صيغة الاخبار فيكون المراد منه ان النكاح والانكاح والخطبة ليست من شان  
المهرم فانه في شغل شاغل عن ذلك وقد استصر الخطابي هذا التأويل وقال الخبر الخاص انما يساق بلم خاص  
ومعنى مستفاد لولا الخبر لم يعلم وكون المهرم مشغولا بنسكه عن تلك الامور امر معلوم لم يفتقر فيه احد الى  
الخبر عنه (قلت) وفي ضمن ذلك التأويل من المعنى الذي يقع الالتفات في الكلام ما لو نظر اليه ذو الفهم  
وتدبره لم يجد للقول الذي حكينا فيه مساعا وهو ان يقول قصد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كلف المهرم  
وتفتير رغبته عن النكاح والانكاح والخطبة لكونها مدعاة الى هيجان الشهوة ولم يقصد تحريمه وعلى هذا  
الوجه ايضا نخرج مضاه في صيغة النبي (فان قيل) كيف يصرف معنى الحديث الى التنزه عن الحلال الثالث  
وانت تأني ان يقال وم ابن عباس قترى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتنزه عن ذلك (قلنا) كان النبي صلى الله  
عليه وسلم مشرعا بفعل الشيء ليعلم انه مباح وبفعل الشيء ليقتر به وكان بفعل الشيء ايضا متخصما به ولم  
يكن هذا من باب ما خص به لانه لو كان كذلك لبينه ولم يكن للاقتداء لانه لم يحث عليه بل منع عنه حالة  
الاحرام بالمفهوم عن الحديث وبعد فان حاله صلى الله عليه وسلم في التمكن من الاستقامة والتصرف في القوى  
البشرية كانت خلاف حال غيره من الامة وقد كان صلى الله عليه وسلم مسيطرا على حوايج النفس يتمكن الله  
ايامه وفي هذا المعنى حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو  
صائم وكان امسككم لاربه واذا قد بينا ان حديث يزيد بن الاصم لا يقاوم حديث ابن عباس لتفاوت ما بين  
الراويين من الفضل والعلم ولما ورد من رواية عائشة رضي الله تعالى عنها بمثل ما ورد عن ابن عباس فتقول  
ان حديث عثمان رضي الله تعالى عنه لا يدفع حديث ابن عباس لانه لا يقصر عن حديث عثمان في درجة الصحة  
بل يزيد عليه لان حديث عثمان مداره على نبيه بن وهب وهو وان كان ثقة مأمونا فانه ينفرد به وحديث ابن  
عباس يروى من غير طريق وقد رواه عنه الاعلام من علماء التابعين كجابر بن زيد والشماعة وعطاء وطاوس  
وسعيد بن جبيرة وعجاجة بن جبر وعكرمة ورواه عنهم الائمة الاثبات كعمرو بن دينار وايبوب السخيتاني وابن  
ابي نعيم ثم ان حديثه ليس للتأويل فيه مجال وحديث عثمان محتمل للتأويل على ما ذكرنا فليس لنا ان نمدل عن  
التوفيق بين الحديثين الى غير ذلك ولنا نسمى في نصرة المذهب والقيام بحكم الصبية بل نجتهد في نفي التضاد  
عن سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امكنا فان التوفيق بين المختلف احق واولى من ان يرد احدهما

وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* بَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِ \* ابْنِ أُخْتِ مَيْمُونَةَ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الشَّيْخُ الْأَيْمَانُ مَحْيِي السَّنَةِ الْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا وَظَهَرَ أَمْرُ تَزَوُّجِهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ ثُمَّ بَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ بَسَرَفَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ \* وَعَنْ \* أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَحْتَجِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِالْأَخْرِ وَالَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَحْسَنِ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى ذَلِكَ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبَشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَقَالَ أَمَامُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَأَبَسَ بَانَ يَتَزَوَّجُ الْحَرَمَ وَيَزُوجُ غَيْرَهُ وَلَكِنْ لَا يَنْفِي لِقَائِي يَتَزَوَّجُ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَنْ يَقْبَلَ وَلَا يَبْشُرَ وَلَا يَصْنَعُ شَيْئًا مَا يَجْعَلُ الْحَلَالَ أَنْ يَفْعَلَ زَوْجَتَهُ مِنَ الْقَبْلَةِ وَاللَّسَ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَقَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَا يَتَزَوَّجُ الْحَرَمَ وَإِنْ زَوَّجَ فَالنِّكَاحُ مَرْدُودٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَكَيْفَ لَا يَتَزَوَّجُ الْحَرَمَ وَهُوَ لَا يَصْنَعُ شَيْئًا مَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْجَمَاعِ قَالُوا لِأَنَّ هَذِهِ عَقْدَةٌ يَجْعَلُ بِهَا الْجَمَاعَ قَبْلَ لَهْمٍ فَمَا تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ اشْتَرَى جَارِيَةً وَهُوَ مُحْرَمٌ مِنْ رَجُلٍ أَيْجُوزُ ذَلِكَ فَانْ قَالُوا نَهَى الشَّرَاءَ جَائِزٌ وَلَكِنْ لَا يَطْهَرُ وَلَا يَقْبَلُهَا حَتَّى يَجْعَلَ قَلْنًا قَدْ أَصْبَحَ وَتَرَكْتُمْ قَوْلَكُمْ فِي النِّكَاحِ أَيْضًا كَذَلِكَ يَجُوزُ التَّزْوِيجُ وَلَيْسَ يَنْفِي لَهُ أَنْ يَتَرْضَى بِقَبْلَةٍ وَلَا يَبْشُرَ حَتَّى يَجْعَلَ (قَلْنًا) وَاخْبَرُونَا عَنْ تَحْرِيمِ النِّكَاحِ لَأَيِّ شَيْءٍ حَرَمْتُمُوهُ وَكَرِهْتُمُوهُ لِلْآثَارِ فَمَا رَوَى فِي تَحْلِيلِهِ أَكْثَرُ فَهَاتُوا مَا عِنْدَكُمْ مِنَ الْقِيَاسِ يَنْفِي لِمَنْ حَرَّمَ تَزْوِيجَ الْحَرَمِ أَنْ يَحْرِمَ شِرَاهُ لِلْجَارِيَةِ وَيَنْفِي لَهُ أَنْ يَحْرِمَ شِرَاهُ لِلطَّيْلِ وَالزَّعْفَرَانِ وَمَا لَا يَجْعَلُ لِلْمَحْرَمِ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا ظَاهِرًا مِنْ أَمْرَاتِهِ أَلَيْسَتْ عَلَيْهِ حَرَامًا حَتَّى يَكْفُرَ أَرَأَيْتُمْ أَنْ كَفَرَ وَهُوَ مُحْرَمٌ تَحْزِمُهُ تِلْكَ الْكُفَّارَةُ وَأَمَّا حَصَلَتْ لَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ يَتَطَلَّقُ بِعِلِّكَ الرَّجْعَةِ وَهُوَ حَلَالٌ ثُمَّ أَحْرَمَ وَاشْهَدَ عَلَى رَجْعَتِهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ وَخَافَ أَنْ تَقْضِيَ عِدَّتَهَا قَبْلَ الْإِحْلَالِ أَمْ تَكُونُ تِلْكَ الرَّجْعَةُ وَهَذَا تَرَكْتُمْ قَوْلَكُمْ لِأَنَّ فِي الرَّجْعَةِ تَصْحِيحَ النِّكَاحِ وَقَدْ قُلْتُمْ أَيْضًا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْمَحْرَمِ أَنْ يَزُوجَ غَيْرَهُ أَرَأَيْتُمْ عَبْدَ رَجُلٍ يَزُوجُ وَمَوْلَاهُ حَلَالٌ فَاجَازَ النِّكَاحَ بَعْدَ مَا أَحْرَمَ أَيْجُوزُ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا وَكُلَّ رَجُلًا بَانَ زَوْجُهُ فَلَانَهُ وَهُمَا مُحْرَمَانِ جَمِيعًا أَيْجُوزُ ذَلِكَ أَمْ لَا يَجُوزُ يَنْفِي لِمَنْ أَبْطَلَ النِّكَاحَ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَنْ يَبْطُلَ الْوَكَاةُ بِالنِّكَاحِ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَقَدْ جَاءَ فِي ذَلِكَ مِنْ هَذَا آثَارٌ كَثِيرَةٌ وَأَصْلُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ قَالُوا بَلْنَا أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا رَوَى ذَلِكَ سَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ أَبَا رَافِعٍ وَمَوْلَاهُ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَزَوَّجَاهُ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَبَلْنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَهِيَ خَالَتُهُ مَعَ قَهْقَرِهِ وَعِلْمُهُ لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ (اخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (اخْبَرْنَا) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْمَشْهُمِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بِسَفَانٍ وَهُوَ مُحْرَمٌ (اخْبَرْنَا) مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَانَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ الْحَرَمَ يَتَزَوَّجُ قَالَ نَعَمْ أَنْ شَاءَ وَلَكِنْ لَا يَقْرُبُهَا بِقَبْلَةٍ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ (اخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (اخْبَرْنَا) جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بَانَ يَتَزَوَّجُ الْحَرَمَ (اخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (اخْبَرْنَا) إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدِّينِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَوْدَةَ بِنْتِ جَارِيَةٍ أَمْرَأَةٍ عُمَرُو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ زَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ (اخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ شَرِيكُ بْنُ أَبِي نَعْمٍ وَدَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَ ذَلِكَ (كَذَا فِي كِتَابِ الْجَجِجِ) قَوْلُهُ يَفْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ

وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* عُمَانَ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا أَشْتَكَى عَيْنَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ ضَمَّهَا بِالصَّبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أُمِّ الْحَصِينِ قَالَتْ رَأَيْتُ أَسَامَةَ وَبِلَالًا وَأَحَدَهُمَا أَخَذَ بِخِطَامِ نَاقَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ رَافِعُ ثَوْبِهِ يَسْتَرُهُ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* كَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالْحَدِيثِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَهُوَ يُوقِدُ نَحْتِ قَدِيرٍ وَالْقَمَلُ تَهَافَّتَ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَنْتَ ذِيكَ هَوَامُكَ قُلْ نَعَمْ قَالَ فَأَحْلِقْ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ وَالْفَرْقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ أَوْ صَمٌّ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ أَوْ أَنْسُكَ نَسِيكَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني \* عن \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى

النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَازِينَ وَالنِّقَابِ وَمَا مِثْلُ الْوَرَسِ وَالزَّعْفَرَانِ مِنَ الثِّيَابِ وَلَتَلْبَسَ

يجوز للمحرم غسل رأسه بحيث لا يتب شعرا بلا خلاف اما لو غسل رأسه بالخطمي فله دم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وبه قال مالك وقال صدقة ولو غسل باثنان فيه طيب فان كان من رأسه اشنا فله الصدقة وان سماه طيبا فله دم كذا في قاضي خان ولو غسل رأسه بالخرض والصابون والسر ونحوه لاثي عليه بالاجماع وعن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم قال الطبري رحمه الله تعالى رخص الجمهور في الحجامة اذا لم يقطع شعرا فان قطع فله دم اه (ق) قوله ضمدها قال الطبري اصل الضمد الشد يقال ضمد رأسه وجرحه اذا شده بالضاد وهو خرقه يشد بها العضو المصاب بالآفة ثم قبل بوضع الدواء على الجرح وغيره وان لم يشد انتهى كلامه رحمه الله تعالى (ط) قوله بالصبر بكسر الباء هو دواء معروف اي اكتحل عينيه بالصبر والله اعلم (ق) قوله والاخر رافع ثوبه يستره فيه دليل على انه لا بأس للمحرم ان يستظل وهو قول عامة اهل العلم وكرهه مالك واحمد رحمهم الله تعالى (ط) قوله والقمل تهافت اي تساقط من رأسه على وجهه فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم اتوذك هوامك بتشديد الميم جمع هامة وهي الدابة التي تسير على السكون كالنمل والقمل قال اي كعب نعم قال فاحلق رأسك امر اباحة واطعم امر وجوب فراق قال الطبري بالترك بمكيال يسع ستة عشر رطلا وهي اثنا عشر مدا او ثلاثة أصع بين ستة مساكين قال الطبري رحمه الله تعالى فليكل واحد نصف صاع بلا فرق بين الاطعمة (قلت) انه مطلق فيحمل على الكل وهو البر او صم ثلاثة ايام او انسك نسيكة اي اذبح ذبيحة والحديث تفسير لقوله تعالى ولا تغلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منك مريضا او به اذى من رأسه فغديه من صيام او صدقة او نسك والله اعلم (ق) قوله ينهي النساء في احرامهن عن القفازين اي عن لبسها في ايديهن والنقاب اي البرقع في وجوههن بحيث يصل الى بشتن وما منه اي وعما مبني الورس والزعفران من الثياب وتلبس قال الطبري رحمه الله تعالى كأنه قال سمته يقول لا تلبس

بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ الْوَانِ الثِّيَابِ مُصْغَرٍ أَوْ خَزَرٍ أَوْ حُلِيِّ أَوْ سَرَاوِيلٍ أَوْ قَمِيصٍ  
أَوْ خُفٍّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ الرَّكْبَانُ يَمْرُونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمَاتٍ فَإِذَا جَاوَزُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا  
عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَا رَوْلَهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَا بِنَا مَا جَاءَهُ مَعْنَاهُ \* وَعَنْ \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ  
النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدَّهِنْ بِالزَّيْتِ وَهُوَ مُحْرِمٌ غَيْرَ الْمَقْتَتِ يَعْنِي غَيْرَ الْمَطِيبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَجَدَ الْقُرْآنَ فَقَالَ أَلَنِي عَلَى ثَوْبَا  
يَنَافِعُ فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ بُرْنَسًا فَقَالَ تَلْعِي عَلَيَّ هَذَا وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ يَلْبَسَهُ الْمُحْرِمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بَجِينَةَ قَالَ أَتَجَمَّ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ يَلْعِي جِلَّ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ  
مَتَّقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ أَتَجَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ عَلَى

النساء التفاضلين وتلبس بعد ذلك ما أحببت من الوان الثياب اي انواعها مصغر بالجبر على انه بدل من الوان  
الثياب اي المصوغ والصغر او خز يفتح الحاء المعجمة والزاء المشددة ثوب من ابريس وصوف او حلي يضم  
وتشديد الياء ما تلبسه النساء من آلات الزينة كالقرط في الاذن والحجل وغيرها من ذهب او فضة قال الطيبي  
رحمه الله تعالى جل الحلي من الثياب تنظييا وادخل في الثياب مجازا لعلاقة اطلاق اللبس عليه في قوله تعالى  
( وتستخرجون حلية تلبسونها ) اه واقه اعلم ( ق ) قولها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرمات  
بالرفع على الخبرية اي مكشوفات الوجوه فاذا جاوزوا اي مروا بنا في نسخة حاذونا من المهاداة بمعنى المقابلة  
وهو اظهر معنى سدلتي اي ارسلت احدانا جلابيها بكسر الجيم اي برقعها او طرف ثوبها من رأسها على وجهها  
بحيث لم يمس الجلاب بشرة الوجه فاذا جاوزنا اي تعدوا عنا وتقدموا علينا كشفناه اي ازلنا الجلاب ورفعنا  
الغلاب وتركنا الحجاب ولو جل الضمير الى الوجه بقرينة المقام فله وجه واقه اعلم ( ق ) قوله غير المطيب اعلم  
ان الهرم اذا ادهن بهن مطيب كدهن اللورد عضوا كاملا فله دم بالانفاق وان ادهن زيت غير مطيب واكثر  
فله دم عند ابي حنيفة وصدقه عندهم واقه اعلم ( ق ) قوله فالتقيت عليه برنسا اي ثوبا ملتحق الرأس قال تلقى علي  
بحذف الاستفهام الانكاري هذا اي الثوب المحيط وقد نهى رسول الله ﷺ ان يلبسه الهرم ليل مذهب ابن عمر  
اجتناب المحيط مطلقا او فله احتياطا والا فالمراد النبي عن لبس المحيط على وجه يتعارف او لعل ابن عمر  
رضي الله تعالى عنه كره ذلك لتشبهه بالمحيط واطلق اللبس على الطرح مجازا ويمكن انه التقي عليه على وجه  
غطى رأسه ووجهه فانكر عليه فعل هذا معنى قوله اتلقى علي هذا الالتقاء والحال انه صلى الله عليه وسلم نهى  
الهرم عن ستر الرأس وتنظيته واقه اعلم ( مرقاة لمحات ) قوله وهو محرم يلقي جمل يفتح اللام وسكون  
الحاء موضع من طريق مكة الى المدينة في وسط رأسه وهذا الاحتجام لا يتصور بدون ازالة الشعر فيحمل على

ظَهَرَ الْقَدَمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي رَافِعٍ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَكُنْتُ أَنَا الرَّسُولُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ﴿بابُ الْمَحْرَمِ يَحْتَجِبُ الصَّيْدَ﴾

**الفصل الأول** \* عَنْ \* الصَّغْبِ بْنِ جَثَامَةَ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَشِيًا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بَوْدَانَ فَرَدَّ عَلَيْهِ قَلْبًا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا

حال الضرورة والله اعلم (ق ط) قوله طي ظهر القدم من وجع كان به وهذا يتصور بدون قطع الشعر فلا اشكال مع التصريح بالضرورة والله اعلم (ق ط)

﴿بابُ الْمَحْرَمِ يَحْتَجِبُ الصَّيْدَ﴾

قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الصيد وانتم حرم) الآيات وقال تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللبيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً) وقال تعالى (غير محلي الصيد وانتم حرم) قوله اهتدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً وحشياً وهو بالأبواء أو بودان الحديث الأبواء قرية من عمل الفرع سميت بذلك لتبوأ السيل بها وهي من المدينة على ثلثين ميلاً وودان قرية جلمة من عمل الفرع بينها وبين الأبواء نحو من ثمانية أميال وهي بين الأبواء وبين الحفصة ذهب جمع من الطعام منهم الشافعي رضي الله تعالى عنه وعنهم لهذا الحديث إلى أن الحرم لا يهل له أكل لحم صيد البر إذا صيد له وجعلوا وجه رد النبي صلى الله عليه وسلم أما علمه بأن الحمار صيد لأجله وأما أنه ظن ذلك فتركه على وجه التنزه (واستدلوا أيضاً) بحديث جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لحم الصيد حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه أو يصاد لكم والحديث في الحسنان من هذا الباب وحديث أبي قتادة رضي الله تعالى عنه علم الحديثية ثم لقائل أن يقول شرع هذا الحكم بعد نزول المائدة بعد ذلك بكثير ومذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن للحرم أن يأكل لحم الصيد إذا لم يصده هو أو لم يأمر به ورأى أن الحرم على الحرم بقوله سبحانه (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً) صيد الحرميين دون غيرهم لأنهم المخاطبون (واستدل) بقول عمر رضي الله تعالى عنه لأبي هريرة حين أتى المستقي في أكل الحرم لحم صيد صيد له بغير أمره فأخبر عمر رضي الله تعالى عنه بعثة الرجل فقال بما أفتيته قال يأكله فأقسم بالله أنه لو أفتاه بغير ذلك لملاه بالهرة وقالوا لو لم يعلم عمر رضي الله تعالى عنه صحة ذلك من قبل التوقيف لم يكن ليقسم على التعزير فيها خولف فيه من طريق الاجتهاد (واستدل أيضاً) بحديث طلحة رضي الله تعالى عنه وهو حديث صحيح أنه كان في سفر فأهدى لهم طيراً وهم محرمون فتورع بعضهم عن أكله فاستيقظ طلحة فأخبر به فوافق من أكله وقال أكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لو لم يعلم طلحة بقاء الحكم في ذلك على ما في الحديث لم يشهد بالإصابة لمن أكله وأما ما ينافيه من حديث جابر الذي ذكره فقد قال الطحاوي إن ثبت ولا إراده ثبت لأن الراوي عن جابر هو المطلب بن عبد الله بن حنطب ولم يعرف له سماع عن جابر فتأويل قوله أو يصاد لكم أي بأمركم وقال في حديث الصغيب لا يرى العمل للاختلاف



لَمْ تَزِدْهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخَلَّفَ مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ وَفُيَّعَ مَحْرُومٌ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَأَرَادَ حِمَارًا وَحَشِيئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ فَلَمَّا رَأَوْهُ تَزَكَّوْهُ حَتَّى رَأَاهُ أَبُو قَتَادَةَ فَرَكِبَ أَمْرَسَاهُ فَسَأَلْتُهُمْ أَنْ يَتَأَوَّلُوهُ سَوَاطِئَهُ فَأَبَوْا فَنَاقَلُوهُ فَمَدَّ عَلَيْهِ فَمَقَرَهُ ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا أَفْدَمُوا فَلَمَّا أَذَرَ كُرُوا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا مَعَنَا رَجُلٌ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا فَلَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمِنْكُمْ أَحَدُكُمْ أَنَّهُ يَحْمِلُ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا قَالُوا لَا قَالَ فَكَلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ لَا جُنْحَ عَلَى مَنْ قَتَلَنَ فِي الْحَرَمِ وَالْأَحْرَامِ الْفَارَةَ وَالْقَرَابُ وَالْعِدَاةَ وَالْمَتْرَبُ وَالْكَكْبُ الْمُقَوَّرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْعَبْءُ وَالْقَرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَكْبُ الْمُقَوَّرُ وَالْعُدْيَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الذي فيه قد رَوَاهُ بَعْضُهُمْ حِمَارًا وَبَعْضُهُمْ لَحْمَ حِمَارٍ وَبَعْضُهُمْ حِمَارًا ( قُلْتُ ) وَهَذِهِ الْاِخْتِلَافَاتُ رَوَاهَا مِنْهُ فِي كِتَابِهِ سَوَى مَذْبُوحًا وَرَوَى مِنْ مُسْلِمٍ أَيْضًا شِقَ حِمَارٍ وَقَدْ وَجَدْتُ الْخَطَّابِي يَشْرَحُ هَذَا الْحَدِيثَ فِي كِتَابِ الْأَعْلَامِ وَقَالَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ مَلَكَ سَيِّدًا فَاحِرَمَ كَانَ عَلَيْهِ أَرْبَعَةٌ ( قُلْتُ ) وَذَلِكَ لِأَنَّهُ رَأَى أَنَّ الْحِمَارَ لَمْ يَكُنْ مَذْبُوحًا وَأَمَّا كَانَ يَسْلَمُ لَهُ هَذَا الْأَوَّلُ لَوْ سَلِمَ الْحَدِيثُ عَنِ الْاِخْتِلَافَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا وَلَوْ سَلِمَ كَانَ حُجَّةً لِابْنِ حَنِفِيَّةٍ وَمَنْ ذَهَبَ مَذْهَبُهُ فِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا رَدُّ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَرِ أَنَّ يَمْسُكُهُ وَلَا أَنَّ يَذْبَحَهُ وَلَا أَنَّ يَأْمُرَ بِهِ وَاقِعًا أَعْلَمَ ( وَمِنْهُ ) حَدِيثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَدِيثُ خَمْسٌ مَنُوتَةٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَرَوِيهِ عَلَى الْإِضَافَةِ وَالصَّحِيحُ هُوَ الْأَوَّلُ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ فِي أَحَدِ طَرَفَيْهِ خَمْسٌ مِنَ النُّوَابِ كُلِّهَا فَاسِقُ أَيُّ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَوَاحِدٌ مِنْهَا فَاسِقٌ وَأَرَادَ بِالْفَسْقِ خَيْشَنَ وَكَثْرَةَ الضَّرَرِ فِيهِ وَأَمَّا خُصُّ هَذِهِ الْحَسِّنِ مِنَ النُّوَابِ الْمُؤَذِيَةِ وَالضَّارَّةِ وَذَوَاتِ السُّمُومِ لَمَّا أَظْهَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ مَفَاسِدِهَا أَوْ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ ضَرَرًا إِلَى الْإِنْسَانِ وَأَسْرَعُ فِي الْفَسَادِ وَذَلِكَ بِغَيْرِ تَحَكُّنٍ الْإِنْسَانُ مِنْ دَفْعِهَا وَالْاِحْتِرَازِ عَنْهَا فَإِنَّ مِنْهَا مَا يَطِيرُ فَلَا يَدْرِكُ وَمِنْهَا مَا يَنْجِنِيهِ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْأَرْضِ كَلَيْشَنَ الْقَرْمَةِ فَإِذَا امْكُنَ مِنَ الضَّرَرِ يَبَادِرُ إِلَيْهِ وَإِذَا أَحْسَى طَلَبَ اسْتِكْنٍ وَمِنْهَا مَا لَا يَجْتَمِعُ بِالْكَفِّ وَالزَّجْرِ بَلْ يَصُولُ صَوْلَةُ الصَّدْوِ الْمُبَاسِلِ وَقَدْ يَصِيبُ الْمَرُوضُ عَنْهُ بِالْمَكْرُوهِ كَمَا يَصِيبُ الْمَخْرُوضُ لَمْ أَنْتِ يَتِمَكَّنُ عَنِ الْمَجُومِ عَلَى الْإِنْسَانِ لِحَالَتِهِ بِهِمْ وَلَا كَذَلِكَ السَّبَاعُ الْعَادِيَةُ فَهِيَ مُتَنَفِّرَةٌ عَنِ الْمِعْرَانَاتِ فِي أَمَّا كُنْهَا يَتَخَذُ الْإِنْسَانُ مِنْهَا حَنْزَرَهُ وَالْقَرَابُ الَّذِي فِيهِ سَوَادٌ وَيَبَاضٌ فَإِنَّ قِيلَ خَصٌّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ الْأَبْقَعُ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ عَمَّ قَالَ الْقَرَابُ فَمَا الْوَجْهَ فِيهِ فَلَمَّا يَحْتَمَلُ أَنَّهُ خَصٌّ الْأَبْقَعُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ ضَرَرًا وَأَسْرَعُ فُسَادًا وَيَحْتَمَلُ أَنَّهُ خَصُّهُ

**الفصل الثاني** \* عن \* جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحم الصيد لكم في الإحرام حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم رواه أبو داود والترمذي والنسائي \* وعن \* أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجراد من صيد البحر رواه أبو داود والترمذي \* وعن \* أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم السبع العادي رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه \* وعن \* عبد الرحمن بن أبي عمار قال سألت جابر بن عبد الله عن الضبع أصيد في

لانه لا يعمل حكم سائرهما كذلك ومن الدليل على ذلك ان كثيرا من اهل العلم استثنى عنها غراب الزرع لانه ما كدول اللحم فلا يتعرض الا على وجه التذكية للبيحة ويحتمل ان المراد من الغراب في حديث ابن عمر هو الابقع فلم يوف البيان حقه لمرة الخاطئين او لم يضبطه بعض الرواة فيرد المطلق الى المفيد ويستثنى من الغراب غراب الزرع للمنفعة التي فيه وقلة الضرر (ومن الحسان) حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الجراد من صيد البحر قال ان الجراد يتولد من الحيتان كالديدان فيسرها البحر الى الساحل ولهذا الحديث جوز بعض العلماء ان يصيده المحرم واما من لم يجوزاه فيقول انه من صيد البر لاستقراره فيه وارتزاه في الارض وتقوته بما يخرجها الارض من نباتها وثمراتها (قلت) وحديث ابي هريرة هذا محتمل لمضى اخره ما ذهبوا اليه وهو ان قول اراد انه من صيد البحر لمشاركته صيد البحر في حكم الاكل منه من غير تذكية على ما ورد به الحديث احدث لما ميدان وهذا الحديث مع احتماله ثناء ويل فيه ضعف من جهة الراوي عن ابي هريرة وهو ابو الهيثم يزيد بن سفيان البصري ضعه شعبة وغيره من ائمة الجرح والتعديل نسأل الله التجاوز عن هذا الترض واقه اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي انما عده من صيد البحر اما لانه يشبه صيد البحر من حيث انه يغل ميتة ولا يفتر الى التذكية او لما قيل من ان الجراد يتولد من الحيتان كالديدان اتبي كلامه وفي الهداية ان الجراد من صيد البر وقال ابن الهمام ويشكل عليه ما في ابي داود والترمذي عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة او غزوة فاستقبلنا رجل من جراد فجلنا نضربه بسيطانا وقتلنا فقال صلى الله عليه وسلم كلوه فانه من صيد البحر وعلى هذا لا يكون فيه شيء اصلا لكن تظاهر عن عمر رضي الله تعالى عنه التزام الجزاء فيها في الموطأ انسابنا يحيى بن سعيد ان رجلا سأل عمر عن جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لكعب تمال حتى تحكم فقال كعب درهم فقال انك لتجد الدرهم لثمرة خير من جرادة رواه ابن ابي شيبة عنه بجمته وتبع عمر اصحاب المذاهب واقه تعالى اعلم اه اقول لو صح حديث ابي داود والترمذي المذكور سابقا كان ينبغي ان يجمع بين الاحاديث بان الجراد على نوعين بحري وبري فيعمل في كل منها بحكمه واقه اعلم (ق) قوله يقتل المحرم السبع العادي بتخفيف الياء هو الذي يقصد بالقتل والجراحة كالاسد والذئب والنمر وغيرها واقه اعلم (ق) قوله عن الضبع اخلفوا في اباحة لحم الضبع فروى عن سعد بن ابي وقاص انه كان يأكله وروى عن ابن عباس اباحته ونهض اليه الشافعي واحمد وكرهه جماعة منهم مالك واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى واحتجوا بانه صلوات الله وسلامه

فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ أَيُّ كُلِّ فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
 \* وعن جابر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضبع قال هو صيد  
 ويَجْمَلُ فِيهِ كِبْشًا إِذَا أَصَابَهُ الْمُحْرَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
 \* وعن خزيمة بن جزي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل  
 الضبع قال أَوْ يَا كُلُّ الضَّبْعِ أَحَدٌ وَسَأَلْتُهُ عَنْ أَكْلِ الذِّئْبِ قَالَ أَوْ يَا كُلُّ الذِّئْبِ أَحَدٌ  
 فِيهِ خَيْرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ

**الفصل الثالث \* عن** عبد الرحمن بن عثمان التيمي قال كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ بْنِ  
 عُبَيْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ حَرُمٌ فَأُهْدِيَ لَهُ طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَافِدٌ فَمِنَّا مَنْ أَكَلَ وَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَمَّا  
 اسْتَقْبَلَ طَلْحَةُ وَافَقَ مَنْ أَكَلَهُ قَالَ فَأَكَلْنَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
**(باب الإحصار وفوت الحج)**

**الفصل الأول \* عن** ابن عباس قال قَدْ أَحْصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ نَهْيٌ عَنْ أكل كل ذي ناب من السباع قلنا هو عام خصه حديث جابر ورووا حديثًا في كراهة لحم  
 الضبع قلنا إسناده ليس بالقوي كذا قاله الطبري رحمه الله تعالى وفيه أن الحسن أيضًا يستدل به بتقوية رواية  
 ابن ماجه ولغظه ومن يأكل الضبع ويؤيده أنه ذو ناب من السباع وبه قال سعيد بن المسيب وسفيان الثوري  
 وقواه غاية الصلاة والسلام الضبع لست آكله ولا أحرمه كما رواه الشيخان أيضًا في كراهة والله أعلم (ق)  
 قوله أو أكل الذئب أحديه خير أي إيمان وتقوى قوله ونحن حرم أي حرمون فاهدي له أي اطلعه طير أي مشوي  
 أو مطبوخ وطلحة رافد فنام أي أكل أي اعتاد على العداقة وتجوزا للحرم لحم الصيد ومنا من تورع فأناب  
 منه أنه لا يجوز للمحرم لما استيقظ طلحة وافق من أكله أي بالقول أو بالفعل وقال أي طلحة أكلناه مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك والله أعلم (ق)

— حبيبي باب الإحصار —

قال تعالى (فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى) وقال تعالى (م الذين كفروا وصدواكم عن المسجد  
 الحرام والهدى معكوفان يبلغ عله) هو في اللغة المنع مطلقا يقال حصره العدو وأحصره المرض قل الله  
 تعالى (للقراء الذين أحصروا في سبيل الله) وفي الشرع هو منعه الوقوف والطواف فإذا قسر على أحدهما فليس  
 بمحصر قال رحمه الله تعالى (لأن أحصر يصد أو مرض أن يمشاة تذبذب عنه ويتحمل) وقال الشافعي رحمه الله  
 تعالى لا إحصار إلا بعدوان آية الإحصار نزلت في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا محصرين

بالمعو وقال في سياق الآية فإذا آمنتم والامن يكون من المعو لا من المرض والنس الوارد في المعو لا يكون واردا في المرض لانه ليس في معناه لان التحلل بالمعدي يتخلص من امر المعو بالرجوع الى اهله ولا يمكنه التخلص من المرض لانه حال لا يفارقه بالاحلال ولان الله تعالى قال في سياق آية الاحصار ( فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه فحذية من صيام او صدقة او نسك ) وهذا يدل على ان المرض غير المحصر ولولا انه غيره لم يكن له ذكره معي بعد ذكر المحصر ( ولنا ) قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدي وجه الاستدلال بان الاحصار يكون بالمرض وبالمعو المحصر لا الاحصار كذا قال اهل الامة منهم القراء وابن السكيت وابو عبيد وابو عبيدة والكسائي والاختش والقتيبي وغيرهم من اهل الامة المتقنين لهذا الفن وقال ابو جعفر النحاس على ذلك - يبيع اهل الامة فلم بذلك ان الآية نزلت في الاحصار بالمرض ولئن كان الاحصار بغيره فهو مطلق فيتناوله وغيره من الاعذار ولا وجه لما ذكره من السبب لان العبرة لمعوم اللفظ لا لخصوص السبب والامان يستعمل في المرض قال عليه الصلاة والسلام الزكاه امان من الجذام فلا يدل على انها نزلت في المحصور بالمعو خاصة ولئن كان مختصا به كما زعم الشافعي رحمه الله تعالى فيتناول المرض دلالة لان التحلل انما شرع لدفع الحرج الاتي من قبل امتداد الاحرام والحرج بالاصطبار عليه مع المرض اعظم فكان اولى بالتحلل والدليل على صحة هذا المعنى ان المحصر يحدو له ان يرجع الى اهله من غير تحلل ويصبر وهو محرم الى ان يزول الخوف فاذا ادرك الحج والا تحلل بالعمرة وانما ابيح له التحلل لضرورة حتى لا يعتد احرامه فيشق عليه فصار كالريض وذكر صاحب البيان والروايي من الشافعية ان لم تكن معهم نفقة تكفيهم لذلك الطريق فلم ان يتحللوا وهذا احصار بغير عدو فكذا المريض ولا يدل قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه على ان المريض ليس محصر لانها سبقت لبيان حكم آخر من التخفيف عليهم مع بقاء الاحرام فلا تنافي فيكون للمريض الخيار ان شاء بهذا وان شاء بذلك فاذا جاز له التحلل يقال له ابش شاة تذبح في الحرام وواعدمن تبعته ان يذبحها في يوم بيته ثم تحلل لان دم الاحصار عتص الحرم وقال الشافعي يذبح في موضع احصر فيه لانه شرع رخصة وتزويها لا ترى الى قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدي والتوقيت بالحرم ينافي اليسر فيعود على موضوعه بالنقض ( ولنا ) قوله تعالى ( ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله ) والمراد به الحرم بدليل قوله تعالى ( ثم حملها الى البيت العتيق ) بعد ذكر الهدايا وقال تعالى ( هديا بالغ الكعبة ) ولان الله لم يغير موآت بالزمان ولا بالمكان غير مشروع فلا يثبت به التحلل وقوله التوقيت ينافي اليسر قلنا المراعي اصل التخفيف لانه لا يتوقد حصل ( كذا في تبين الحقائق للزيلعي وقال الحافظ المعنى رحمه الله تعالى في المحصر باي شيء يكون فقال قوم وم عطاء بن ابي رباح وابراهيم التيمي وسفيان الثوري يكون المحصر بكل حابس من مرض او غيره من عدو وكسر وذهاب نفقة ونحوهما مما يمنعه عن المعنى الى البيت وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفر وروي ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وقال آخرون وم البيت بن سعد ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق لا يكون الاحصار الا بالمعو فقط وهو قول عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه ( واحتج الشافعي ومن تابعه ) في هذا الباب بما رواه ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن طاووس عن ابيه عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس لاحصر الاحصر المعو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس لاحصر الاحصر المعو فاما من اصابه مرض او وجع او شلل فليس عليه شيء قال وروي عن ابن عمر وطاوس والزهرى وزيد بن اسلم نحو

ذلك (واحتج ابو حنيفة ومن تابعه) في ذلك بآرواه الامام احمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمر والاضاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر وعرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فذكرت ذلك لابن عباس وابي هريرة فقالا صدق قد اخرجنا الاربعة من حديث يحيى بن ابي كثير به وفي رواية لابن دلوذ وابن ماجه من عرج او كسر او مرض فذكر معناه ورواه عبد بن حميد في تفسيره ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حيان انهم قالوا الا حصار من عدو او مرض او كسر وقال النووي الاحصار من كل شيء اذاه (كذا في عمدة القاري) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى (باب المحصر في غير عدو) اخبرنا محمد بن ابي حنيفة قال من حبس عن الحج بعد ما يحرم لمرض او عن العمرة بعد ما يحرم بها لمرض اصابه لا يقدر على التفاض فانه يبيت الهدى ويؤاخذ فيه يوم ينحر فيه الهدى فاذا نحر حل فان كان اهل بكرة فليطه بعمرة وان كانت حجة فليطه بعمرة وعمرة مكاتبها اما الحجة قضاء لحجة واما العمرة فان الرجل اذا فاته الحج حل من حجة بعمرة فبطل عليه هذه العمرة لذلك (وقال اهل المدينة) من احتبس لمرض فليس يحل الا بالطواف بالبيت والسعي بالصفا والمروة لا يحله هدى ينحره (قال محمد) انما جاءت الآثار في المحصر انه يحل اذا نحر هديه ولا يبالي اعدو حصره ام مرض انما اراد من ذلك المنز الذي يمنعه من الذهاب الى مكة فاذا جاء من المرض ما لا يقدر معه على الانطلاق الى مكة صار كالتي حصره العدو وانما ينبغي ان يقاس على ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينزل (ارأيتكم) رجلا احصر بكسر ففري كسره ذلك على امر يعلم انه لا يقدر على اتيان مكة على حاله من الحالات ايتى عمر ما حتى يموت (ارأيتكم) ان ادخله مرضه ذلك في حال الكبر حتى يبلغ من كبره ان صار لا يستطيع ان يحتمل الى مكة في محل ولا غيره ايكون هذا حراما حتى يموت فهذا انشاء الله اعذر من الذي يحسه العدو لان العدو ان حبسه اليوم لم يحسه الا بد وهذا قد جاز له حاله حال ان لا يقدر فيها على الضي الى الكعبة ابدا وكيف يحل بالطواف وهو لا يقدر عليه وهل كلف الله نفسا الا وسعها مع آثار كثيرة قد جاءت في هذا (اخبرنا) محمد قال اخبرنا عباد بن العوام قال حدثنا الحجاج بن ارطاة عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس وابن الزبير ومروان بن الحكم اجمعوا في امر مصد بن حراة المخرومي وكان اصابه جذري وحصر فاجمعوا على ان يبيت بهدى فينحر عنه ويحل (اخبرنا) محمد اخبرنا عباد بن العوام قال اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن من سمع عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي بن ابي طالب مثل قول ابن عباس وابن الزبير في المحصر (اخبرنا) حسين بن حسان الاسدي قال حدثنا عمارة ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجنا عمارا فبلغ صاحب لنا بذات السقوف فلم يقدر على حمله فخرجنا ننظر الطريق هل نرى احدا ونسأله فاذا نحن بعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قلنا يا ابا عبد الرحمن انا خرجنا عمارا فبلغ صاحب لنا بذات السقوف قال فليبيت بهدى واجعلوا بينكم وبينه يوما يحل فيه ثم عليه العمرة اذا برى (اخبرنا) محمد قال اخبرنا عمرو بن المهداني قال سألت مجاهدا عن الرجل يعرض العرض فيجسه من الكبر او المرض فيبيت بهديه ويؤاخذ يوما يحل فيه ولا يبلغ الهدى في ذلك اليوم ويحل هو قال بهدي هديا مع هديه لانه حل قبل ان يبلغ الهدى على قلت فان ضل هديه قال فليطه هدي مكان هدي (كذا في كتاب الحجج) وقال الامام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام (فان قيل) قال الله تعالى (م الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام والهدى مكفوا ان يبلغ عله) وذلك في شأن المدينة

فخلق رأسه وجامع نساءه ونحر هديه حتى أعتمر عاماً قايلاً رواه البخاري  
 \* وعن عبد الله بن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كفار  
 قريش دون البيت ففزع النبي صلى الله عليه وسلم هداياه وخلق وقصر أصحابه رواه  
 البخاري \* وعن \* السور بن مخرمة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم فزع  
 قبل أن يخلق وأمر أصحابه بذلك رواه البخاري \* وعن \* ابن عمر أنه قال ليس

وفيه دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحرُوا هديهم في غير الحرم لولا ذلك لكان بالغا محله (قيل)  
 له هذا من أدل شيء على أن محله الحرم لأنه لو كان موضع الأضمار هو الحل محللاً لهدى لما قال والهدى  
 معكوفاً أن يبلغ محله فدل ذلك على أن الحل ليس بمحل له وهذا يصلح أن يكون ابتداء دليل في المسألة (فإن)  
 قيل (فإن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ذبحوا الهدى في الحل فامتنى قوله والهدى معكوفاً أن  
 يبلغ محله قيل له لما حصل ادنى منع جاز أن يقال أنهم منعوا وليس يقتضي ذلك أن يكون ممنوعاً الا ترى  
 أن رجلاً لو منع حق رجل جاز أن يقال منه حقه ولا يقتضي ذلك أن يكون أبداً مجبوساً فلما كان للشركون  
 منعوا الهدى بدياً من الوصول إلى الحرم جاز إطلاق الاسم عليهم بأنهم منعوا الهدى عن بلوغ محله وإن  
 أطلقوا بعد ذلك الا ترى أنه قد وصف المشركين بعد المسلمين عن المسجد الحرام وإن كانوا قد أطلقوا لهم  
 في العام القابل وقال الله عز وجل (قلوا يا أيها منع منا الكيل وإنما منعه في وقت وأطلقوه في وقت آخر  
 فكذلك منعوا الهدى بدياً ثم لما وقع المصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم أطلقوه حتى ذبح في الحرم  
 (وقيل) أن النبي صلى الله عليه وسلم ساق الدن لبذعها بعد الطواف بالبيت فلما منعه من ذلك قال الله تعالى  
 (والهدى معكوفاً أن يبلغ محله) لتصوره عن الوقت المقصود فيه ذبحه (ويحتمل) أن يريد به الحل المستحب  
 فيه الذبح وهو عند المروة أو بمنى فامتنع ذلك أطلق ما فيه ما وصفت وقد ذكر السور بن مخرمة ومروان  
 بن الحكم أن الحديبية بضها في الحل وبضها في الحرم وإن مضرب النبي صلى الله عليه وسلم كان في الحل ومصلاه  
 كان في الحرم فإذا أمكنه أن يصلي في الحرم فلا محالة قد كان الذبح ممكناً فيه وقد روى أن ناجية بن جذب  
 الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم ابث معي الهدى حتى آخذ به في الشهاب والأودية فاذبحها بمكة ففعل  
 وجاز أن يكون بئ منه بضه ونحر هو بضه في الحرم والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى وحديث ناجية  
 الأسلمي رضي الله تعالى عنه أخرجه الامام الطحاوي بإسناده في معاني الآثار وقال الشيخ الدهاوي رحمه الله  
 تعالى قالوا ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عام الحديبية بها وهي من الحل قلنا لله لم يمكن لهم  
 ذلك فذبحوا بها للضرورة (هذا) وقد قيل أن الحديبية بضها حل وبضها حرم فلا ينضم من ذبحها ذبحاً في الحل  
 ونقل في المواهب اللدنية عن الحب الطبري هي قرية قرية من مكة وأكثرها في الحرم والله أعلم (كذا في الفعات)  
 قوله حتى أعتمر عاماً قايلاً هذا عندنا محمول على القضاء وهو الظاهر قوله وقصر أصحابه أي بعضهم وحلق آخرون  
 وذلك أنهم توقفوا في الإحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول إلى البيت فاشتت أم سلمة  
 إلى أن يحل هو صلى الله عليه وسلم قبلهم ففعل فتبعوه فخلق بعضهم وقصر بعض وكان من بادر إلى الحلق  
 أسرع إلى امتثال الأمر من أقصر على التقصير كذا في المواهب اللدنية قوله غر قبل أن يخلق وقال في البداية

حَسْبُكُمْ سَنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ حُسِبَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَجْعَ عَامًا قَابِلًا فِيهِدِي أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لها لملك أردت الحج قالت والله ما أجِدُنِي إِلَّا وَجِعَةً فَقَالَ لَهَا حُجِّي وَأَشْتَرِي طِيَّ وَتَوَلِّي الْأَهْلَ حَيْثُ حَسَبْتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن ابن عباس أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُدِلُّوا الْهَدْيَ الَّذِي تَحْرُوْا عَامَ الْحَدِيثِ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ليس عليه الخلق أو التفسير في الأحصار في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وقال أبو يوسف عليه ذلك ولو لم يفعل لا شيء عليه لأن النبي صلى الله عليه وسلم خلق عام الحديث ولما أنه انما عرف قومه مرتباً على الحج فلا يكون نسكاً قبلها وفعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لتعرف استحكام عزيمتهم على الانصراف قوله ليس حسبكم أي حسبكم وكافيتكم سنة رسول الله أي قوله صلى الله عليه وسلم وقوله طاف بالبيت والصفا والمروة أي إذا احصر عن الحج بجيء بعمرة ثم يحل وقوله حتى يحج عاماً قابلاً أي يقضي في العام القابل وقوله على ضباعة بضم الصاد المججمة بنت الزبير بن عبد المطلب فهي بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لملك أردت الحج استفسار على وجه التلطف والتلطيف وقالت والله ما أجِدُنِي إِلَّا وَجِعَةً ففتح الواو وكسر الجيم ثم ضم أريد الحج ولكن اظن عروض الوجع لما أجِدُ في نفسي ضمامت المرض ولا أعلم هل أقدر على انعام الحج أم لا فقال لها حجي أي احرمي بالحج والحل بفتح الميم وكسر الحاء اسم زمان أو مكان من حل إذا خرج من الأحرام والحديث يدل على تحقق الأحصار بالمرض لكن يدل على الاشتراط وقال من ذهب إلى أن الأحصار لا يكون إلا بالمدو لو كان المرض يبيح التحلل لم يحتج إلى الاشتراط وأجيب بأن الاشتراط المذكور في هذا الحديث إنما كان ليفيد تعجيل التحلل لأنها لو لم تشترط لتأخر تحللها إلى بلوغ الهدي معه ومنه ذهب أبي حنيفة ومن نحا نحوه أن المحصر ليس له أن يحل حتى ينحر هديه بالحرم إلا أن يشترط فإذا اشترط فله أن يحل قبل نحر الهدي كذا قال الثوري رضي الله عنه وتعالى وذهب بعضهم إلى أنه لا يجوز التحلل مع وجود الاشتراط وهذا الحكم مخصوص بضياعة وقد صرح عن ابن عمر أنه كان ينكر الاشتراط في الحج لقوله ليس حسبكم سنة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم وبغهم منه أن ابن عمر فازل الأحصار للمرض فافهم (كذا في المصنفات) قوله أن يدلوا الهدي الذي تحروا عام الحديث في عمرة القضاء أي بدعوا مكان ما ذهبوه هدياً آخر وهذا يدل على أن هدي الأحصار لا يذبح إلا في الحرم كما هو مذهب أبي حنيفة وهذا أن قلنا أنهم تحروا في الحديثية في غير الحرم وأن قلنا أنهم ذهبوها في الحرم فإن الحديثية أكثرها حرم كما أشرنا في شرح الترجمة فالتبديل للاحتياط وإدراك الفضيلة ثانياً والأمر للاستعجاب والله أعلم وقوله في عمرة القضاء تسميته عمرة القضاء ظاهر في مذهبنا والشافعية يقولون المراد بالقضاء الصلح القضاء والمقاضاة يجبي بمعنى الصلح والمصالحة وقد ذكروا في الصلح أن

وَعَنْ ﴿ الْحَجَّاجِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَسَرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ الْعَجُّ مِنْ قَابِلِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَوْ مَرَضَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي

يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَامِ الْقَابِلِ ( كَذَا فِي الْمَعَاتِ ) قَوْلُهُ رَوَاهُ ( هَذَا يَأْتِي فِي الْأَصْلِ وَفِي نَسْخَةِ الْحَقِّ بِهِ أَبُو دَاوُدَ ( ق ) قَوْلُهُ مَنْ كَسَرَ أَوْ عَرَجَ أَوْ مَرَضَ الْحَدِيثُ قُلْتُ هَذَا الْحَدِيثُ أَوْرَدَهُ الْمُتَبَرِّقُونَ مِنْ أَصْحَابِ كُتُبِ الْأَحْكَامِ كَأَبِي عَبْدِ الدَّارِمِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ السَّجِسْتَانِيِّ وَأَبِي عِيْسَى التِّرْمِذِيِّ وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّسَائِيِّ وَلَمْ يَجِدْ فِي شَيْءٍ مِنْهَا أَوْ مَرَضَ فَلَمْ يَلْزَمُوا لِمَوْلَفٍ قُلَهُ مَا سِوَاهَا مِنَ الْكُتُبِ وَلَا أَرَاهُ رَمَى الْحَدِيثَ بِالضَّعْفِ إِلَّا مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الزَّيَادَةِ إِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ تَزْيِيدٍ بَعْضُ النَّسَاجِ وَالْأَفْهِدِ حُجَّاجٌ عَلَى مَا سَنَبْنَاهُ لَيْسَ بِمُسْتَضْعَفٍ وَقَدْ ذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ ( قُلْتُ ) وَلِهَذَا الْحَدِيثُ تَمَّتْ مِنْ قَوْلِ عِكْرَمَةَ وَهُوَ أَحَدُ الرِّوَاةِ عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ عَمْرِو وَذَلِكَ قَوْلُهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي عَبَّاسٍ قَالَا صَدَقَ فِي سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ هُرَيْرَةَ قَالَا صَدَقَ وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو سَلَمَةَ الْخَطَّابِيُّ عَنْ بَعْضِهِمْ وَلَمْ يَسْمَعْ أَنَّهُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بَعَاثَتْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ لَأَحْصَرَ الْأَحْصَرَ الْعَدُوَّ فَكَيْفَ يَصْدُقُ الْحَجَّاجُ فِيَا رَوَاهُ إِنْ الْكُسر حَصَرَ وَقَدْ اسْتَنْزَبْتُ عَنْ الْخَطَّابِيِّ مَعَ تَقْدِيمِهِ فِي الْعِلْمِ وَالْفَهْمِ وَتَعَمُّكِهِ بِرُوحَةِ اسْتِقْصَاءِ أَنِّي اسْتَحْسَنُ اسْتِدْبَاعَ ذَلِكَ بِطَوْنِ الْقَرَأِطِيسِ وَهُوَ قَوْلُ غَيْرِ سَدِيدٍ ثُمَّ تَجَبَّتْ مِنْ إِرَادَةِ عَلَى سَبِيلِ الْأَجْمَالِ فَلَمْ يَجْعَلْ عَنْهُ عَقْدَةً لِأَشْكَالِ وَذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ فَكَيْفَ يَصْدُقُ الْحَجَّاجُ بِتَوْجُوهِ بَعْضِ النَّاسِ إِنْ الْمُرَادُ مِنْهُ الْحَجَّاجُ بْنُ عَمْرِو وَمَعَاذَ اللَّهِ إِنْ يَرْمِي مُتَدِينٍ بِدِينِ الْإِسْلَامِ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ بِمِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ فَاتَّهَمَ صَدَقَ إِرَارًا وَعَدُولَ مَقَانِعَ لَأَسَاءَ فِيمَا قَوْلُهُ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَلَوْ وَجَدْتُ أَحَدًا مِنْ نَسَائِي أَوْ عُلُطَ أَوْ مَعَ ظَاهِرِ الْقَوْلِ وَلَمْ يَفْهَمْ بَاطِنَهُ فَالْأَدَبُ إِنْ يَحْكِي ذَلِكَ مِنْهُ مَلَبَسًا بِالتَّوْقِيرِ وَالتَّجْبِيلِ خُطًّا لِحُرْمَةِ الصَّحْبَةِ وَأَمَّا الْمُرَادُ مِنْهُ الْحَجَّاجُ الصَّوْافِ وَهُوَ أَحَدُ رِوَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ ذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ فَأَتَى عَلَيْهِ فَقَالَ وَحَجَّاجٌ ثَقَّةٌ حَافِظٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَمَا يَدُلُّنَا عَلَى أَنَّ الْمُنَى بِمَا فِي كِتَابِ الْخَطَّابِيِّ هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ إِنْ الَّذِي قُلَّ قَوْلُهُ أَنْكَرَ تَصْدِيقَ ابْنِ عَبَّاسٍ الْحَجَّاجَ فِي حَدِيثِهِ لَمَّا فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَأَحْصَرَ الْأَحْصَرَ الْعَدُوَّ وَهَذَا الَّذِي أَنْكَرَهُ لَيْسَ حَدِيثُ حَجَّاجِ الْأَنْصَارِيِّ وَأَمَّا هُوَ مِنْ كَلَامِ الرَّائِي عَنْهُ وَهُوَ عِكْرَمَةَ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ وَهُوَ أَصَحُّ الرِّوَايَتَيْنِ وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي أَكْثَرِ كُتُبِ الْأَحْكَامِ مَرُويًا عَنْ حَجَّاجِ الصَّوْافِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ ظَنَّ هَذَا الْقَائِلُ أَنَّهُ تَغَرَّدَ بِهِ وَلَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى مَا تَوَهَّمَهُ قَدْ رَوَاهُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ إِضًا مَعْمَرُ وَمَعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ وَرِوَايَتُهُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ حَجَّاجِ الْمَازَنِيِّ مَازِنُ الْأَنْصَارِيِّ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ رِوَايَتُهُ أَصَحُّ ( قُلْتُ ) وَفِي رِوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي عَبَّاسٍ قَالَا صَدَقَ وَلَمَّا مَا قُلَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَأَحْصَرَ الْأَحْصَرَ الْعَدُوَّ قَدْ قُلَّ عَنْهُ فِي مَعْنَى الْأَحْصَارِ بِرِوَايَةِ الثَّقَاتِ مَا يُؤَيِّدُ حَدِيثَ الْحَجَّاجِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ فَإِنَّ أَحْمَرَهُ قَالَ مِنْ جِسِّ أَوْ مَرَضَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَحَدَّثْتُ بِهِ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَهُ هَكَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَوْ ثَبَتَ عَنْهُ إِضًا لَأَحْصَرَ الْأَحْصَرَ الْعَدُوَّ فَالْيَسِيلُ إِنْ يَأْتِلُ لَثَلًا يَخَالِفُ حَدِيثَ حَجَّاجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيُؤَافِقَ حَدِيثَ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْهُ وَرَأَيْتُ التَّأْوِيلَ الْجَامِعَ يَنْ مَا ذَكَرْنَا



الْمَصَابِيحُ ضَمِيئٌ \* وعن \* عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ يَمْرُوثٍ الدَّبَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَجُّ عَرَفَةٌ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً أَجْمَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ أَيَّامُ مَنَى ثَلَاثَةٌ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

ان قول لاحصر الاحصر المدو بمثابة قول من قال لام الام الدين وذلك ان الجهر بالمدو من اعظم اسباب الحصر لانه متعلق بالعموم وغيره متعلق بالخصوص والافراد كما كان من امر النبي صلى الله عليه وسلم حين صد عن البت واحصر بالمدو احصر هو وسائر من معه ولو مرض احد القوم لم يكن كذلك فهذا معنى قوله لاحصر الاحصر المدو (فان قيل) فما وجه قوله قد حل والمناسك بهذا الحديث يرى ان الحصر ليس له ان يحل حتى يبلغ الهدي محله وعنده ان عليه مكانه الذي يجب ان ينحر به وهو الحرم فكيف يقوله قد حل ولم يبلغ الهدي محله (قلنا) قد قيل ان وجه قد حل له ان يحل من غير ان يصل الى البيت ومثله قولك المرأة اذا اغضت عذتها قد حلت للرجل يعني ان يخطبها ويقعد عليها ويمحوز ان يكون بمنى المقاربة اي قرب له ذلك وحيث كان كقولك من بلغ ذات عرق قد حج ومنه حديث عبد الرحمن بن يمر الدبلي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج عرفة الحديث اي معظم الحج وملاكه الوقوف برفة وذلك مثل قولهم المال الا بل وانما كان ذلك ملاكه واسله لانه يفوت بفواته ويفوت الوقوف لا الى بدل وفي بعض طرق هذا الحديث الحج عرفات وكلاهما اسم للموضع الذي يقف به الحاج وكل ذلك خارج عن الحرم (كذا في شرح المصباح للتوربشتي) قوله من ادرك عرفة ليلة جمع اوردته المؤلف والحديث على ما نجهده في كتب الحفاظ المتقدمين زمانا ومنزلة ومن ادرك ليلة جمع اي ادرك الوقوف برفة ليلة جمع وفي بعض طرق هذا الحديث ومن ادرك جمعا ومناه ان صح من ادرك جمعا قبل صلاة الصبح فقد ادرك البيتوتة بجمع وهذا الحديث لم يروه غير عبد الرحمن بن يمر ولم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث ولم يروه عن عبد الرحمن بن بكر بن عطاء وهو حديث معتبر عظيم الفائدة عزيز عند اهل النقل وكان وكيع اذا تحدث به قال هذا الحديث ام المناسك وفيه فن تعجل فلا اثم عليه الحديث تعجل اي عجل في النفر وتعجل يعني لازما ويجي ومتعديا فالو قدر متعديا فتناه عجل النفر واجراه على اللازم امثل واقوم لمطابقة ومن تأخر (فان قيل) فما وجه التأخير بين الامرين واحدهما افضل من الآخر واما وجه التسوية بين المتجمل والمتأخر والمتأخر احب بالمد والافضل (قلنا) قد ذكر اهل التفسير ان اهل الجاهلية كانوا فتيين فاحديهما ترى المتجمل آثما والاخرى ترى المتأخر آثما فورد التزيل بنفى الجرح عنها وهذا قول مطابق لسياق الآية لو كان له في اسباب الزول اصل ثابت والظاهر ان الاعلام الذي جادم من قبل الله انما جاء ليلسوا ان الامر موسع عليهم فله ان يأخذوا من الامرين بما يشاؤون ونظيره التأخير بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل واما وجه التسوية بين المتجمل والمتأخر في نفي الجرح فهو ان من الرخص ما يقع من العامل موقع الرخصة ويكون الفضل في اتيانه دون اتيان ما يخالفه وذلك مثل قصر الصلاة للسافر فنه من يراه عزيمة ولا شك انه في الاصل رخصة والقي يراه ايضا رخصة يرى اتيان هذه الرخصة افضل ولما كان التجمل في يومين رخصة والرخصة محتملة للمعاني التي ذكرناها وقع قوله فلا اثم عليه

## ﴿ بَابُ حَرَمِ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* **أَبْنِ عَبَّاسٍ** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ قَتَعَ مَكَّةَ لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيَّةٌ وَإِذَا اسْتَفْرَغْتُمْ فَأَنْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ قَتَعَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَيَّ يَوْمَ.

موقع البيان في اتیان الرخصة وقوله ومن تأخر موقع البيان لترك الرخصة وإذا كانت الرخصة من هذا القبيل الذي لم يبين لنا فضله على ما يخالفه فلا شك ان الاتيان بالآثم والاكل اولى وافضل ( كذا في شرح المصاحح للتوربشتي رحمه الله تعالى )

### — بَابُ حَرَمِ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى —

قال الله عز وجل ( قل إنما أمرت أن عبد رب هذه اللبنة التي حرما ) وقال تعالى ( جعل الله الكعبة البيت الحرام ) وقال تعالى ( أن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ) وقال تعالى ( أو لم يروا أننا جعلنا حراما آمنا ) الآية وقال تعالى ( وإذا جعلنا البيت مائة لئلا يناسوا ) ( رينا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي فرع عند بيتك المحرم قوله لا هجرة ولكن جهاد ونية الحديث كان الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا على المؤمنين المستطيع ليكون في سعة من امر دينه فلا يمنعه عنه مانع وينصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعلاء كلمة الله واظهار دينه فينازع الى حزب الحق وانصار دعوته وغارق فريق الباطل فلا يكثر سوادهم الى غير ذلك من المعاني الموجبة لكمال الدين فلا قنع مكة واظهر الله دينه على الدين كله اعلمهم بان الهجرة المقرونة قد انقطعت وان السابغة بالمهجرة بعد الفتح قد انتهت وان ليس لاحد بعد ذلك ان يال فضيلة الهجرة اليه ولا ان ينازع المهاجرين في مراتبهم وحقوقهم وقوله لا هجرة اي لم يبق هجرة ولكن بقي جهاد ونية فتناولون بذلك الاجر والفضل والنعمة وفيه تنبيه على انهم اذا حرصوا على الجهاد واحسنوا النية ادركوا الكثير عما فاتهم بغوات الهجرة وفي قوله لا هجرة تنبيه على الرخصة في ترك الهجرة يعني الى المدينة لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما الهجرة التي تكون من المسلم لصالح دينه فلما باقية مدى الدهر وفيه واذا استفرغتم فأنفروا فخر قوم في الامر غورا اذا تقدموا له واجتمعوا وم التغير وفي الحديث ففرت لهم هذيل اي خرجت لقتالهم والمعنى اذا سئلتم التغير وكلفتموه فاجبوا اليه ووجه المناسبة بين هذا الفصل وبين الفصل الاول انه لم يأت عليهم ان يتوهوا ان لهم ان يتشبوا في الخروج الى الجهاد كما ان بهم ان يستقروا حيث شاؤوا من بلادهم فلا يهاجروا فنبأهم ان امر الجهاد خلاف امر الهجرة وفيه ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض اي لم يكن تحريمه من الناس باجتهاد شرعي ولا بمقايضة ولا بمواضعة بل كان من قبل الله بامر محايي فان قيل كيف التوفيق بين قوله اللهم اني احرم المدينة كما حرم ابراهيم مكة ( قلنا ) يحتمل انه اضاف تحريم مكة الى ابراهيم لان الله تعالى بين تحريمها للناس على لسانه ويكون معنى السواء اللهم حرما بين تحريمها على لسان كما بينت تحريم مكة على لسان ابراهيم عليه السلام ويحتمل ان التحريم المضاف الى ابراهيم ما كان بدعائه عند بناء البيت مثل قوله واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد الذي كان يوم خلق الله السموات والارض آمنا ويكون هذا النوع من التحريم زيادة على ما كان في اول الامر

الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَجْعَلِ الْقِتَالَ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحَرَمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يَبْغِضُ شَوْكُهُ وَلَا يَنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يَلْتَقِطُ لِقَطْعَتِهِ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يَخْتَلِي خِلَافَهَا قَتَالَ النَّبِيِّ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لِيَقِينَهُمْ وَلِيُؤَيِّنَهُمْ فَقَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَ مَتَّقْ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَبْغِضُ شَجَرَهَا وَلَا يَلْتَقِطُ سَاقَطَتِهَا إِلَّا مُنْشِدُ ﴿ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَجْعَلُ لِأَحَدٍ كُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ السِّلَاحَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ

وذلك مثل تحريم الحرمين أن يدخلها الدجال وتحريم القتال فيها ولم يجعل التحريم الذي كان من أجل تحريم الصيد وتخوفه وإثارته وما يشبه من التحريم لأن ذلك يختلف فيه بين أهل العلم هل حكم المدينة في ذلك حكم مكة وإن كان الجمهور على التفريق بينها في ذلك والذي ذكرناه من أمر الدجال وتحريم القتال واللعن على من خوف أهلها لا اختلاف فيه والله أعلم (كذا في شرح المصايب للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم يجعل لي إلا ساعة من نهار يدل ظاهره على وقوع القتال فيه وقد وقع من خالد بن الوليد وكان ذلك بأمر من النبي أو بأذن منه صلى الله عليه وسلم ولهذا ذهب الأكثرون ومنهم أبو - نيفة إلى أن مكة فتحت عنوة وعن الشافعي وهو رواية عن أحمد أنها فتحت صلحا لأنهم لم يتهيأوا للحرب وإنما وقعت اتفاقا بعد دخول خالد وتعرض بعض المشركين واعتذاره صلى الله عليه وسلم بجعل القتال له ساعة صريح في وقوع القتال والفتح عنوة وجمرة الخلاف أن من قال فتحت عنوة لايحوز بيع دورها وأجارتها لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذها من الكفار وجعلها وقفا بين المسلمين ومن قال بالفتح صلحا جاز ذلك لأنها مملوكة لأصحابها بمقاتلة على أهلها بهم (كذا في اللغات) قوله صلى الله عليه وسلم ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها أي لا يلتقطها إلا من يريد تعريضها فحسب بدل عليه قوله في حديث آخر ولا يلتقط ساقطتها إلا منشد أي ليس للملتقط أن يتصدق بها أو يستنقها كسائر اللقطات وذلك لتعظيم أمر الحرم ولم يفرق أكثر العلماء بين لقطة الحرم ولقطة غيرها من الأمان كن وبهذا الحديث وما ورد بهناه قول من فرق بينها لأن الكلام ورد مورد بيان الفضائل المختصة بها كتحريم سبها وقطع شجرها وحصد خلاها ثم إن الخبر الخاص إنما يساق لعدم خلاص وإذا سوى بين لقطة الحرم ولقطة غير من البلاد وجدنا ذكر حكم اللقطة في هذا الحديث خاليا عن الفائدة وفيه ولا يغني خلاها خلا مقصور الثبت الرقيق مادام رطبا فإذا يس فهو الحشيش والحشيش أيضا لا يجعل قطعه إذ لا فرق بين رطبه ويابس دل عليه من هذا الحديث قوله ولا يصد شوكة أي لا يقطع وذلك المبلغ في التحريم من قطع الشجر وغيره لأن الشوك لا منفعة للنازلين في الحرم في إبقائه بل يستفرون به ولا يسرح في منابه النظر بخلاف الخلا فإنه زينة الأرض ومن المحدثين من روى الخلا بمدبورا وهو خطأ (كذا في شرح المصايب للحافظ للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لا يجعل لأحد أن يحمل بمكة السلاح أي بلا ضرورة عند الجمهور ومطلقا عند الحنابلة وحجة الجمهور دخوله عليه السلام عام الفتح متيئا للقتال كذا ذكره عياض رحمه الله تعالى وفيه بحث إذ المراد بجعل السلاح ظاهرا حيث يكون سببا لرعب المسلم أو أذى أحد كما هو مشاهد اليوم ويؤيده أنه كان ابن عمر يمتنع ذلك في أيام الحجاج وأما عام الفتح فهو مستثنى من هذا الحكم فإنه كان أيسر له ما لم يسح لغيره من نحو حمل السلاح والله أعلم

يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ وَقَالَ إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَمَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُفَّةِ فَقَالَ أَقْتُلْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ يُغَيِّرُ إِحْرَامَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو جَيْشُ الْكُفَّةِ فَإِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخْشَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يُخْشَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ وَفِيهِمْ أَسْوَاقُهُمْ وَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ قَالَ يُخْشَفُ بِأَوْلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ثُمَّ يَيْتُونَ عَلَى نِيَاتِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغْرَبُ الْكُفَّةُ

(ق) قوله وعلى رأسه المغفر بكسر الميم وفتح الفاء شبه قلنوسة من الدرع قال الطبري رحمه الله تعالى دل على جواز الدخول بغير إحرام لمن لا يريد النكاح وهو أصح قولنا الشافعي رحمه الله تعالى قال الشافعي رحمه الله تعالى ولنا ما روى ابن أبي شيبة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجاوزوا الميقات بغير إحرام وأيضا الأحرام لتعظيم البقعة فيستوي فيه الحاج والمتمتع وغيرها ودخوله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح بغير إحرام حكم مخصوص بذلك الوقت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم أنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي وإنما أحلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما يعني في الدخول بغير إحرام للاجتماع على حل الدخول بعده عليه الصلاة والسلام لقتال واقعه اعلم (ق) قوله فلما نزع أي المغفر عن رأسه جاءه رجل قال الطبري رحمه الله تعالى هو فضل بن عبيد أبو برزة الأسلمي وقال إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال أقتله قال الطبري رحمه الله تعالى وكان قد ارتد عن الإسلام وقتل مسلما كان يخدمه واتخذ جارين اثنين بهجو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام فأمر بقتله يعني قصاصا ويعلم منه أن الحرم لا يمنع من إقامة الحدود على من جنى خارجه والتجأ إليه أقول الظاهر أنه إنما قتله لارتداده أفرادا أو مع انضمام قتل النفس ولو سلم أنه قتل قصاصا يحمل على أنه جاز له في تلك الساعة وما يدل على أن قتله لم يكن لقصاص عدم وجود شروطه من المطالب والدعوى والشهادة واقعه اعلم (ق) قوله عليه عمامة سوداء قال القاضي عياض وجه الجمع بين هذا الحديث والحديث السابق على رأسه المغفر أنه صلوات الله عليه دخل أولا وعلى رأسه المغفر ثم بعد إزالة المغفر وضع العمامة يدل عليه قوله خطب للناس وعليه عمامة سوداء لأن الخطبة كانت عند باب الكعبة (ط) قوله يَغْزُو أي يقصد جيش أي عسكر عظيم في آخر الزمان الكعبة أي ليخرج بها فإذا كانوا ببيداء من الأرض أي بقعة فيحاء ومفازة وساء منها ولا دلالة فيه على الجهل المعروف قرب المدينة كما جزم به ابن حجر يخفف على بناء المفصول بأولهم وآخريهم أي بأجمعهم (ق) قوله وفيهم أسواقهم الجملة حالية قال الطبري رحمه الله تعالى إن كان جمع سوق فالتقدير أهل أسواقهم وإن كان جمع سوقة وهي الرعايا فلا حاجة إلى التقدير ومن ليس منهم أي من لا يقصد تخريب الكعبة بل من الضملاء والأسارى قال يخفف بأولهم وآخريهم فيدخل فيهم هؤلاء وإن لم يكن قصد لاتهم كثرت في سوادهم وأعانهم على فسادهم وقد قال تعالى وأنشأ قتل لاصين الذين ظلوا منكم خاصة ثم ييتون أي كلمهم على نياتهم أي بحسب نيته وقصده إن خيرا فخير وإن شرا فشر واقعه اعلم (ط ق)

ذُو السُّوَيْتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَاتِي بِهِ أَسْوَدٌ أَفْجَحَ يَقْلَمُهَا حَجْرًا حَجَرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني \* عن \*** بَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْكَارُ الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ الْحَادِثُ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَّةَ مَا أَطْيَبُكَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحَبُّكَ إِلَيَّ وَلَوْ لَا أَنَّ قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ حَمْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى الْحَزْوَرَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَغَيِّرُ أَرْضِي اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَيَّ اللَّهُ وَلَوْ لَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

قوله ذو السويتين إنما صغر ساقاه لأن ساقيه دقيقتان صغيرتان قال الطبري لعل السر في التصغير أن مثل هذه الكعبة المعظمة المحرمة يهتك حرمتها مثل هذا الحقير الضعيف ويؤيد هذا التأويل الحديث الذي يشاؤه كاتبي به أسود الحديث لأنه استحضار لتلك الحالة المحيية القلبية في القدرين تجبا نحو قوله تعالى ولو نرى إذ المجرمون ناكسو رؤسهم عند ربهم وانه أعلم قوله كاتبي به أي ملتبس به وانظر إليه يريد به من يخرّب الكعبة أسود أفجح بتقديم الحاء على الجيم وهو الذي يتدأى صدور قميصه ويتباع عقباه ويتضح ساقاه ومضاه يتفرج والمجج يجتمع فتح ما بين الرجاين وهو أفجح من الفجح وأسود وأفجح منصوبان على الحال من الضمير المجرور في به أو على التمييز بقامها أي بناء الكعبة حجرا حجرا حالان نظيره بوبته بابا بابا وانه أعلم (ق) قوله احتكار الطعام هو اشتراء القوت في حالة الغلاء ليسع إذا اشتد غلامه وهو حرام في سائر البلاد وفي مكة أشد محرما والاحاد المبل عن الحق إلى الباطل قال الله تعالى (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) وانما صماه ظاهرا لانه واد غير ذي زرع فالواجب على الناس أن يخلعوا إليه الارزاق ليسع عليهم كما قال تعالى وارزق اهله من الثمرات فمن اجتهد في تضييقهم باحتكار فقد ظلمهم لما انه وضع الشيء في غير موضعه (ط) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة أي خطايا لما حين وداعها بما يدل على فهمها وسماعها وذلك يوم فتح مكة ما أطيب من بلد صفة تعجب واحبك إلى الخ وهذا دليل للجمهور على أن مكة أفضل من المدينة خلافا لسلام مالك رحمه الله تعالى وقد صنف السيوطي رسالة مستقلة في هذه المسألة وانه أعلم (ق) قوله انك لغير أرض الله إلى الله واحب أرض الله إلى الله فيه تصريح بان مكة أفضل من المدينة كما عليه الجمهور وقال رجل من بني عجل كان مقبلا بمكة على سبيل المحاكمة

- |                                 |                                 |
|---------------------------------|---------------------------------|
| * في فضل مكة والمدينة فاسألوا * | * أي قضيت على الدين تباريا *    |
| * فالحكم حيناً قد يجوز ويعدل *  | * فلسوف أخبركم بحق فافهموا *    |
| * وخزائن الحرم التي لا تحصى *   | * فانا الفتى الجليل جنة مسكني * |

## الفصل الثالث ﴿ عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمر بن سعيد وهو

- |                                  |                                 |
|----------------------------------|---------------------------------|
| ﴿ يا أيها المدني ارضك فضلا ﴾     | ﴿ فوق البلاد وفضل مكة افضل ﴾    |
| ﴿ ارض بها البيت المحرم قبة ﴾     | ﴿ للعالمين بها المسجد تمدل ﴾    |
| ﴿ حرام حرام ارضا وسودها ﴾        | ﴿ والعيد في كل البلاد علل ﴾     |
| ﴿ وبها المشاعر والناسك كلها ﴾    | ﴿ والى فضيلتها البرية ترحل ﴾    |
| ﴿ وبها المقام وحوض زمزم مترع ﴾   | ﴿ والحجر والركن الذي لا يحجل ﴾  |
| ﴿ والمسجد العالي المسجد والمنا ﴾ | ﴿ والمشرعان لمن يطوف ويرمل ﴾    |
| ﴿ هل في البلاد محلة مرفوعة ﴾     | ﴿ مثل المعرف او محل يحلل ﴾      |
| ﴿ او مثل جمع في المواطن كلها ﴾   | ﴿ او مثل خيف من بارض منزل ﴾     |
| ﴿ تلحم مواضع لا يرى بحرامها ﴾    | ﴿ الا اللهام ومحرم ومحلل ﴾      |
| ﴿ شرقا لمن وافى المعرف ضيفه ﴾    | ﴿ شرقا له ولارضه اذ ينزل ﴾      |
| ﴿ وبمكة الحسنات ضوعف اجرها ﴾     | ﴿ وبها المسيء عن الخطيئة يسئل ﴾ |
| ﴿ يجرى المسيء عن الخطيئة مثلها ﴾ | ﴿ وتضاعف الحسنات منه وتقبل ﴾    |
| ﴿ ما ينفي لك ان ظاخر يافى ﴾      | ﴿ ارضا بها ولد النبي المرسل ﴾   |
| ﴿ بالشعب دون الدم سقط رأسه ﴾     | ﴿ وبها نشأ صلى عليه المرسل ﴾    |
| ﴿ وبها اقام وجهه وحى السما ﴾     | ﴿ وسرى به الملك الرفيع المنزل ﴾ |
| ﴿ ونبوة الرحمن فيها انزلت ﴾      | ﴿ والدين فيها قبل دينك اول ﴾    |
| ﴿ هل بالمدينة هاشمي ساكن ﴾       | ﴿ او من قرئش ناشئ او مكمل ﴾     |
| ﴿ الا ومكة ارضه وقراره ﴾         | ﴿ لكنهم عنها بنوا فتحولوا ﴾     |
| ﴿ وكذلك هاجر نحوكم لما اتى ﴾     | ﴿ ان المدينة هجرة فتحولوا ﴾     |
| ﴿ فأجرتوا وقرئتموا ونصرتموا ﴾    | ﴿ خير البرية حكم ان تضلوا ﴾     |
| ﴿ فضل المدينة بين ولاهها ﴾       | ﴿ فضل قديم نوره يتهلل ﴾         |
| ﴿ من لم يقل ان الفضيلة فيكم ﴾    | ﴿ قلنا كذبت وقول ذلك ازل ﴾      |
| ﴿ لآخر في من ليس يعرف فضلكم ﴾    | ﴿ من كل يمهله فلنا نجل ﴾        |
| ﴿ في ارضكم قبر النبي وبيته ﴾     | ﴿ والمبر العالي الرفيع الاطول ﴾ |
| ﴿ وبها قبور السابقين بفنهم ﴾     | ﴿ عمر وساحبه الرفيق الافضل ﴾    |
| ﴿ والعترة الميمونة اللاتي بها ﴾  | ﴿ سبقت فضيلة كل من يفضل ﴾       |
| ﴿ آل النبي بنو علي انهم ﴾        | ﴿ اسماوا ضياء البرية يشمل ﴾     |
| ﴿ يامن ينس الى المدينة عيه ﴾     | ﴿ فيك الصغار وسر خدك اسفل ﴾     |
| ﴿ انا لنهواها ونهوى اهلها ﴾      | ﴿ وودادها حق على من يقل ﴾       |
| ﴿ ساق الاله لطن مكة ديمة ﴾       | ﴿ تروي بها وعلى المدينة تسيل ﴾  |

واقه اعلم (كنا في الفتوحات) قوله عن ابي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد اية ابن العاص

يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِذْ ذُنَّ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدْتُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَمَيْنِ يَوْمَ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنَايَ وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ فَكَلَّمَهُ بِهِ حَيْدَ اللَّهِ وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنْ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُعَرِّمَهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِي يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَمْضِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ هُوَ إِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَيَلْبِغُ الشَّاهِدُ النَّأْبَ فَيَقِيلُ لِأَيِّ شَرِيحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرُو قَالَ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ إِنْ الْحَرَمَ لَا يَمِيدُ عَاصِبًا وَلَا فَارًا بِدَمٍ وَلَا فَارًا بِخَيْرِيَّةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي الْبُخَارِيِّ الْخُرْبَةُ الْجَنَائِيَّةُ \* وَعَنْ \* عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ الْمَخْزُومِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظَمُوا هَذِهِ الْحُرْمَةَ حَقَّ تَمْطِيطِهَا فَإِذَا ضَعُفُوا ذَلِكَ هَلَكُوا رَوَاهُ أَبُو مَاجَهٍ

﴿باب حرم المدينة حرمها الله تعالى﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* عَلِيٍّ قَالَ مَا كَتَبْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الاموي القرشي وكان اميرا بالمدينة نائبا عن ابن عمه عبد الملك بن مروان ثم ارسله لقتال ابن الزبير الخليفة بالحق في مكة وهو اي عمرو يبعث البعوث اي يرسل الجيوش الى مكة لقتال فرقة ائذنت لي ايها الامير احدئك قولاً قام به اي بذلك القول رسول الله صلى الله عليه وسلم اي خطيباً والمضي حدث به القداية اليوم الثاني من يوم الفتح التمه وانه اعلم (ق) قوله ثم ان مكة حرمها الله اي جعلها حرماً محرماً ولم يعرهمها الناس اي من عند انفسهم فلا ينافي انه حرمها ابراهيم عليه السلام بامر الله تعالى وانه اعلم (ق) قوله قيل لابي شريح ما قال لك عمرو ما استفهامية قال اي شريح قال اي عمرو انا اعلم بذلك اي بذلك الحديث منك يا ابا شريح يحتمل ان يكون النداء تيمناً لما قبله او توبيخاً لما بعده ان الحرم اي مكة لا يبعد اي لا يجير عاصياً بنحو الخروج على الخليفة زعماء انه ان عبد الملك هو الخليفة بحق والحال انه باطل ولا فارق اي هاربا بدم اي قتل ولا فارقا مخربة بفتح الحاء وسكون الراء وفي النهاية فتحها وقد يقال ضم الحاء اي بخانية واسلمها مرة الا بل (ق)

﴿باب حرم المدينة حرمها الله تعالى﴾

قد ورد في الاحاديث تحريم حرم المدينة واختلفوا في ترتب حكم التحريم عليه ومنهجا في حنيفة ان معنى الحرمية فيها مجرد التظيم والتكريم من غير ثبوت احكام اخر كحرمة الصيد وقطع الشجر ولزوم الجزاء ومن فصل شيئا عما حرم ثم ولا جزاء عليه وهو قول مالك ورواية عن احمد وقول الشافعي وقال النووي المشهور

إِلَّا الْقُرْآنَ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَلَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ

من مذهب مالك والشافعي والجمهور انه لا ضأن في صيد المدينة وقطع شجرها بل حرام بلا ضأن وقال بعض من العلماء يجب فيه الجزاء كحرم مكة قال في فتح الباري احتج الطحاوي على مذهب الحنفية بحديث انس في قصة ابي عمير ما فعل النضر قال لو كان صيدها حراما ما جاز حبس الطير واجيب باحتال ان يكون من صيد الحل قال احمد من صاد من الحل ثم ادخله المدينة لم يلزمه ارساله لحديث ابي عمير وهذا قول الجمهور ولكن لا يرد ذلك على الحنفية لان صيد الحل عندم اذا ادخل الحرم كان له حكم صيد الحرم ويحتمل ان يكون قصة ابي عمير قبل التحريم وقال الثوري بشي لم ير تحريم صيد المدينة الا بغير يسر من الصحابة والجمهور منهم لم ينكروا اصطيد الطيور بالمدينة ولم يخلص فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه بطريق يمتد وقد قال لابي عمير ما فعل النضر ولو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة واحتج بعضهم بحديث انس في قصة قطع النخل لبناء المسجد ولو كان قطع شجرها حراما ما فعله صلى الله عليه وسلم وتحقق بان ذلك كان في اول الهجرة وحديث تحريم المدينة كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خيبر وقال الطحاوي يحتمل ان يكون سبب النبي عن صيد المدينة وقطع شجرها كون الهجرة اليها فكان بقاء الصيد والشجر كما يزيد في زينتها ويدعو الى الفتنة كما يروي ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هدم اطلال المدينة فانها من زينة المدينة فلما انقطعت الهجرة ارتفع ذلك وتوقف بان النسخ لا يثبت الا بدليل وقيل الجزاء في حرم المدينة اخذ بالسلب لحديث صححه مسلم عن سعد بن ابي وقاص وفي رواية لابن داود من اخذ بالصيد في حرم المدينة فليس له قال القاضي عياض لم يقل احد بهذا جد الصحابة الا الشافعي في قوله القديم قال الشيخ اختاره جماعة معه بعده جبهة الجربه واغرب بعض الحنفية فادعى الاجماع على تركه الاخذ بحديث السلب وفي السلب وجهان احدهما نياه بقطوعها ثيابه وفرسه وسلاحه وغير ذلك (كذا في السمات) ومنهنا مروى عن ابن مسعود وابن عمر وهاتين رضي الله تعالى عنهم وروى ابن مسعود وابن زبالة وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لمسلمة اما انك لو كنت تصيده بالعقيق لشبكتك اذا ذهبت وتلقينك اذا جئت فاني احب العقيق وروى ابن ابي شيبة نحوه ورواه الطبراني بسند حسنه المنذري قال في النخبة وهذا تصريح من النبي صلى الله عليه وسلم على جواز صيد المدينة فان الائمة اتفقوا على ان العقيق من المدينة ولم يخالف فيه مخالف وزيادة ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم في صيدها عن غيرها والله اعلم لكونها لها ربي من نبات المدينة فكان للحصا مزية على لحوم الصيد كما ان لثمرها مزية على بقية الاثمار وبدل عليه ما في حديث ابن ابي شيبة عن سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن كنت قلت في صيد قال ابن فاجبرته بالناحية التي كنت فيها فكانه كره تلك الناحية وقال لو كنت تنذهب الى العقيق المحسب وروى الطبراني في الاوسط وفيه كثير بن زيد وقته احمد وغيره من حديث انس مرفوعا احد جيل نجنا ونجبه فاذا جثمتم فشكلوا من شجرة ولو من عضاهه وروى ابن ابي شيبة مثله والاكل منها لا يصح الا بقطع او قلع والله تعالى اعلم (ق) قوله ما بين عير الى ثور قيل هما اسمان جبلين فير فتح العين المهمة وسكون التحتانية جبل مشهور بالمدينة واما ثور فهو بمكة وهو الذي توارى في غاره النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة وليس في المشهور بالمدينة جبل يسمى ثورا فهذا مشكل قال في فتح الباري اتفقت روايات البخاري كلها على اجماع



وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ - ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْفِي بِهَا أَدْنَاهُمْ فَمَنْ

الثاني ووقع عند مسلم الى ثور قيل ان البخاري ايهم بعد لما وقع عنده انه وم وقال صاحب المشارك اكثر رواة البخاري ذكروا غيرا واما ثور فثمنه من كنى عنه بكذا ومنهم من ترك مكانه يابضا والاصل في هذا التوقف قال مصعب الزيري ليس بالمدينة غير ولا ثور واثبت غيره غيرا وواقعه على انكار ثور قال ابو عبيد قوله ما بين غير الى ثور هذه رواية اهل العراق واما اهل المدينة فلا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور واما ثور بمكة ونرى ان اصل الحديث ما بين غير الى احد ( قلت ) وقد وقع ذلك في حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني وقال عياض لا معنى لانكار غير بالمدينة فانه معروف وقد جاء ذكره في اشعارهم وقال ابن الاثير قيل ان غيرا جبل بمكة ليكون المراد الحرم والمدينة مقدار ما بين غير وثور من مكة وكأنه قال حرمت المدينة تحريمًا مثل تحريم ما بين غير وثور وبمكة على حنف المضاف ووصف المصدر المخوف انتهى قال الشيخ مجد الدين في القاموس ثور جبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرام ما بين غير الى ثور واما قول ابي عبيدة بن سلام وغيره من اكابر الاعلام ان هذا تصحيف والصواب الى احد لان ثورا انما هو بمكة فغير جيد لما اخبرني الشجاع البجلي الشيخ الزاهد عن المحافظ بن عبد السلام البصري ان حذاء احدنا جاء الى ورائه جبل صغير يقال له ثور وتكرر سؤالي عنه عن طوائف من العرب العارفين بتلك الارض وما فيها من الجبال وكل اخبر ان ذلك الجبل اسمه ثور ولما كتب الى الشيخ غيف الدين المطري عن والده المحافظ الثقة ان خلف احد من شاله جبلا صغيرا مدورا يسمى ثورا يعرفه اهل المدينة خلفا عن سلف انتهى كلام القاموس ونقل هذا الكلام المذكور في فتح الباري عن الحب الطبري انه قال في الاحكام بعد حكاية كلام ابي عبيد ومن ثمه قد اخبرني الثقة العالم ابو محمد عبد السلام البصري ان حذاء احد الخ ونقل عنه في آخر كلامه انه قال فليتنا ان ذكر ثور في الحديث صحيح وان عدم علم اكابر العلماء به لعدم شهرته وعدم عثمه عنه قال وهذه فائدة جلية انتهى وقال الشيخ وقرأت بخط شيخ شيوخنا القطب الجلي في شرحه حكى لنا شيخنا الامام ابو محمد عبد السلام بن مزدوع البصري انه خرج رسولا الى العراق فلما رجع كان معه دليل فكان يذكر له الاماكن والجبال قال فلما وصلنا الى احد اذا بقر به جبل صغير فسألته عنه فقال هذا يسمى ثورا انتهى وقد نقل كلام الطبري الحب السيد السموودي في تاريخ المدينة الطيبة وقال ورد الجبل المطري في تاريخه على من انكر وجود ثور وقال ان خلف احد من شاله جبل صغير مدور يعرفه اهل المدينة خلف عن سلف وقال الاقشيري وقد استقصينا من اهل المدينة تحقيق خبر جبل يقال له ثور عندهم فوجدنا ذلك اسم جبل صغير خلف جبل احد يعرفه القدماء دون المحدثين من اهل المدينة واتقي علم حجة على من لا يعلم ونقل السيد السموودي ايضا عن الشيخ عبد القادر قال المجد لا ادري كيف وقعت المسارعة من هؤلاء الاعلام الى اثبات وهم في الحديث المتفق على صحته لمجرد ادعاء ان اهل المدينة لا يعرفون جبلا يسمى ثورا مع احتمال تطرق النثر في الاسماء والنسيان ولعل ثورا جبل عند احد وهذا غاية الاستقصاء في تحقيق المرام في هذا المقام واقه اعلم ( كذا في القمات ) قوله فمن احدث فيها حدثا او آوى عدوا اراد بالحدث البدعة وذلك ما لم يجز به ستؤلف يضم به عمل وبالحدث المبتدع وروى بعضهم الحديث بفتح الدال وليس بشيء لانه بكسر الدال هي الرواية الصحيحة ثم ان فيه من طريق للمنفق وهنا وهو ان اللطيفين حينئذ يرجعان الى شيء واحد فان احداث البدعة وايواها سواء والايواء قلنا يستعمل في الاحداث واما المشهور استعماله في الاعيان التي تنضم الى المأوى وفيه ذمة للمسلمين واحدة يسمى بها ادناهم

أَخْبَرَنَا مُسْلِمًا فَقِيلَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ  
وَالَى قَوْمًا يَغْيِرُ إِذَنْ مَوَالِيَهُ فَقِيلَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ  
وَلَا عَدْلٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا مِنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَقِيلَ  
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتِي  
الْمَدِينَةِ أَنْ يَقْطَعَ عِضَاهَا أَوْ يُقْتَلَ صِيْدُهَا وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَا يَدْعُهَا  
أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبْدَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَبْنِي أَحَدٌ عَلَى لَأَوَائِهَا وَجَهْدِهَا إِلَّا  
كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

الذِّمَامَ وَالنِّمَةَ مَا يَنْهَى الرَّجُلَ عَلَى أَشَاعَتِهِمْ عَهْدَ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا أُعْطِيَ ذِمَّةً لِمَنْ خَالَفَهُ فِي الدِّينِ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ  
مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَقْضِيَ الْعَهْدَ الَّذِي عَقَدَهُ ذَلِكَ الْمُسْلِمُ فِي اسْتِثْنَائِهِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْمُسْلِمُ مِنْ أَهْلِ الْمُسْلِمِينَ مَزُولًا  
وَقَوْلُهُ ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ أَيُّهَا كَالْمَعْنَى الْوَاحِدُ لَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الرِّوَايَاتِ وَلَا يَجُوزُ قَضَاؤُهُ لِغَيْرِ الْعَاقِدِ  
بِهَا وَكَانَ الَّذِي يَقْضِي ذِمَّةَ أَخِيهِ كَالَّذِي يَقْضِي ذِمَّةَ نَفْسِهِ وَقَوْلُهُ يُعْطَى بِهَا أَيُّ يَتَوَلَّاهَا وَيُطْلَبُ وَيَذْهَبُ بِهَا وَالْأَصْلُ  
فِي السَّيِّئِ الْمَشِيِّ السَّرِيعِ وَيُسْتَعْمَلُ لِلْجِدِّ فِي الْأَمْرِ فَمَنْ أَخْرَجَ مَسْلُومًا أَيْ قَضَى عَلَيْهِ حَقَّهُ وَحَقَّقَتْهُ أَزَالَ خُفْرَتَهُ وَالْخُفْرَةُ  
هِيَ الْعَهْدُ وَالْأَمَانُ وَفِيهِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ قِيلَ فَرِيضَةٌ وَلَا نَاقِلَةٌ وَقِيلَ تَوْبَةٌ وَلَا فِدْيَةٌ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ  
فِي قَبْلٍ وَفِيهِ وَمَنْ إِلَى قَوْمًا بِمِثْلِ ذِمَّةِ الْمَوَالِي قَالَ الطَّحَاوِيُّ أَنَّمَا أَرَادَ بِهِ وَلَاءُ الْمَوَالِيَةِ لِأَوَّلَاءِ الْعِتْقِ (قَالَ) هَذَا  
حَسَنٌ غَيْرُ أَنْ نَسْقِ الْكَلَامَ فِي قَوْلِهِ مَنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ وَلَاءَ الْعِتْقِ  
فَإِنَّ لَهُ لَحْمَةَ النَّسَبِ وَفِيهِ أَبْطَالُ حَقِّ مَوَالِيهِ وَهُوَ بِالْإِنْقِطَاعِ عَنْهُمْ وَالْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَيْرِهِمْ كَالَّذِي يَتَّبِعُ  
عَمَّنْ هُوَ لَهُ وَيَلْحَقُ نَفْسَهُ بِمَنْ سِوَاهُ وَفِي ذَلِكَ قَطْعُ الرَّحْمِ وَهَتْكَ الْحُرْمَاتِ وَبِهِ اسْتَوْجِبَ الدَّعَاءُ عَلَيْهِ بِالطَّرْدِ  
وَالْإِبَادَةِ فَإِنْ قِيلَ فَإِذَا كَانَ الْمَعْنَى عَلَى مَا أَدْعَيْتُ فَلَمْ يَشَرْطْ فِيهِ الْإِذْنُ وَهُوَ حَرَامٌ وَوُجُودُ الشَّرْطِ وَعَدَمُهُ فِي ذَلِكَ  
سِوَاؤُنَا قُلْنَا بَنِي الْأَمْرِ فِيهِ عَلَى الْغَالِبِ وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا اسْتَأْذَنَ مَوَالِيَهُ لَمْ يَأْذَنُوا لَهُ وَعَلَى هَذَا فَدَكَرَ الْإِذْنَ فِيهِ أَرَادَ  
إِلَى السَّبَبِ الْمُنَاسِقِ عَنْهُ وَيَرْجِعُ مَعْنَى ذَلِكَ إِلَى التَّوَكُّيدِ لِنَحْرِجَهُ وَالتَّنْبِيْهُ عَلَى بَطْلَانِهِ وَنَاقِلُهُ ذَلِكَ وَلَيْسَ  
لَهُ أَنْ يَخْتَارَ شَيْئًا مِنْهُ (وَمِنْهُ) حَدِيثُ سَعْدِ بْنِ وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ أَنْ يَقْطَعَ عِضَاهَا الْحَدِيثُ اللَّوْبَةُ وَالْمَلَابَةُ الْحُرَّةُ وَلَابَتِي الْمَدِينَةُ حُرَّتَانِ تَكْفُلَانِهَا  
وَالْعِضَاءُ كُلُّ شَجَرٍ يَعْظُمُ وَلَهُ شَوْكٌ وَاحِدُهُ عِضَاءَةٌ وَغُضْبَةٌ وَغُضْبَةٌ وَغُضْبَةٌ عِضْفٌ الْبَاءُ الْأَصْلِيَّةُ كَمَا يَحْدِفُ مِنَ الشَّفَةِ سَثَلُ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ الَّذِي وَرَدَ فِي قَطْعِ سِدْرِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَتَانِي عَنْهَا لَثْلَا يَتَوَحَّشُ وَيَلْقَى بِهَا شَجَرُهَا فَيَسْتَأْنِسُ  
بِذَلِكَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهَا وَيَسْتَظِلُّ بِهَا فَإِنْ قِيلَ كَانَ سَعْدُ بْنُ وَزِيدٍ بَنِي ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرَانُ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءِ  
قُلْنَا الْوَجْهُ فِيهِ أَنَّهُ نَسَخَ فَلَمْ يَشْرَأْ بِهِ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرِي التَّطْبِيقَ فِي الصَّلَاةِ  
حَيْثُ خَفِيَ عَلَيْهِ نَسَخُ ذَلِكَ وَأَمَّا ذَهَبُ إِلَى النِّسْخِ مِنْ ذَهَبٍ لِلْأَحَادِيثِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ وَلِهَذَا لَمْ يَأْخُذْ  
بِحَدِيثِهَا أَحَدٌ مِنْ قَبَائِلِ الْأَمْصَارِ وَقَدْ بَسَطْنَا الْقَوْلَ فِي بَيَانِ تِلْكَ الْأَحَادِيثِ فِي كِتَابِ الْمُنَاسِكَ فِي بَابِ فَضْلِ مَكَّةَ  
عَلَى سَائِرِ الْبِقَاعِ فَمَنْ أَحَبَّ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ فَلْيَرَا جَعَلَ ذَلِكَ (وَمِنْهُ) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَا يَبْنِي أَحَدٌ عَلَى لَأَوَائِهَا وَجَهْدِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا لِأَوَّلَاءِ الشَّدَةِ وَاللَّيْلِ الشَّدَةِ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَصْنَعُ عَلَى لَأَوْ أَلْمَدِينَةَ وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذْ لَرَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَذَا أَخَذَهُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدَكَ وَخَلِيلَكَ وَنَبِيَّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمَثَلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلِهِ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ يَدْعُو أَصْفَرَ وَلِيَدَّ لَهُ فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا

فِي الْعِيْشِ وَالْجَهْدِ فَتَحَ الْجَمْعَ الْمُنْفَعُ وَقَدْ وَرَدَ اللَّوَاءُ فِي كَلَامِهِمْ بِعَنْ الْقَطْعِ وَعَلَيْهِ نَحْنُ الْحَدِيثُ مَا فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ عَلَى لَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا وَالتَّحَابُّ فِي هَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ يَدُلُّ عَلَى اخْتِلَافٍ فِي الْمُرَادِ فَيَحْمِلُ اللَّوَاءُ عَلَى شِقِّ الْمَعِيْشَةِ وَالْجَهْدِ عَلَى مَا يَصِيبُهُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْجُوعِ عَلَى مَا يَصِيبُ الْمُهَاجِرَ فِيهَا مِنْ وَحْشَةِ الْفَرَسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَأَمَّا قَوْلُهُ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا فَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ فِيهِ أَنْ يُقَالَ أَوْ لِقَسْمٍ لَا عَلَى الشَّكِّ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ رَوَى عَنْ سَدِّ بْنِ عَمْرٍو وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ أَبِي يُوْبَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَابْنُ هُرَيْرَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ وَسُفْيَانُ بْنُ أَبِي زَهْرٍ وَالتَّوْنُيُّ وَسَبْعَةُ بَنَاتِ الْحَرْثِ الْأَسْلَمِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَكَثُرَ الرِّوَايَاتُ عَنْهُمْ عَلَى هَذَا السِّيَاقِ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ خَرَجَ كَذَلِكَ مِنْ مَعْدَنِ الرِّسَالَةِ لِتَوَاطُؤِ الرِّوَاةِ عَلَيْهِ فَالْوَجْهُ فِيهِ الْقَسْمُ لِأَنَّ الشَّكَّ مُنْفَى عَنْهُ لِأَسْبَابٍ فِي أَخْبَارِ النُّبَيَّاتِ وَأَبْنَاءِ الْقَبِيلِ وَالْمُرَادُ مِنْهُ عَلَى هَذَا الْأَكْنَثُ شَفِيعًا لِبَعْضِهِمْ وَقَدْ قَالَ فِي شَهَادَةِ أَحَدٍ أَمَّا هُوَلَاءُ فَأَنَا عَلَيْهِمْ شَهِيدٌ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ شَهِيدًا لِمَنْ مَاتَ فِي زَمَانِهِ شَفِيعًا لِمَنْ مَاتَ بَعْدَهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْهُ ارْتَدَّ أَنْهُ يَشْهَدُ لِمَنْ أَتَى وَاحْسَنَ وَيُشْفَعُ لِمَنْ أَسَاءَ وَعَسَى أَنْ يَدَّ أَوْ لَيْسَ يَشْهَدُ لِمَنْ أَتَى يَشْهَدُ عَلَى سَائِرِهِمُ بِالْبَلَاغِ وَلَا يَشْهَدُ إِلَّا لِمَنْ فِي قَبْلِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجُنَّا بِكَ عَلَى هُوَلَاءُ شَيْئًا فَلَا يَنْبَغُ عَنْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمُ وَالْحَدِيثُ غَيْرُ عَنِ يَشْهَدُ لَهُمْ وَإِنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ اللَّعْنَةَ الْوَاوِلُ رَوَى الرِّوَاةُ إِضَاءًا بِالْوَاوِ فَالتَّوِيلُ أَنْ يَقُولَ أَنَّهُ ارْتَدَّ إِلَى اخْتِصَاصِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْفَضْلَيْنِ الشَّهَادَةِ وَالشَّفَاعَةِ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِيْشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ لَا يَدْعُوهُ اسْتِثْنَاءٌ مِمَّنْ لَا يَتَرَكُهَا أَحَدٌ رَغِبَةً عَنْهَا أَوْ اعْرَاضًا عَنْهَا مِنْ تَرَكُهَا ضَرُورَةً ( وَمِنْهُ ) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَا أَخَذَهُ قَالَ الْحَدِيثُ أَمَّا كَانُوا يُوْثِرُونَهُ بِذَلِكَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حَبَالَةً وَكَرَامَةً لَوْجِهَهُ الْمَكْرَمُ وَطَلَبًا لِلْبَرَكَةِ فِيهَا جَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنْ نَحْوِهِ وَيُرُونَهُ أَوَّلَى النَّاسِ بِمَا سَبَقَ إِلَيْهِمْ مِنْ رِزْقِهِمْ وَأَمَّا اعْطَاؤُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْفَرَ وَلِيَدِّبَرَاهُ فَانَّهُ مِنْ تَعَامُّ الشُّكْرِ وَالِاتِّفَاقِ إِلَى وَضْعِ الشَّيْءِ مَوْضِعَهُ حَيْثُ بَدَأَ فِي أَوَّلِيَّةِ مَا سَبَقَ إِلَيْهِ أَوَّلُ مَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الضَّعْفِ وَاحِدٌ مِنَ الْقَبْلِ ثُمَّ أَنَّهُ رَأَى أَنَّ بَرَاءَةَ الْمُنَاسَبَةَ الْوَاقِعَةَ بَيْنَ الْوَلَدَانِ وَبَيْنَ الْإِبْرَاهِيمِ كَوْرَةٍ وَذَلِكَ حَدَّثَانِ عِنْدَهُمَا بِالْإِبْدَاعِ فَيُخَصُّ بِهِ أَصْفَرَ وَلِيَدِّبَرَاهُ تَحْقِيقًا لِمَا بِهِ اشْتَرَى إِلَيْهِ مِنَ الْمُنَاسَبَةِ ( وَمِنْهُ ) حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا الْحَدِيثُ عَلَى حَرَمِ مَكَّةَ حَرَمًا لِتَحْرِيمِ اللَّهِ فِيهِ كَثِيرًا مَا لَيْسَ بِمَحْرَمٍ فِي غَيْرِهِ وَالْحَرَمُ قَدْ يَكُونُ الْحَرَامُ وَنَظِيرُهُ زَمَنٌ وَزَمَانٌ وَأَمَّا إِضَافَةُ جَعَلَ مَكَّةَ حَرَامًا إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَامًا أَمَّا فِيهِ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى سَبَبِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ خَلِيلَ اللَّهِ هُوَ الَّذِي سَأَلَ اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا فِي قَوْلِهِ سَبَّحَانَهُ ) وَإِذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَجُلٌ

وَأَنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَازِمِهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا  
سِلَاحٌ لِقِتَالٍ وَلَا تُخْطَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ  
أَنَّ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى قَصْرِو بِأَلْعَبِقِ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْطِطُ فَلَمَّا  
رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ أَهْلُ الْعَبْدِ فَاكْتُمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ  
فَقَالَ مَاذَا اللَّهُ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا تَقْلِبْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عَائِشَةُ قَالَتْ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ

هذا البلد آمنا / أو لانه بين الناس ذلك أو لانه هو الذي من حدود الحرم بالعلامات نصب الاعلام عليها من  
الجباه وقد ورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان ابراهيم نصب انصاب الحرم بربه جبرئيل عليه السلام  
وذهب كثير من العلماء انه اراد بذلك تحريم التطعيم دون ما عداه من الاحكام المنطقه بالحرم وقد اشرنا فيها  
نقدم الى ان التحريم الذي ذكر في المدينة ليس من سائر الوجوه بل من وجه دون وجه وفي بعض دون بعض  
ومن الدليل عليه قوله في هذا الحديث لا يخطب شجرها الا العلف واشجار حرم مكة لا يجوز خطبها محال وهذا  
من جملة الفرق بين التحريمين فان قبل وفي هذا الحديث لا يضر صيدها وفي حديث جابر ولا يصاد صيدها قلنا  
السييل ان نعمل النهي على ما قاله مالك وغيره من العلماء انه احب ان يكون المدينة ما هو لا مستأنا قالت  
صيدها وان رأى تحريمه ضر يسير من الصحابة فان الجمهور منهم لم ينكروا اصطياد الطيور بالمدينة ولم يبدلوا  
فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طريق يعتمد عليه وقد قال لابي عمر مافعل التنبير وهذا يدل على انهم  
كانوا يصطادون الطيور ولو كان حراما ولم يسكت عنه في موضع الحاجة ثم لم يلفظ عن احد من الصحابة  
انه رأى الجزاء في صيد المدينة ولم يذهب ايضا الى ذلك احد من فقهاء الامصار الذين يدور عليهم علم الفتوى  
في بلاد الاسلام وفيه وانى حرمت المدينة حراما ما بين مازمها حراما نصب على المصدر والتقدير اني حرمت  
المدينة فحرمت حراما ومثله قوله سبحانه (واقه انبتكم من الارض نباتا ومازميا يكون بدلا عنها ويحتمل ان  
يكون حراما مفعول فعل عذوف تقديره وجعلت حراما وبين مازمها مفعولا ثانيا والملازم كل طريق بين جبلين  
ومنه يقال للموضع الذي بين عرقة والمشر الحرام المازمان وفي حديث ابي هريرة وجعل معنى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اثني عشر ميلا حول للمدينة حرم وقوله حرم يؤيد ما قرئناه من قول العلماء في تحريم صيدها وقطع  
شجرها لان ما كان على سبيل الحرج لا يضيع المنع عنه على التأييد بل يمنع منه تارة ورحمن فيه اخرى والحجى  
لما والكلام يحصى ويمتنع منه والحديث اخرجه مسلم في كتابه وفيه ان لا يهراق فيها دم هذا القول وقع موقع  
التفسير لما حرم كانه قال ذلك ان لا يهراق بها دم وليس من المفعولية في شيء اذ لو كان متعلقا بقوله اني حرمت  
لكان من حقه ان يقول ان يهراق بها دم والمراد من النبي عن اراقة الدم هنا هو النبي عن القتال فيها فانه  
ينضي الى اراقة الدم وانما ذهبنا الى السبب المتضي اليه دون ظاهر القول لان اراقة الدم الحرام منع عنه  
على الاطلاق والمباح منه لم نجد فيه اختلافا يستد به عند العلماء الا في حرم مكة ومنه حديث سعد  
رضي الله تعالى عنه انه وجد عبدا يقطع شجرا او يخطه فسلبه اي اخذ ثيابه والسلب بالتحريك المسلوب  
والوجه في ذلك النسخ على ما ذكرنا وقد كانت الفتويات في اول الاسلام سارية في الاموال وقد ذكر ذلك

وَعِكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ فَجَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ  
إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحَبِّبْنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمِدَّهَا وَأَنْتَ لَهَا حَمَاهَا  
فَأَجْعَلْهَا بِالْجُحْفَةِ مُتَقًّى عَلَيْهِ \* وعن عبد الله بن عمر في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم  
في المدينة رَأَيْتُ أَمْرَأَةً سَوْدَاءَ نَائِرَةَ الرَّأْسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى نَزَلَتْ مَهْبِجَةً فَتَأْتَتْهَا  
أَنَّ وَبَاءَ الْمَدِينَةِ نُقِلَ إِلَى مَهْبِجَةٍ وَهِيَ الْجُحْفَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن سفيان بن أبي زهير  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ  
أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيَفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ  
وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيَفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ  
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مُتَقًّى عَلَيْهِ \* وعن أبي

بِظَافَرِهِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْ يَمُوتُ عَمَلُ قَرَاهُ وَفِيهِ غُلْبَةٌ أَيْ عَاطِيَةٌ غَلَا وَالْفُلُوحُ النَّدِيمَةُ  
تَقُولُ مِنْ غُلْبَةٍ تَغْيِلُ أَيْ عَاطِيَةٌ غَلَا وَمِنْهُ قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حَدِيثِهَا وَعَكَ ابْنُ بَكْرٍ وَبِلَالُ الْوَعَكِ  
الْحَمَى وَهُوَ مَخْرَسَتُهَا الْمَحْمُومُ حَتَّى تَصْرَعَهُ يَقَالُ وَعَكْتُهُ الْحَمَى فَهُوَ مَوْعُوكٌ وَأَوْعَكَتِ الْكَلَابُ الْعَبِيدَ إِذَا مَرَّ غَتِي فِي التَّرَابِ  
قَوْلُهُ نَائِرَةُ الرَّأْسِ أَيْ مَشْتَرَةٌ شَعْرِ الرَّأْسِ مَشْتَانَةٌ وَقَدْ أَهْضَى الْقَوْلُ فِيهِ وَمَهْبِجَةٌ هِيَ الْجُحْفَةُ وَأَرْضٌ مَهْبِجَةٌ أَيْ  
بَسِيطَةٌ وَهِيَ كَانَتْ تَعْرِفُ فَلَمَّا ذَهَبَ السَّيْلُ بِأَهْلِهَا مَيِّتٌ جُفَةٌ وَكَانَتْ هَذِهِ دَارُ الْيَهُودِ يَهْلُوهَا وَلِهَذَا  
دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَقْلِ وَبَاءَ الْمَدِينَةِ إِلَيْهَا قَالَ وَأَخْلَ حَمَاهَا إِلَى الْجُحْفَةِ فَلَمَّا رَأَى تِلْكَ الرَّؤْيَا عَرَفَ  
فِي تَأْوِيلِهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ اسْتَجَابَ دَعْوَتَهُ تَفْسِيرُ الشَّيْءِ بِمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ وَالْوَبَاءُ مَرَضٌ عَامٌ وَأَرْضٌ مَوْبُوءَةٌ إِذَا  
كَثُرَ مَرَضُهَا وَالْوَبَاءُ تَعَدُّ وَتَقْصُرُ وَكَانَتْ الْجُحْفَةُ بَعْدَ رُؤْيَاهُ هَذِهِ أَكْثَرُ أَرْضِ اللَّهِ وَبَاءَ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ  
لِلتَّوْرِبَشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ فَيَأْتِي يَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ  
أَيْ يَسُوقُونَ أَمْوَالَهُمْ مِنَ الْبَسِّ وَهُوَ سَوْقٌ لَيْنٌ يُقَالُ لِنَاقَةٍ إِذَا زَجَرْتَ لِلسَّوْقِ بَسٌّ وَبَسَتْ النَّاقَةُ وَابْسَتْهَا  
لَتَقَنَّ وَهِيَ كَلْبَتُهَا رَوَى الْحَدِيثُ وَالْمَرَادُ مِنْهُ أَنَّ قَوْمًا مِمَّنْ يَشْهَدُ تِلْكَ الْفَتْوحَاتِ إِذَا رَأَوْا أَرْطَاقَ تِلْكَ الْبِلَادِ وَمَا  
يَبْسُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَرْطَاقِ دَعَمَتْ رَغْبَةُ الْمَشْرِجِ بِهِمْ حُبُّ الْبِلَادَةِ إِلَى اسْتِطْطَانِ تِلْكَ الْبِلَادِ فَيَتَكُونُ الْمَدِينَةُ وَالْمَدِينَةُ  
خَيْرٌ لَهُمْ لَأَنَّهُمَا حَرَمُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْزِلُ الْوَحْيِ وَالْبَرَكَاتُ مِمَّنْ أَمَّ الْقَوْمَ كَانُوا يَخْرُجُونَ عَنْهَا وَبِهَا  
أَهْلُهَا وَعِيَالُهَا فِي ذَاتِ اللَّهِ وَأَعْلَاقِهِ وَيَخَاطَبُونَ بِأَنْفُسِهِمْ فِي حِفْظِ الثَّوَرِ لَوْجَةِ اللَّهِ وَالذَّبِّ عَنْ حُوزَةِ الدِّينِ  
فَإِذَا تَرَكُوا الْمَدِينَةَ نَظَرُوا إِلَى الْحِظْوِظِ الْمَاجِلَةِ تَدَاخَلَ الْخَلْلُ وَالْوَهْنُ فِي نِيَّتِهِمْ وَالتَّسْتِ النَّفِيسَةِ بِأَعْمَالِهِمْ وَصَارَ  
ذَهَبُهَا فِي تِلْكَ الْبِلَادِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلَائِهِمْ وَسَمِعِهِمْ فِي حِيَازَةٍ مَا يَقُومُ بِهَا وَدَمٌ بَعْدَ أَنْ كَانَ ذَلِكَ كُلَّهُ قَدْ قَوْلُهُ لَوْ كَانُوا  
يَعْلَمُونَ أَيْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُمْ مِمَّا اسْتَخَارُوا عَلَيْهَا مِنَ الْبِلَادِ (فَالْأَقِيلُ) فَإِذَا تَقُولُ فَيَمْنُ تَحْمِلُ  
بِأَهْلِهَا مِنْهَا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ الْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُ وَقَدْ يَحْمِلُ ذَلِكَ مُؤْمِنٌ لِأَسْبَابِهِ وَقَدْ نَصَّ عَلَيْهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْ لَيْسَ قَدْ عَلِمَ وَلَمْ يَكُنْ الْمَدِينَةُ خَيْرًا لَهُ (قُلْنَا) إِنَّمَا يَنْفِي الْعِلْمُ عَنْ هَذَا الْقَدْرِ ذِكْرُهُ وَنَزْلُ مَسْئَلَةٍ مِنْ لَا يَعْلَمُ  
لَأَنَّهُ رَغِبَ عَنْهَا مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهَا خَيْرٌ لَهُ وَطَنًا وَمَدْفِنًا فِي عِيَالِهِ وَمَعَاتِهِ وَالْعَالَمُ إِذَا تَرَكَ الْعَمَلَ بِمَا عَلِمَ وَلَمْ يَتَفَقَّحْ جُلْمَهُ

هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقِرْبَةِ تَأْكُلُ الْقُرَى يَقُولُونَ يَتَرَبُّ  
وَمِنْ الْمَدِينَةِ نَفْنِي النَّاسَ كَمَا بَنِي الْكَبِيرُ خَبَثُ الْعَدِيدِ مَتَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ  
سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَمَى الْمَدِينَةَ طَابَةَ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَكٌ بِالْمَدِينَةِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْلَنِي يَبْعَنِي  
فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلَنِي يَبْعَنِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلَنِي  
يَبْعَنِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ  
يَبْنِي خَشَبًا وَيَنْصَعُ طَبِهَا مَتَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

صلى الله عليه وسلم كان كالذي لم يلم ومنه حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أمرت بقربة تأكل القرى يقولون يترب الحديث امرت بقربة أي ينزل قرية أو باستيطان قرية ونحو ذلك  
تأكل القرى تقول العرب اكلا بني فلان أي ظهروا عليهم والاصل في الأكل الشيء الإفناء له ثم استعمل لانتزاع  
البلاد وسلب الأموال فكانه قال يأكل أهلها القرى أو أضاف الأكل إليها لأن أموال تلك البلاد تجمع إليها  
فيفني فيها ويترب من أسماء المدينة قيل هو اسم أرضها سميت باسم رجل من العالفة كان أول من نزلها وبه كانت  
تسمى قبل الإسلام فلما جاء الله بالاسلام غير النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاسم فقال بل هي طابة وكأنه كره  
هذا الاسم لما يؤول إليه من التثريب أو لغير ذلك وقوله وهي المدينة فيه أيضا تلبيه على أن الاسم المقول  
متروك وجعلت المدينة مكانه وعتمل أن يكون قوله وهي المدينة على وجه التضمين كقول الشاعر (م القوم  
كل القوم يا أم خالد) أي هي المستحقة لأن يتخذوها دارالاقامة فتسمى بذلك من قولهم مدن بالمكان إذا أقام به  
وقد اشترنا إلى مثل هذا المعنى في تسمية مكة بالبلدة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال  
الحافظ المسقلاني رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم تأكل القرى قال ابن بطال مناه يفتح أهلها القرى  
فيا تكون أموالهم ويسبون ذرارهم قال وهذا من نصيح الكلام تقول العرب اكلا بك كذا إذا ظهروا عليها  
وسبقه الخطابي إلى معنى ذلك أيضا والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله كالكبير كبير الحداد هو للبني من  
الطين وقيل الكبير زقه القدي ينفخ فيه والكور ما بني من الطين واصل الكلمة من الكور الذي هو الزيادة  
ضموا الكاف على الأصل في أحدهما وكسروها في الآخر للفرق بين البنائين والمراد في الحديث هو ما بني من  
الطين (وخشبها) مفتوحة الحاء والباء ما تبرزه النار من الجواهر المدينة فيخلصها بما تميزه عنها عن ذلك ويروي  
مضمومة الحاء ساكنة الباء التي انتهى الحديث والاولا شبه لمناسبة الكبير لما وقته المعنى المراد منه (وطيبها) يروي  
بكسر الطاء وضم الباء ويروي بفتح الطاء وكسر الباء المشددة وهي الزواية الصحيحة وذلك أقوم معنى لانه  
ذكر في مقابلة الحث واية مناسبة بين الكبير والطيب وهذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم على وجه  
التشثيل فجعل مثل المدينة وما يصيب ساكنيه من الجهد والبلاء كمثل الكبير وما يوقد عليه في النار فيميز به

أَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ شَرَارَهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ حَبْتَ الْحَدِيدِ  
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَقْنَابِ الْمَدِينَةِ  
 مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَطَاهُ الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ تَقَبُّ مِنْ  
 أَقْنَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ يَحْرُسُونَهَا فَيَنْزِلُ السَّبْعَةُ فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ  
 رَجَعَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُتَافِقٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا أَنْعَامٌ كَمَا يَنْعَامُ الْمَلُوحُ فِي الْمَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الحديث من الطيب فيذهب الحديث ويبقى الطيب فيه ازكى ما كان واخص وكذلك المدينة تنفي شرارها  
 بالحق والوصب والجوع وتطهر خيام وزكيم واقه تعالى اعلم ( كذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله  
 تعالى ) قوله لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها قال الطيبي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون ذلك في زمنه  
 صلى الله عليه وسلم لان يشته من اشراف الساعة وان يكون حين خروج الدجال وقصده المدينة ( ق ) قوله  
 على اقناب المدينة ملائكة جمع قناب يسكون القاف وهو الطريق بين جبلين قاله الطيبي والظاهر ان المراد به  
 مطلق الطريق او اريد بالاغاب الابواب والمراد ملائكة حرسه لا يدخلها اي المدينة او اقنابا الطاعون ولا  
 الدجال هو يحتمل ان يكون حكما مستقلا وكون الملائكة على الاغاب بمنزلة الحجاب واقفين على باب تنظيمها  
 لجلبه وان يكون حكما مرتبا على الاول بان يكونوا مانعين دخول الجن من الكفار من اثر ضربهم وطعنهم  
 ظهور الطاعون ودخول الدجال الذي هو مسحور ومسحورهم او م مسحرون له ابتلاء منه تعالى على عباده  
 فحفظ الله تعالى منه اهل الحرمين الشريفين يركه ما فيها من البقعتين المتينتين واقه اعلم ( ق ) قوله  
 ليس من بلد الا سيطوه الدجال اي يدوسه ويدخله ويغصده الا مكة والمدينة نصب على الاستثناء ليس قناب من  
 اقنابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها اي يحفظون اهلها فينزل اي الدجال بعد ان منته الملائكة السبخة  
 بكسر الباء صفة وهي الارض التي تلوها الملوحة ولا تكاد تثبت الا بعض الشجر وفتحها اسم وهو موضع  
 قريب من المدينة قترجف المدينة يضم الجيم اي تضطرب باهلها اي ملتبسة بهم وقيل الباء لاتصية اي تحركهم  
 وتزلزلهم ثلاث رجفات فخرج الجيم فيخرج اليه اي الى الدجال كل كافر ومتافق واقه اعلم ( ق ) قوله لا يكيد  
 اهل المدينة احد اي بالمكر والخداع الا انما اي ذهب وهلك كما ينال الملح اي كما يذوب الملح في الماء واقه  
 اعلم ( ق ) وقال الحافظ الصقلافي رحمه الله تعالى في افراد مسلم من طريق عامر بن سعد عن ابيه في اثناء  
 حديث ولا يريد احد اهل المدينة بسوء الا اذا به الله في النار ذوب الرصاص او ذوب الملح في الماء قال عياض  
 هذه الزيادة تدفع اشكال الاحاديث الاخر وتوضح ان حكمه هذا في الآخرة ويحتمل ان يكون المراد من  
 ارادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بسوء اضمحل امره كما يضمحل الرصاص في النار ويحتمل ان يكون  
 المراد لمن ارادها في الدنيا بسوء واته لا يعمل بل يذهب سلطانه عن قريب كما وقع لمسلم بن عقبة وغيره فانه

﴿ وعن ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أقدم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أوضع راحته وإن كان على دابة حرّكها من حبها رواه البخاري  
 ﴿ وعنه ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم طلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإني أحرم ما بين لابتيها متفق عليه ﴿ وعن ﴾ سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه رواه البخاري

**الفصل الثاني** ﴿ عن ﴾ سليمان بن أبي عبد الله قال رأيت سعد بن أبي وقاص أخذ رجلاً يصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأبه ثيابه فجاءه موابه فكلّمه فيه فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من أخذ أحدًا يصيد فيه فليسلبه فلا أردّ عليكم طعمة أطمعنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن إن شئتم دفعت إليكم منه رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ صالح مولى سعاد أن سعدًا وجد عبيدًا من عبيد المدينة يقطعون من شجر المدينة فأخذ متاعهم وقال يعني إياهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى أن يقطع من شجر المدينة شيء وقال من قطع منه شيئًا فلن أخذه سلبه رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ الزبير قال

عجل عن قريب والله أعلم (كذا في فتح الباري) قوله فنظر إلى جدران المدينة ضم الأولين جمع جدران جدار أوضع أي اخرج راحته والأضلاع خصوص بالعبير والراحة النجيب والنجية من الأبل وفي الحديث الناس كابل مائة لا تجد فيها راحة وإن كان على دابة كالبل والفرس حرّكها من حبها أي من أجل حبه صلى الله عليه وسلم إياها أو أهلها ولعمري ما قيل :

﴿ وعظم ما يكون الشوق يوما ﴾ إذا دنت الحيام من الخيام

والله أعلم (ق) قوله هذا جبل يحبنا ونحبه قبل هذا مجاز باعتبار عبة أهلها وهم المؤمنون وأهل التوحيد من الأصاغر كما أنشد (ومن مذهبي حب الديار لأهلها) وقد قال في مقابله وغيره جبل يفضا ونفضه لكونها كنيها المناقضين والحق أنه محمول على ظاهره لا يندفع العلم والقيم ولو ازماها من المحبة والعداوة على ما يليق بشأنها خصوصاً مع الأنبياء والأولياء خصوصاً سيد الأنبياء وسلاطين الأولياء وكان محبوب المألين لكونه محبوب رب المألين ومن أحبه الله أحبه كل شيء إذ كل شيء خلقه ومحكمه وحنين الخندق لمناقضته والمألين أدل دليل على ذلك وهو حديث مشهور بلغ حد التواتر أحد جبل يحبنا ونحبه الظاهر أن هذا القول أيضاً في المقام المذكور أعني إذا طلع أحد في المألين عن اسم الإشارة والتصيير باسمه تشريف وتظيم له كما يكون بذكر اسم المألين ويحتمل



قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ صَيْدَ وَجَّ وَغِيَاةَهُ حَرِّمٌ مُحَرَّمٌ لِلَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ عُمِي السَّنَّةِ وَجَّ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِنْ نَاحِيَةِ الطَّائِفِ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ أَنَّهُ بَدَلُ أَنَّهَا  
 \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ  
 بِالْمَدِينَةِ فَلَيْمَتْ بِهَا فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ  
 حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخِرُ قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى الْإِسْلَامِ خَرَابُ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ  
 حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

ان يكون مدوره في وقت آخر لم يكن بحضرته (كذا في اللغات) قوله ان سيدوج بفتح الواو وتشديد  
 الجيم في النهاية موضع بناحية الطائف وفي القاموس اسم واد بالطائف لا بد به وعضاهه اي اشجار شوكة  
 حرم بكسر فسكون قال السيد جمال الدين حرم وحرام لثان كحل وحلال (قلت) وقرى بها قوله تعالى  
 (وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) حرم تأكيد لحرم الله متعلق بحرم اي لاهله او لاجل اوليائه  
 اذ روى انه حرمة على سبيل الحلى لافراس الغزاة قال الطيبي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون ذلك التحريم  
 في وقت مخصوص ثم نسخ ذكر الشافعي رحمه الله تعالى انه لا يصادفه ولا يقطع شجره ولم يذكر فيه ضمانا  
 وفي معناه النقيع بالنون وتقدم نقل شرح السنة وحاصله ما يوافق مذهبا من ان النقيع حماء صلى الله عليه  
 وسلم لا بل الصدقة ونعم الجزية وقد اختلفوا على حل صيده وقطع نباته لان المقصود منه منع الكلال من العامة  
 ولا يجوز بيع النقيع ولا بيع شيء من اشجاره كالوقوف وقيل يجوز ان يكون التحريم على سبيل الحرمة  
 والتنظيم له ليسر حرم للمسلمين اي مرعى لافراس المجاهدين لابرعائها غيرها والله اعلم (ق) وقال الحافظ  
 التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يريد غزوة الطائف واعلمه الله تعالى ان سيكون  
 معه الجمل الفخير من المهاجرين والانصار والطلقاء واعراب المسلمين فرأى ان يحمي ذلك ليرتفق به المسلمون  
 ويشقوا به على محاصرة اهل الطائف ويدل على ذلك ما روي في هذا الحديث ان ذلك كان قبل غزوة الطائف  
 وحاصره قتيبا والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله من استطاع ان يموت بالمدينة اي يقيم بها حتى يدركه  
 الموت فليمت بها اي فليقم بها حتى يموت بها فاني اشفع لمن يموت بها اي في محو سيئات العامين ورفع درجات  
 المطيعين والذي شفاعته مخصوصة باهلها لم توجد لمن يموت بها ولذا قيل الافضل لمن كبر عمره او ظهر امره بكشف  
 والمهام من قرب اجله ان يسكن المدينة ليموت فيها ويؤيده قول عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة  
 في سبيلك واجل موتي يد رسولك والله اعلم (ق) وهذا الجمل الضيف غفر الله له وعفا عنه وعن والديه  
 واولاده واهله يدعو ويمثل بدماء امير المؤمنين عمر بن الخطاب في حضرة الملك الوهاب اللهم ارزقنا شهادة  
 في سبيلك واجل موتنا يد رسولك آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام ربنا تقبل منّا انك  
 انت السميع العليم قوله آخر قرية من قري الاسلام خرابا المدينة فيه اشارة الى ان عمارة الاسلام منوطه

إِنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَيِّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ فِيهِ دَارُ هِجْرَتِكَ الْمَدِينَةِ أَوِ الْبَحْرَيْنِ  
أَوْ قَيْسَرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ  
ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* رَجُلٍ مِنْ آلِ الْغَطَّابِ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جِوَارِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ  
سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَى بِلَائِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ  
الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَمْنَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ \* وعن \* أَبِي عُمَرَ مَرْفُوعًا مِنْ حُجٍّ فَرَّارٍ  
قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي رَوَاهُمَا الْيَتِيمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ  
\* وعن \* بَحْثِيِّ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرُ يَحْفَرُ بِالْمَدِينَةِ فَأُطْلِعَ

بجارتها وهذا بركة وجوده صلى الله عليه وسلم فيها (ق) قوله ان الله اوحى الي اي هؤلاء الثلاثة منصوب  
على الظرفية لقوله نزلت اي للاقامة بها والاستيطان فيها في دار هجرتك المدينة بالجرح على الدليل من الثلاثة او البحرين  
وهو موضع مشهور وقيل موضع بين حمرة وعمان وقال الطبري جزيرة يحرق عمان او قيسرين بكسر القاف وفتح النون  
الاولى المشددة وبكسر بد بالشام والنبى صلى الله عليه وسلم اوحى اليه اولا بالخير بين هذه الثلاثة ثم عين  
له احداها وهي افضلها وانه اعلم (ق) قوله اللهم اجل بالمدينة ضحي ما جعلت بمكة من البركة اي مثليه في  
الاقوات وبركة الدنيا — بحرية قوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ويحتمل ان يريد ما هو  
اعم من ذلك لكن يستثنى من ذلك ما خرج بدليل كضعف الصلاة بمكة على المدينة وانه اعلم (فتح الباري)  
قوله من زارني متعمدا اي لا يقصد غير زيارتي من الامور التي تصدق في اتيان المدينة من التجارة وغيرها والمعنى  
لا يكون مشوبا بسمة ورياء واغراض فاسدة بل يكون عن احتساب واخلاص ثواب كان في جوارى بكسر  
الجم اي مجاورتي او محافظتي يوم القيامة ومن سكن المدينة اي اقام بها او استوطنها وصبر على بلائها من حرها  
وضيق عيشها كنت له شهيدا اي لطاعته وشفيعا لمصيبته يوم القيامة ويحتمل ان تكون الواو بمعنى او ومن مات  
في احد الحرمين اي مؤمنا بته الله من الامنين اي من الفزع الاكبر او من كل كدورة وانه اعلم (ق)  
قوله من حج فزار قبري بعد موتي الحديث الاحاديث في هذا الباب كثيرة وفضائل الزيارة شهيرة وقد بسط  
الكلام في هذا المرام العلامة السبكي في شفاء السقام ولذا قال مشايخنا رحمهم الله تعالى زيارة قبر النبي ﷺ من  
افضل المنذوبات وفي مناسك العلامة القاري وشرح المختار قرية من الوجوب بل لسة وانه اعلم قوله ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان جالسا اي في المقبرة وقبر يحفر بالمدينة فاطلع بتشديد الطاء اي نظر

رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ فَقَالَ بَشْرٌ مَضَجُ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَشْرًا قُلْتَ قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَمِثْلَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بَقْعَةٌ أَحَبُّ  
إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي بِهَا مِنْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا \* وعن \* أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ  
قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوَادِي الْعَقِيقَ يَقُولُ  
أَتَانِي الْيَلَّةُ آتٍ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَلَّى فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْتُ عُمَرَةُ فِي حَجَّةٍ ، وَفِي  
رِوَايَةٍ وَقُلْتُ عُمَرَةُ وَحَجَّةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

رجل في القبر فقال بشر مضع للمؤمن فتح الجهم مرقده ومدفنه قال الطبري اي هذا القبر يعني المخصوص بالدم  
محذوف والذي كون للمؤمن يجمع جد موته في مثل هذا المكان ليس محمودا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بشر ما قلت اي حيث اطلقت الدم على مضع المؤمن مع ان قبره ووضه من رياض الجنة قال الرجل اني لم ارد هذا  
اي هذا المني او هذا الاطلاق وانما اردت القتل في سبيل الله اي له او اردت ان الشهادة في سبيل الله افضل  
من الموت على الفرائض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفررا اراكم لامتثل القتل بالنصب اي ليس شيء  
مثل القتل في سبيل الله ثم ذكر فضيلة من يموت ويدفن في المدينة سواء يكون شهادة او غيرها وقال ما على  
الارض بقعة احب الي من الفراعن وقيل بالنصب ان يكون قبري بها اي تلك البقعة منها اي من المدينة ثلاث مرات  
ظرف لجميع المقول الثاني او لفصل الثاني من الكلام وقد اجمع العلماء رحمهم الله تعالى على ان الموت  
بالمدينة افضل بعد اختلافهم ان المجاورة بمكة افضل او بالمدينة احكم ولهذا كان من دعاه عمر رضي  
رضي الله تعالى عنه الامم اوزقي شهادة في سبيلك واجمل موتي بيد رسولك وقال الطبري رحمه الله تعالى مناه  
اني ما اردت ان القبر بشر مضع للمؤمن مطلقا بل اردت ان موت المؤمن في الغربة شيئا خيرا من موته في  
فراشه ولله واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لامتثل القتل اي ليس الموت بالمدينة مثل القتل في سبيل  
الله اي الموت في الغربة بل هو افضل واكمل فوضع قوله ما على الارض بقعة الخ موضع قوله هل هو افضل  
واكمل فاذا لا يمتنع ليس واسمه عنوف والقتل خبره اه وهو بظاهره مخالف ما عليه الاجماع من ان الشهادة في  
سبيل الله افضل من مجرد الموت بالمدينة بل تقدم في الحديث ما يدل على ان الموت في الغربة افضل من الموت في  
بالمدينة فتكون الفضيلة الكاملة ان يجمع له ثواب الغربة والشهادة بالدفن بالمدينة والله تعالى اعلم (ق) قوله  
بوادي العقيق محل قريب من ذي الحليفة ذكره ابن حجر رحمه الله تعالى وفي النهاية واد بالمدينة وموضع قريب  
من ذات عرق ولما كان هذا الوادي بقرب المدينة وما حولها يدخل في فضلها ذكره المصنف في هذا الباب  
والله تعالى اعلم بالصواب (ق) الحمد الذي قدم كتاب الحج بتوفيقه واعاته الله اني اسألك التوفيق لهابك  
من الاعمال واليسير في اعلم هذا التعليق خالصا لوجهك الجليل فاذا الجلال والاكرام الامم اوزقي شهادة في سبيلك  
واجمل موتي بيد رسولك صلى الله عليه وسلم آمين يا ارحم الراحمين وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا وشفيئنا  
محمد وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين.

## كتاب البيوع

### باب الكسب وطلب الحلال

**الفصل الاول** عن \* المتقدمين معدي كرب قال قال رسول الله ﷺ ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه وإن نبي الله ﷺ دلود عليه السلام كان يأكل من عمل يديه رواه البخاري \* وعن \* أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وقال يا أيها الذين آمنوا

## كتاب البيوع

### باب الكسب وطلب الحلال

قال الله عز وجل ( وجعلنا النهار معاشاً ) فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى ( وجعلنا لكم فيها معاشاً قليلاً ما تشكرون ) فجعلها نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى ( ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلاً من ربكم ) وقال تعالى ( وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله ) وقال تعالى ( فانظروا في الارض وابتنوا من فضل الله ) وقال تعالى ( كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً ) امر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى ( ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل ) وقال تعالى ( ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً ) الآية ( كذا في الاحياء ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم ) وقال تعالى ( واحل الله البيع وحرم الربا ) قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اسكل احد طعاماً قط ففتح الغاف وتشديد الطاء اي ابدأ خيراً اي افضل او احل او اطيب من ان يأكل من عمل يديه بالثنية لان غالب المزاولة بها وان نبي الله ﷺ داود عليه الصلاة والسلام وهو بالنصب على انه بدل او عطف بيان وخس بالذكر لتعظيم الله تعالى اياه قال الله تعالى ( وعلمناه صنعة لبؤس لكم ) كان يأكل من عمل يديه قال المظفر فيه تحريض على الكسب الحلال فانه يتضمن فوائد كثيرة ( منها ) ايسال النفع الى المكسب باخذ الاجرة ان كان العمل لنفسيه وبحصول الزيادة على رأس المال ان كان العمل تجارة ( ومنها ) ايسال النفع الى الناس بتيمة اسبابهم من حول ثيابهم وخياطتهم ونحوهما اي يحصل بالسعي كفرس الاشجار وزرع الاقوات والثمار ( ومنها ) ان يشتغل السكاب به فيسلم عن البطالة والهم ( ومنها ) كسر النفس به فيقل طغيانها ومرحها ( ومنها ) ان يتخفف عن ذلك السؤال والاحتياج الى الغير وشرط المكسب ان لا يعتقد الرزق من الكسب بل من الله الكريم الرزاق ذي القوة المتين ثم في قوله وان نبي الله ﷺ الخ توكيد للتحريض وتقرير له يعني الا اكتساب من سنن الانبياء فان نبي الله ﷺ داود كان يعمل السرد ويبيعه لقوته فاستقوا به ( ق ) قوله لا يقبل الا طيباً قال القاضي رحمه الله تعالى اللطيب ضد الخبيث فانما وصف به تعالى اريد به انه منزّه عن النقائص مقدس عن الافات واذا وصف به اللبّد مطلقاً اريد

كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْتَثَ غَبْرُ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ  
يَا رَبِّ يَازَبَّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ  
لِذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ  
زَمَانٌ لَا يَأْتِي الْوَلَدُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنْ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

\* وعن \* الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيْنَ  
وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ أَتَقَّى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ  
وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَلَّا رَأَيْتُ بَعْضَ رِجَالٍ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ  
يَرْتُقَ فِيهِ أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ حِمَارَهُ أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا

به انه المتعري عن رذائل الاخلاق وقبائح الاعمال والمتعلل باضداد ذلك واذا وصف به الاموال اريد به  
كونه حلالا من خيار الاموال ومعنى الحديث انه تعالى منزّه عن الصوب فلا يقبل ولا ينبغي ان يتقرب اليه الا  
بما يناسبه في هذا المعنى وهو خيار اموالكم الحلال كما قال تعالى ( لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ) ( ق )  
قوله ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر قال الثوري بشي رحمه الله تعالى اراد بالرجل الحاج الذي اثر فيه  
السفر واخذ منه الجهد واصابه الشعث وعلاه الغبرة فطلق يدعو الله على هذه الحالة وعنده انه من مظان الاجابة  
فلا يستجاب له ولا يبايؤه وشقائه لانه ملتبس بالحرام صارف النفقة من غير حلال قال الطيبي رحمه الله تعالى  
فاذا كان حال الحاج الذي هو في سبيل الله هذا فما بال غيره وفي معناه امر المجاهد في سبيل الله لقوله صلى الله  
عليه وسلم طوى لجنب آخذ بفرسه في سبيل الله اشعث رأسه مقبرة قدماء ( ق ) قوله ام من الحلال من الحرام  
يعني الاخذ من الحلال والحرام مستور عنده لا يباي بها اخذ ولا يلتفت الى الفرق بين الحلال والحرام كقوله  
تعالى ( سواء عليهم انفرطهم ام لم تنفرت ) اي سواء عليهم انذارك وعدمه والله اعلم ( ط ) قوله الحلال بين  
والحرام بين وبينهما امور مشتهيات اراد ان الشرع بين الحلال والحرام وكشف عن المظنن والمباح بحيث  
لا خفاء بالاصل الذي اسس عليه الامر وانما يقع الشبهة في بعض الاشياء اذا اشبه الحلال من وجه واشبه الحرام  
من وجه وذلك بالنسبة الى الاكثرين دون العموم فان من الاشخاص من لا يشبه ذلك ايضا عليه اذا كان ذا  
حظ من العلم والفهم ينبيه عنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يطها كثير من الناس فسيل الشحج بدينه المستقصى  
لعرضه اذا اجتلب بشي منه ان يتوقف حتى يأتية البيان ويتضح له الامر او يعزم على تركه ابد الدهر وهذا  
هو الاصل في الورع وفيه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام الوقوع في الشيء السقوط فيه وكل سقوط  
شديد يبر عنه بذلك والمعنى ان من هون على نفسه الوقوع في الشبهات حتى يتعد ذلك فانه يقع في الحرام  
تحقيقا لمداينته الوقوع كما يقال من اتبع نفسه هواها فقد هلك ثم ضرب مثله بالرأعي يرعى حول الحمى وهو  
الرعي الذي حماه السلطان فنع منه فانه اذا سبب ماشيته هناك لم يؤمن عليها ان ترتع في حمى السلطان فيصيبه  
من بطلته ما لا قبل له به ثم ذكر ان حمى الله عامر لم يلحظ ان التجنب من مقاربة حدود الله والحذر من التوض  
في حماه احق واجدر من مجانبته حمى كل ملك وان النفس الاية الامارة بالسوء اذا اخطأتها السياسة في ذلك

صَلَحَتْ صَلَاحَ الْجَسَدِ كُلُّهُ وَإِذَا قَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَجِي الْقَلْبُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعن \* رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثَمَنُ الْكَلْبِ  
 خَيْثُ وَمَهُرُ الْبَنِيِّ خَيْثُ وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَيْثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أبي مسعود

الموطن كانت اسوء عاقبة من كل هيمة خلع النذار وفي قوله الا ان في الجسد بضعة الى تمام الحديث اشارة  
 الى ان صلاح القلب وفساده منوط باستعمال الورع وإهماله ومنه حديث رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثَمَنُ الْكَلْبِ خَيْثُ وَمَهُرُ الْبَنِيِّ خَيْثُ وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَيْثُ الْحَيْثُ مَا يَكْرَهُ  
 وَدَاءُ وَخَسَاةٌ وَيَسْتَمَلُّ فِي الْحَرَامِ قَالَ اللهُ تَعَالَى ( وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ ) قِيلَ الْحَرَامُ بِالْحَلَالِ وَيَسْتَمَلُّ  
 فِي الشَّيْءِ الرَّدِيِّ قَالَ اللهُ تَعَالَى ( وَلَا تَيْمَمُوا الْحَيْثَ مِنْ تَفْقُونَ ) أَي لَا تَقْصِدُوا الرَّدِيَّ تَقْصِدُوا بِهِ وَيُقَالُ  
 لِلشَّيْءِ الْكَرْبَةُ الطَّعْمُ أَوْ اللَّتَنُ الرَّائِحَةُ الْحَيْثُ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْحَيْثُ نَوَّاذٌ قَدْ عَلِمْنَا أَنَّ ضَلَّ  
 الزَّانَا حَرَمَ عَلِمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْحَيْثِ فِي مَهْرِ الْبَنِيِّ هُوَ الْحَرَامُ لِأَنَّ بَذْلَ الْعَوْضِ فِي الزَّانَا ذُرْعَةٌ إِلَى التَّوَسُّلِ إِلَيْهِ  
 وَذَلِكَ فِي التَّحْرِيمِ مِثْلُهُ وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ الْحِجَامَةَ مَبَاحَةٌ وَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَأَعْطَى الْحِجَّامَ أَجْرَهُ  
 عَلِمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ خَيْثُ كَسْبُهُ غَيْرُ التَّحْرِيمِ وَأَمَّا هُوَ مِنْ جِهَةِ دَنَاءَتِهِ وَرَدَاءَةِ مَخْرَجِهِ وَقَدْ يُطْلَقُ الْفِعْلُ الْوَاحِدُ  
 عَلَى قَرَابَتَيْنِ شَتَا وَيُخْتَلَفُ فِيهَا لِلْمَنِيِّ عَسَبُ اخْتِلَافِ الْمَقَاصِدِ فِيهَا وَالْقَوْلُ فِي ثَمَنِ الْكَلْبِ مَبْنِي عَلَى هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ  
 حَسَبَ اخْتِلَافِ الطَّلَاءِ فَمَنْ جَوَّزَ يَمَهُ حَمْلُ خَيْثُ ثَمَنُهُ عَلَى الدَّيْنَةِ وَمَنْ لَمْ يَمَهُ حَمَلُهُ عَلَى التَّحْرِيمِ وَالْبَنِي الزَّانِيَةُ  
 صُمِّتَ بِذَلِكَ لِتَجَاوُزِهَا إِلَى مَا لَيْسَ لَهَا وَذَلِكَ الْفِعْلُ يُقَالُ لَهُ الْبَغَاءُ بِالْكَسْرِ وَالْمَدِّ وَأَمَّا مَبْنِي الْأَجْرَةِ الَّتِي يَأْخُذُهَا  
 عَلَى الْبَغَاءِ مِهْرًا وَالْمَهْرُ أَمَّا يُطْلَقُ عَلَى الصَّدَاقِ وَيَسْتَمَلُّ فِيهِ لَوْ قَوْعُهَا مَوْقِعُ الْمَهْرِ فِي مَقَابِلَةِ الْبُغْعِ وَتَسْمِيَتُهَا بِالْمَهْرِ  
 عَلَى الْمَجَازِ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْبِشِيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ) وَرَوَى أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ عِكْرَمَةَ  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَخِصَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَنِ كَلْبِ الصَّيْدِ وَعِنْدَ التَّرْمِذِيِّ مِنْ طَرِيقِ حَمَّادٍ  
 بْنِ سُلَيْمَةَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَهَى عَنْ مَهْرِ الْبَنِيِّ وَعَسَبُ الْفِعْلِ وَعَنْ ثَمَنِ السُّنُورِ وَعَنْ الْكَلْبِ  
 الْأَكْلَبِ صَيْدٌ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَرَوَاهُ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ وَالثَّمَنِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 مَرْفُوعًا ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ فَذَكَرَ كَسْبَ الْحَجَّامِ وَمَهْرَ الْبَنِيِّ وَثَمَنَ الْكَلْبِ الْأَكْلَبِ ضَارِبًا وَحَمَادُ الْقَيْسِ فِي الْأَسْنَادِ  
 الْأَوَّلِ مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَالْوَلِيدُ حَكَى ابْنَ أَبِي حَاتِمٍ فِي كِتَابِ الْمَرْجِ وَالْتِمِذِيلُ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ ثَقَّةٌ وَأَخْرَجَ  
 لَهُ ابْنُ حَيَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ الزَّيْرِ عَنْ جَابِرِ  
 نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسُّنُورِ الْأَكْلَبِ صَيْدٌ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ جَمِيلٍ وَتَقَعُ أَحْمَدُ وَابْنُ سَعْدٍ وَالدَّارِقُطَنِيُّ  
 زَادَ الْعَجَلُ أَنَّهُ صَاحِبُ سَنَةِ وَأَخْرَجَ لَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَرَوَاهُ الْحَسَنُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ  
 عَنْ أَبِي الزَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ مَرْفُوعًا وَلَفْظُهُ إِلَّا الْكَلْبُ الْمَطْمُ وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطَنِيُّ مِنْ رِوَايَةِ سُؤَيْدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ  
 حَمَّادِ بْنِ سُلَيْمَةَ عَنْ أَبِي الزَّيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ السُّنُورِ وَالْكَلْبِ الْأَكْلَبِ صَيْدٌ وَالصَّحَابِيُّ لَا يَرِيدُ  
 مِنَ النَّاهِي وَالْأَمْرُ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَوْلِهِ أَمْرُ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ فَهَكَذَا الرِّفْعُ قَدْ تَابَعَ سُؤَيْدُ  
 بْنُ الْبَيْهَقِيِّ وَتَابَعَهُ أَيْضًا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ غِيَاثٍ كَمَا ذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ وَتَابَعَهَا أَيْضًا أَبُو نَعِيمٍ كَمَا ذَكَرَ الطَّحَاوِيُّ وَتَابَعَهُ  
 الْحَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَعَ التَّصْرِيحِ بِالرِّفْعِ عِنْدَ النَّسَائِيِّ قَالَ اسْتَبْرَأَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَصْبُحِيُّ نَا حَجَّاجَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادٍ

الْأَصَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَنِيِّ وَحُلْوَانِ  
الْكَاهِنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **و** عَنْ أَبِي جُعَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِ

بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر أن النبي **ﷺ** نهى عن ثمن السنور والكلب إلا كلب صيد قال الحافظ ورجاله ثقات  
وليس في استاده الحسين بن أبي خصة كما توهمه المناوي والحديث إذا صح من طريق فلا يضر بجيشه من طرق  
أخرى ضعيفة ولا صحة للحديث إلا بعد توثيق الرواة وقد وجد ذلك في حديث الباب والحمد لله فالحكم حينئذ بالتضعيف  
تصحب لأحالة واقه الموفق وقد أخرج الطحاوي عن عطاء قال لأبأس شمن الكلب السوقي وهو ممن روى  
عن أبي هريرة مرفوعاً أن ثمن الكلب من السحت وعن الزهري أنه قال إذا قتل الكلب المعلم فإنه يقوم قيمته  
فيغرمه الذي قتله وهو أيضاً ممن روى عن أبي بكر بن عبد الرحمن مرفوعاً أن ثمن الكلب من السحت فما  
ذاك إلا أنهم كانوا يرون لكلاب الصيد مزية على بيع سائر الكلاب واقه أعلم وعن محمد بن يحيى بن حبان  
الاصاري قال كان يقال يحصل في الكلب الصاري إذا قتل أربعون درهماً وعن إبراهيم قال لأبأس شمن كلب  
الصيد وأخرج البخاري في تاريخه ناقية ناسخاً نايل عن اسمعيل بن حساس أن عبد الله بن عمر قضى في  
كلب الصيد أربعين درهماً واسمعيل هذا ذكره ابن حبان في الثقات وروى سعيد بن منصور عن حديث عبد الله  
بن عمرو بن العاص قال نهى في كلب الصيد أربعين درهماً وفي كلب الغنم شاة وفي كلب الزرع بقرق من طعام  
وفي كلب الفار فرق من تراب حق على الذي قتله أن يعطيه وحق على صاحب الكلب أن يقبل مع نفسه من  
الاجر وذكر ابن عدي في الكامل أن البخاري قال في التاريخ لم يتابع عليه ثم قال لم أجد لما قال البخاري  
فيه أثراً فاذا ذكره انتهى (فالحاصل) أن الأحاديث في النبي عن ثمن الكلب قد كثرت وتعدت (منها) ما رواه  
الشيخان من حديث أبي بصير (ومنها) ما رواه مسلم من حديث جابر (ومنها) ما رواه أبو هريرة عن أبي داود  
والنسائي (ومنها) حديث ابن عمر عند الحاكم في مستدركه وعنده من حديث ابن عباس بلفظ ثمن الكلب  
حيث وهو أخبث منه وعند أبي داود من حديث ابن عباس مرفوعاً نهى عن ثمن الكلب وقال إن جاء يطلب  
ثمن الكلب فاملاؤه كفه تراباً قال الحافظ واستاده صحيح وعنده أحمد من حديث ابن عمر نهى عن ثمن الكلب  
وقال طعمة جاهلية ونحوه للطبراني من حديث ميمونة بنت سعد فظاهر النهي تحريم بيعه فعمم الشافعي التحريم  
في كل كلب مطما كان أو غيره مما يجوز اقتناؤه وما لا يجوز وقال لأقيمة على متلفه وهو قول أكثر العلماء والملة  
في ذلك عند الشافعي نجاسته مطلقاً وهي قائمة في الملم وغيره وعند من لا يرى نجاسته النهي عن أخذه والامر  
بقتله وهذا قول مالك وله قول آخر أنه لا يجوز بيعه وتجب القيمة على متلفه ووافق في قول ما حكى أبو حنيفة  
أنه يجوز بيعه وتجب القيمة وفي الكفاي عن أبي يوسف لا يصح بيع الكلب المغور لأنه لا ينتفع به فصار  
كالهوانم المذوية وشرط شمس الأئمة لجواز بيع الكلب أن يكون معلماً أو قابلاً للتعليم وفي تناويسي قاضي خان  
أن يبيع الكلب الملم جائز عندنا ومفهومه عدم جواز بيع الكلب إذا لم يكن معلماً وهو المطابق لروايات  
حديث الباب وأما ما وقع في حديث ابن عمر عند ابن أبي حاتم بلفظ نهى عن ثمن الكلب وإن كان ضارباً  
بمنه مما يصيد فستد ضعيف كما قاله الحافظ فالعمل على عدم جواز بيع الكلب إلا كلب صيد لما دلت عليه  
الأحاديث المذكورة في أول البحث ولأنه قد ثبت من النبي صلى الله عليه وسلم الأذن في أخذه واقه أعلم  
(كفيها في المواهب اللطيفة) قوله **حُلْوَانِ الْكَاهِنِ** وهو ما يعطاه على كهنته يقال حلوت فلانا أحلوه حلوا

وَمِنْ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْبَنِيِّ وَلَمَنْ آكَلَ الرِّبَا وَمَوْكَلَهُ وَالْوَأْسِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَالْمُصَوِّرَ رَوَاهُ الْبَغَارِيُّ \* وعن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة إن الله ورسوله حرم بيع الغنم والبعية والخزير والأصنام فقيل يا رسول الله أرأيت شعوم البنية فإنه تطلّى بها السفن ويذهن بها الجلود ويستصبغ بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال عند ذلك قاتل الله اليهود إن الله لما حرم شعومها أجملوه ثم باعوه فأكلوا منه متفق عليه \* وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشعوم فجملوهما فباعوها متفق عليه \* وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن ثمن الكلب والسنور رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن أنس قال

وحوانا إذا وهبت له شيئا على شيء فمطه لك غير الأجرة ولهذا سميت الرشوة حوانا قال بعضهم أصله من الحلاوة شبه بالشئ الحلو يقال حلوت فلانا إذا اطعمته الحلو (ومنه) قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي جحيفة رضي الله تعالى عنه والواشمة والمستوشمة الوشم أن يفرز شيء من البدن بارة ثم يحشى بالكحل أو بالنور وهو دخان الشحم يمالح به الوشم حتى يخضر ويقال له النيلج وكانت نساء العرب تفعل ذلك بمعاصمين وظهور الكفن فالواشمة ذات الوشم يضاف الفعل إليها لأنها صنعت ذلك بنفسها أو امرت به غيرها على هذا يفسرها أهل اللغة وأما في هذا الحديث فصيغة اللفظ تدل على أن الواشمة هي الصانعة لفيرها والمستوشمة التي سألت الواشمة أن تشمها وفي غير هذه الرواية والموتشمة مكان المستوشمة وهي التي يفضل ذلك بها (كذا في شرح الماصيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله يقول عام الفتح وهو بمكة قوله وهو بمكة بعد قوله عام الفتح نحو قولهم رأيت جني وأخذته بيدي والمقصود منها تحقيق السماع وتقريره وذكر الله تعالى قبل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم توطئة لذكره أيذانا بأن تحريم الرسول بيع المذكورات كتحريم الله تعالى لأنه رسول الله وخليفته والله أعلم (ط) قوله أجملوه ثم باعوه يقال أجمل الشحم وجهه أي إذا به أما قوله صلى الله عليه وسلم لا هو حرام فضاء لا يبيحها فإن يبيحها حرام والضمير في هو يعود إلى البيع لا إلى الانتفاع هذا هو الصحيح عند الشافعي وأصحابه أنه يجوز الانتفاع بشعم البنية في طلي السفن والاستصباح بها وغير ذلك مما ليس بأكل ولا في بدن الأدي وبهذا قول أيضا عطاه بن أبي رباح وعبد بن جرير الطبري وقال الجمهور لا يجوز الانتفاع به في شيء أصلا لمعوم النبي عن الانتفاع بالبنية إلا ما خص وهو الجلد المدبوغ فالصحيح من مذهبي جواز ذلك وقوله القاضي عياض عن مالك وكثير من الصحابة والشافعي والثوري وأبي حنيفة وأصحابه والليث بن سعد قال وروي نحوه عن علي وابن عمر وأبي موسى والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر قال وأجاز أبو حنيفة وأصحابه والليث وغيرهم بيع الزيت النجس إذا بينه وقال عبد الملك بن الماجشون وأحمد بن حنبل وأحمد بن صالح لا يجوز الانتفاع بشيء من ذلك في شيء من الأشياء والله أعلم (شرح مسلم للنووي) قوله عن ثمن الكلب والسنور قال النووي النبي عن ثمن السنور محمول على ما لا ينع أو على أنه نهى تنزيه حتى يتباد الناس هبة وأعارته والساحة به فإن كان ما ينع وباعه مع البيع وكان ثمنه حلالا وهذا مذهبنا ومذهب العلماء



حَجَمَ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِصَاعٍ مِنْ قَمَرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يَخْفُوا عَنْهُ مِنْ خِرَاجِهِ مَتَّقُوا عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وفي رواية أبي داود والداري \* إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه \* وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال لا يكسب عبد مال حرام فيتصدق منه ولا ينفق منه فيأرك له فيه ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار إن الله لا ينعو السيي بالسيي ولكن ينعو السيي بالحسن

كافة إلا ما حكى ابن المنذر عن أبي هريرة وطائفة ومجاهد وجابر بن زيد أنه لا يجوز واحتجوا بالحديث واجاب الجمهور عنه بأنه محمول على ما ذكرنا والله اعلم قوله حجم أبو طيبة الخ قال الطبري رحمه الله تعالى في الحديث جواز غارة العبد برضاه وهو ان يقول السيد لعبد اكتب واعطني من كسبك كل يوم كذا والباقي لك فيقول العبد رضيت به وفيه اباحة غس الحجامه وانها من افضل الادوية واباحة التداوي واباحة الاجرة على المعالجة لطيب وفيه جواز الشفاعة بالتخفيف الى اصحاب الحقوق والديون والله اعلم (ط) قوله وإن أولادكم من كسبكم أي من جملة لانهم حصلوا بواسطة تزوجكم فيجوز لكم ان تأكلوا من كسب اولادكم اذا كنتم محتاجين والا فلا (ق) وقال امية بن ابي الصلت :

- |                                 |                                |
|---------------------------------|--------------------------------|
| * غدتوك مولودا وعلتك ايضا *     | * تل بما ادنى اليك وتتهل *     |
| * اذا لية نابتك بالشكولم ابت *  | * بشكوكك الا ساهرا تعمل *      |
| * كافي انا المطروق دونك بالدي * | * طرقت به دوني وعيني تهمل *    |
| * تخاف الردي غسي عليك وانها *   | * لنلم ان الموت حتم مؤجل *     |
| * فلا بلغت السن والفاضة السي *  | * اليها مدى ما كنت فيك اؤمل *  |
| * جلت جزائي منك جبا وغاظة *     | * كالك انت اللهم المفضل *      |
| * فليتك اذ لم ترع حق ابوتي *    | * فلت كما الجار الجاور يضل *   |
| * وميتني باسم القصد رأيه *      | * وفي رأيك التفتيلو كنت تغفل * |

قوله لا يكسب عبد مال حرام فيتصدق منه بل يرفع عطف على يكسب لقوله ولا ينفق منه جيفة للملوم مرفوع ايضا عطف على فيتصدق يعني لا يوجد الكسب الحرام المستحب للتصدق والتقبول ويحتل التصب جوابا لاني على تدبر ان لي فلا يكون اجتناع الكسب والتصدق سببا لقبول والله اعلم (ط) قوله ولا يتركه خلف ظهره كناية عن الموت الا كان أي المتروكا وذلك الكسب الحرام زاده إلى النار أي حال كونه موصلا الى الخطيئة اذا تركه لو ورثته كان عليه ان الله لا ينعو السيء بالسيء جمة مستأفة لتليل

إِنَّ الْخَبِيثَ لَا يَسْمَعُ الْخَبِيثَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَذَّابِي شَرَحَ السُّنَّةَ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَعْمٌ نَبَتَ مِنَ السُّحْتِ وَكُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنَ السُّحْتِ كَانَتْ النَّارُ أَوَّلَى بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ﴿وَعَنْ﴾ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ فَإِنَّ الصِّدْقَ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الْكُذِبَ رِيَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ ﴿وَعَنْ﴾ وَابِصَةَ بْنِ مَعْدِي أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا وَابِصَةُ جِئْتُ تَسْأَلُ عَنِ الْبَرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَجَمَعَ أَصَابِيهِ فَضَرَبَ

عدم القبول والمعنى ان التصديق بالمال الحرام سيئة ولا يحسوا الله الاعمال السيئة بالسيئات بل قال بعض علما منا من تصدق بمال حرام ورجا ان يثواب كفر ولو عرف المقيم ودعا له كفر ولكن يحسوا الله بالسيئة بالحسن اي التصديق بالحلال وفيه ايماء الى قوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وهذه الجمل كلها توطئة لقوله ان الحديث لا يحسوا الحديث اي التجسس لا يطهر التجسس بل الطهور يطهره وقل الطيب روح اي للمال الحرام لا يهدي البتة فغيره عن عدم النفع بالحديث (ق) قوله لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت اي الحرام لانه يستحق البركة اي يذهبها واسند عدم دخول الجنة الى العمل الى ما صاحبه اشعارا بالطيبة وانه حيث لا يصلح ان يدخل الطيب لان الحديث للحديث ولذا اتبعه بقوله البار اولي به وهذا على ظاهر الاستحقاق اما اذا تاب او غفر له من غير توبة وارضى خصومه او ناله شفاعة شفيح فهو خارج من هذا الوعيد والله اعلم (كسذا في المراقبة والطيب) قوله دع ما يريك الى ما لا يريك الحديث اي دع ما تعرض لك الشك فيه مقبلا عنه الى ما لا شك فيه يقال دع ذلك الى ذلك اي استبد له به وبريك يفتح حرف المضارع منه ويضم وقد ورد بها الرواية والفتح اكثر ورأب واراب لثنا وقال بعض اصحاب التريب هو من اراى الشيء اى شككته واوهى الرية ومن اهل اللغة من يرى الصواب فيه رايى الشيء ويقول اراب الرجل اذا صار ذاربية ومنه المراب وفيه فان الصدق طمأنينة والكذب رية جاء هذا القول مجدا لما تقدمه من الكلام ومعناه اذا وجدت نفسك ترتاب في الشيء فاتركه فان نفس المؤمن تطمئن الى الصدق وترتاب من الكذب فارتبابك في الشيء مني عن كونه باطلا او مظنة للباطل فاحذره واطمأننك الى الشيء مشعر بكونه حقا فاستمسك به والصدق والكذب يستعملان في المقال والفعال وما يحق او يبطل من الاعتقاد (ومن) حديث واجبة بن معبد الاسدي رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا واجبة جئت تسأل عن البر والاثم الحديث هذا الحديث يدخل في اعلام النبوة لان واجبة اتاه وقد اسر في نفسه ان يسأله عن ذلك فلم يلبث ان قال جئت تسأل الحديث وقد رأى بعض اهل النظر ان الامارة التي اشار اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم للتمييز بين الامرين ليست من جهة ما يدخل في حكم العموم بل هو شيء يختص باهل النظر واصحاب الفرائد من ذوي القلوب السليمة والنفوس المرتاضة وهذا القول وان كان غير مستبعد فان القول بعمله على العموم فيمنعهم قوة التقوى وتحيط بهم دائرة الدين احق واهدى ولا ضرورة بنا الى صرف قوله الى الخصوص ونحن نعيد عمله على العموم مسانغا وقد روى هذا الحديث بمعناه عن غير واحد من الصحابة منهم النوايس بن سيمان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

بها صدره وقال استغفرت نفسك استغفرت قلبك ثلاثا اليه ما اطمانت اليه النفس واطمأن  
اليه القلب والايام ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن افتاك الناس رواه أحمد  
والداري \* وعن \* عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ  
العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما به بأس رواه الترمذي  
وابن ماجه \* وعن \* أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة  
عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقها وبائعها وآكل ثمنها والمشتري  
لها والمشتري له رواه الترمذي وابن ماجه \* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لمن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها  
وحاملها والمحمولة اليه رواه أبو داود وابن ماجه \* وعن \* محبصة أنه استأذن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في أجرة العجّام فنهاه فلم يزل يستأذنه حتى قال أعلفه فاصحك

صلى الله عليه وسلم الاثم ما حاك في نفسك فتقو ولعن الله المعونة وقد تحقق لنا من جواب النبي صلى الله  
عليه وسلم ان واجبة لم يسأله عن امرتين رشده ولا عن امرتين غيه اذ لم يكن له في الحق الواضح  
والباطل الجلي ان يحد عن قول المتقي الى استغناء قلبه ونفسه وانما سأله عما اشكل عليه من الامرين واشبهه  
عليه من النوعين فاحاله على الاختيار بما هو على الاشتباه بمنزلة ذلك لان اطمئنان قلب المؤمن ونفسه انما يكون  
بزوال التردد عنها والمؤمن اذا اخبر بالامر المجمع عليه عن الله وعن رسوله فمن حق الايمان ان يطعن اليه  
كل الطوائف واذ اخبر بالامر المختلف فيه لمعنى يوجب الاختلاف فمن حق الورع ان يأخذ منها بما هو اقوى  
وانقى فذلك الذي يزول التردد عنه فيطمئن اليه واذا لم نجد الى ذلك سبيلا لاستواء الامرين فالترك اولى به  
وان افتاه الناس فعنى قوله استغفرت نفسك استغفرت نفسك اي اختر لنفسك ما تطمئن اليه لزوال الشبهة وانفصال  
التردد عنه ولا ترض برخصة تعد بك عن اليقين الى الشك وان افتاك المفتون وهذا القول راجع في المراد  
منه الى ما يرجع اليه حديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه وقد سبق القول فيه وقوله حاك في النفس اي  
اثر فيها والحيك اخذ القول في القلب يقال ما يحيك فيه الملام اذا لم يؤثر فيه وقد روى ايضا الاثم ما حاك في  
في صدرك وفي حديث آخر اياكم والحكاكات فانها المأثم ( قلت ) وذلك لان صدر المؤمن لا يزول عنه الحرج  
حتى لم يكن فيه على بينة فتقول حاك في نفسي الشيء اذا لم يكن منشراح الصدر به وكان في قلبك منه شيء  
( كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع اي يترك  
ما لا بأس به حذرا لما به بأس مفعول له اي خوفا من ان يقع فيها فيه بأس قال الطبري رحمه الله تعالى قوله  
ان يكون ظرف يبلغ على تقدير مضاف اي درجة المتقين والمتقي في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى  
والوقاية فرط الصيانة وفي الشرعة الذي بقي فيه تعامل ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك اهـ ( ق )  
قوله أعلفه بهمة وصل وكسر لام اسية اطعم به اللطف فاصحك وهو الجمل التسيب يستقي به الماء

وَأَطِيعُوا رَفِيقَكَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
نَعَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الزَّامَرَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* أَبِي  
أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا تَكْلُمُوهُنَّ وَتَمْنِهِنَّ حَرَامٌ  
وَفِي مِثْلِ هَذَا أَنْزَلَتْ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ الرَّائِي يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ وَسَنَدُ كُرْ  
حَدِيثُ جَابِرٍ نَعَى عَنْ أَكْلِ الْهَرِّ فِي بَابِ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
طَلَبُ كَسْبِ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ الْأَيْبِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

قوله وكسب الزمارة قال أبو عبيد في الحديث أنها الزانية قال ولم اسمع هذا الحرف الا فيه ولا ادري من اي  
شيء اخذ وقد نقل الهروي عن الازهري انه قال يحتمل ان يكون نهى عن كسب المرأة المغنية يقال غناه  
زمر اي حسن ويقال زمر اذا غنى وزمر الرجل اذا ضرب الزمار فهو زمار ويقال للمرأة زامرة قيل  
ويحتمل ان يكون تسمية الزانية زمارة لان الغالب على الزواني اللاتي اشتهرن بذلك العمل الفاحش واتخذنه  
حرفة كونهن مغنيات وذهب بعضهم الى ان الصواب فيه تقديم الرأه المبهلة على الزاء وهي التي تومي بشفقتها  
وعينها والزواني يفعلن ذلك قال الشاعر (رحمت الى غافة من بعها \* من غير ان يبدو هناك كلامها) ومنه حديث  
ابي امامة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن الحديث القينة الالة  
مغنية كانت او غير مغنية وذلك لانها تصلح البيت وتزيه اخذ من التقيين وهو الزين وقيل القينة المغنية ولا  
شك ان المراد منها في الحديث الامة المغنية لانها اذا لم تكن مغنية فلا وجه لانهي عن بيعها وشراءها واذا لم تكن  
امة فلا وجه لاطلاق البيع والشري عليها واكتفاؤه في الحديث باحد الوصفين لكون لفظ القينة مثنيا في  
موضعه ذلك عن المعنيين وفيه تمنع حرام قبل الحرمة في الثمن تنطق بالفصل الذي فيه لاجل القضاء من الاخذ  
والمطلي ويحتمل ان تكون متعة باخذ الثمن فحنف منه المضاف واقب المضاف اليه مكانه وجاء به على هذه  
الصيغة لكونه المبلغ في الانذار وانما جاز الحنف في مثل هذا الموضع لما ورد به الشرع من البيان فيويمكون  
تحريم اخذ الثمن في القينة كما هو في بيع النعب فمن يتخذ حراما فان اخذ الثمن عليه مع العلم بان المشتري انما  
يشتره ليتخذ حراما فحل حرام ثم انه مع كونه حراما لا يمنع عن انقاذ البيع وثبوته لملك البايع والمشتري  
في الثمن والثمن عند اكثر العلماء وان كان عصيا الله في صنيعها ولما من رى البيع فيه فاسدا فلا حاجة به  
الى التأويل هذا وجه هذا الحديث ان ثبت فان في اسناده من لا يرى اهل الجرح والتعديل الاحتجاج بحديثه  
(كذا في شرح المصاييح للنوربختي رحمه الله تعالى) قوله طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة يحتمل  
معنيين احدهما بعد الفريضة المعلومة عند اهل الشرع كالصوم والصلاة وثانيها فريضة متعاقبة يتلو بعضها البعض

«وعن ابن عباس أنه سئل عن أجره كتابه المصحف فقال لا بأس إنما هم مصورون  
ولأنهم إنما يأكلون من عمل أيديهم رواه زرير» وعن رافع بن خديج قال قيل  
يا رسول الله أي الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل شيء مبدور رواه أحمد  
وعن أبي بكر بن أبي مرزوم قال كانت المقدمات بين معديكرب جارية تباع اللبن  
وتقبض المقدمات ثمة قليل له سبحانه الله أتبيع اللبن وتقض الثمن فقال نعم وما بأس بذلك  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبين على الناس زمان لا ينفع فيه إلا الدينار  
والدينارهم رواه أحمد» وعن نافع قال كنت أجوز إلى الشام وإلى مصر فجهزت

لأغاية لما اذ كسب الحلال أصل الورع وأسس التقوى والله أعلم (طبي اطباءه تراه) قوله إنما هم مصورون  
أي ينقشون صور الحروف قال الطبي رحمه الله تعالى الصورة الميتة والنقش والمراد هنا النقش وفي إنما اشعار  
بالمجموع لأنه أثبت النقش ونفي النقش والقرآن لما كان عبارة عن المجموع من القراءة والمقروء أو الكتابة  
والمكتوب فالمكتوب والمقروء هو القديم والكتابة والقراءة ليستا من القديم لأنها من إضال القاري والكتاب  
فما نظر السائل إلى معنى المقروء والمكتوب وانها من صفات القديم عظم شأنه بأن يأخذ الاجرة وحين نظر  
ابن عباس إلى أن الكتابة والقراءة من صفات الانسان جوزها وفي شرح السنة قال تعالى (ما يأتيهم من ذكر  
من ربهم محدث يريد ذكر القرآن لهم وتلاوته عليهم وعلمهم به وكل ذلك محدث والمذكور المتأول المعلوم غير  
محدث كما أن ذكر العبد لله تعالى محدث والمذكور غير محدث وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها  
في قوله عز وجل قرأنا عرييا غير ذي عوج قال غير مخلوق والله أعلم (طبي اطباءه تراه) قوله شكل يسع  
ميرور أي مقبول في الشرع بأن لا يكون فاسدا أو عند الله بأن يكون مثابا به والله أعلم (ط) قوله كانت المقدمات  
بين معديكرب جارية أي مملوكة تباع اللبن وتقض المقدمات ثمة قليل له سبحانه الله ونزيبها أتبيع  
أي الجارية اللبن محضرتك وانت واقف عندها كالحارس فما وتقض أي أنت الثمن وهذا لا يليق بمثلك قال  
الطبي رحمه الله تعالى يجوز أن يكون تباع مسندا إلى الجارية على الحقيقة أنكر يسع الجارية وقبض المقدمات  
ثمة فالإنكار متوجه إلى معنى الدائنة أي ارتضي بفعل الجارية الدنية شيئا دنيا ففضله وإن يكون مسندا إلى  
المقدمات على الجواز فالإنكار متوجه إلى البيع والتقضى فقال نعم أي الأمر كذلك وليس به بأس (ق) قوله  
لا ينفع فيه إلا الدينار والدينار قال الطبي رحمه الله تعالى معناه لا ينفع الناس شيء إلا الكسب أو لو تركوه لو تقوا  
في الحرام كما روي عن بعضهم وقيل له أن التكسب يدينك من الدنيا قال ليس أداني من الدنيا لقد صانني عنها  
وكان السلف يقولون اجبروا واكتبوا فانكم في زمان إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه وروى عن  
سفيان وكانت له بضاعة يعلها ويقول لولا هذه لتمنيت بئس البأس أي لجلوني كلنديل يحسون بي أرساخهم  
كنا في شرح الطبي رحمه الله تعالى وقال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما  
افقر أحد إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وزهات مروءة وأعظم من هذه الثلاث - تخفاف

إلى العراق فأتيت أم المؤمنين عائشة فقلت لها يا أم المؤمنين كنت أجزي إلى الشام  
فجوزت إلى العراق فقالت لا تفعل مالك ولتجرك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير له أو يتذكر له رواه  
أحمد وابن ماجه \* وعن \* عائشة قالت كان لآبي بكر غلام يخرج له الخراج  
فكان أبو بكر يأكل من خراجيه فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام  
تدري ما هذا فقال أبو بكر وما هو قال كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية وما أحسن  
الكهانة إلا أنني خدعتك فلتبني فأعطاني بذلك فهذا الذي أكلت منه قالت فأدخل  
أبو بكر يده ففأكل شيء في بطنه رواه البخاري \* وعن \* أبي بكر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا بدخل الجنة جسد غدي بالحرام رواه البيهقي في شعب الإيمان  
\* وعن \* زيد بن أسلم أنه قال شرب عمر بن الخطاب لبنًا وأعجبه وقال للذي سقاه من  
أين لك هذا اللبن فأخبره أنه ورد على ماء قد ساء فإذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون  
فحبوا لي من ألبانها فجعلته في سقائي وهو هذا فأدخل عمر يده فاستقاه رواه البيهقي في  
شعب الإيمان \* وعن \* ابن عمر قال من اشترى ثوبًا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام  
لم يقبل الله تعالى له صلاة ما دام عليه ثم أدخل إصبعه في أذنيه وقال صمتا إن لم يكن  
البي صلى الله عليه وسلم سمعته بقوله رواه البيهقي في شعب الإيمان وقال إسناده ضيف

الناس به قوله كنت أجزي أي كنت أجزي يضاعف ومتاعي إلى الشام ومصر وقولها مالك ولتجرك  
اسم مكان من التجارة أي أي شيء وقع لك وما حصل لك والمعنى ما صنع بتجرك الذي تركته وكانت  
البركة فيه وأو في قوة أو يتذكر له يجوز أن يكون من شك الراوي أو للتوسيع والمراد بالتضيق جند عدم  
الربح وبالتنكر خسران رأس المال بسبب الحوادث وفيه أن من أصاب من أمر مباح خيرا وجب عليه ملازمة  
ولا يعدل عنه إلى غيره إلا لأصناف قوي لأن كلامه ليس لما خلق له والله اعلم (ط) قوله يخرج له مال الخراج  
أي يطلي له الخراج قال الطبري رحمه الله تعالى بتقدير المضاف إليه يكسب له مال الخراج  
والخراج الفرية على البعد عما يكسبه فيجعل لبيد شطرا من ذلك والاستثناء في قوله  
إلا أنني خدعتك مقطوع يعني لم أكن أجيد الكهانة إلا أنني خدعتك والله اعلم (ط) قوله فأدخل أبو بكر يده ففأكل  
لفظ حرمة حيث اجتمعت الكهانة والحديث وقال الطبري رحمه الله تعالى لكونه حلوًا للكاهن لا لمخاضه  
والله اعلم (ق) قوله لم يقبل الله له صلاة قال الطبري كان الظاهر أن يقال لم يكن المعنى لم يكتب الله له صلاة  
مع كونها جزءة مسقطه لتمام الصلاة في المال المنصوبة والله اعلم (ط) قوله إن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يقول

## باب المساهلة في المعاملة

**الفصل الاول** \* عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلاً سمعاً إذا باع وإذا اشترى وإذا اقتضى رواه البخاري \* وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رجلاً كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه فقبل له هل عملت من خير قال ما أعلم قيل له أنظر قال ما أعلم شيئاً غير أنني كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم فأنظر المومير وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة متفق عليه وفي رواية لمسلم نحوه عن عتبة بن عامر وأبي مسعود الأنصاري فقال الله أنا أحق بهذا منك تجاوزاً وعن عبيد \* وعن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياكم وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ثم يمحى رواه مسلم \* وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف منفقة للسلعة محقة للبركة متفق عليه

اسم كان النبي صلى الله عليه وسلم وخبره سمعت ويقول حال وفيه تأكيد وتقرر بما سمعته من صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ من قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مع ما افاده المعنى على أنه من التأكيد والمبالغة والله اعلم (لمحات وطبي)

## باب المساهلة في المعاملة

قال الله عز وجل (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) وقال تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) وقال تعالى (واحسن كما أحسن الله إليك) السبل في الاصل الارض التي ضد الحزن ويطلق على كل شيء مائل الى اليمين والمراد منها المساهلة وعدم المضايقة في المعاملات قوله رجلاً سمعاً اي سهلاً يفتح السنين وسكون الميم على وزن صمب صفة مشبهة فيدل على ثبوت هذه الشبهة في القاموس صحح ككروم جاد كاصح فهو جمع وقوله واذا اقتضى من التقاضي وهو طلب قضاء الحق كالدين ونحوه قوله قيل له ان كان هذا السؤال في القبر عند تنازع ملائكة المذاب والرحمة فالتقدير قبض وادخل القبر وان كان في القيامة فالتقدير قبض فيستحق الله تعالى وقوله هل عملت من خير اي بما ينع الناس وقوله واجازيهم اي افاضام اجازي ديني ودينه تقاضاه والتجاوز للتقاضي وقوله فأنظر بصيئة متكلم من الانظار بمعنى الامهال وقوله فادخله الجنة بان حكم ووعده بذلك او جعل قبره روضة من رياض الجنة وان كان بعد البعث فهو على الحقيقة وقوله انا احق بهذا اي بالتجاوز ومنك خطاب لا بعد وتجاوزوا امر للملائكة قوله وكثرة الحلف بالفتح والسكون وورد على عادة اهل السوق في كثرة الحلف فلا دلالة فيه على جواز قلة الحلف وقوله فانه اي الحلف ينفق بالتشديد او روج السلعة في الحمال ثم يمحى اي ينقص ويذهب البركة في المال ثم على حقيقتها للتراخي زماناً اما في الدنيا او في الآخرة ويجوز ان يحل على التراخي في ارتبة قوله منفقة للسلعة اي موضع لنفاقها ورواجها ومظنة له في الحال ومحقة اي موضع

﴿ وعن \* أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابُوا وَخَسِرُوا مِنْ قَوْمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّسِيلُ وَالْمَنَانُ وَالْمَنْفِقُ سَلَعَتْ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾

### الفصل الثاني \* عن \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَالدَّرَقُطْنِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿ وعن \* قَيْسِ بْنِ أَبِي غَرْزَةَ قَالَ كُنَّا نُسَى فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّامِرَةَ قَمَرًا بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَانَا بِأَمِّهِ هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ فَقَالَ يَأْمُسَرُ التَّجَارُ إِنَّ الْبَيْعَ يَحْضَرُهُ الْفُجُورُ وَالْحَلْفُ فَشُوبُهُ بِالْصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴾ وعن \* عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّجَارُ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فُجَارًا إِلَّا مَنْ أَتَقَى وَبَرَّ وَصَدَّقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْأَيْمَانِ عَنِ الْبَرَاءِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

لنقصان البركة ومظنة له في المال وكلامها على وزن مفعلة ففتح اللام واليمين ( كذا في اللمعات ) وقوله السبل والمنان السبل الذي يركب ازاره ويرسل ثوبه الى الارض خيلاء والمنان الذي يكثر النية بما يوله ويحتج بصنيعه ( كذا في شرح المصاييح للتوربشحي رحمه الله تعالى ) قوله التاجر الصدوق الامين كذا من صيغ المبالغة فنية تنبيه على رعاية الكمال في هاتين الصفتين حتى ينال هذه الدرجة الرفيعة العظيمة وهي مية النبيين والصديقين والشهداء ولم يذكر الصالحين لان التاجر اذا كان صدوقا امينا فهو من الصالحين فلامنى لاحاقه بالصالحين قوله وعن قيس بن ابي غرزة بمجمعه فراه فزاي مفتوحات وقوله كنا نسى على صيغة المجهول للتكلم من التسمية والسامرة بنت جحش السنين الاولى وكسر الثانية جمع مसार بالكسر المتوسط بين البائع والمشتري يكون وقد تاجما يكون مالا عن الامانة والديانة وتسميتهن تجارا لكونهم داخلين فيهم مصاحبين لهم مع شمول التجار للتبائين ايضا والامر بشوب الصدقة يشملهم وقوله ان البسيم يحضره الفؤ والفؤ واللواء ما لا يجتنبه من كلام وغيره ونفى في قوله كسى ودعى ورمي وكلمة لاغية اى فاحشة كذا في التاموس وقوله فشوبوه امر من الشوب بمعنى الخلط اى تصدقوا شيئا ليكون كفارة لذلك فان الفؤ والحلف يوجبان سخط الرب والصدقة تطهر غضبه وان الحسنات ينهين الحسيئات وهو اشارة الى قوله تعالى ( واخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم قوله عبيد بن رفاعه بكسر الراء وقوله فجارا جمع فاجر بمعنى الفاسق والداهي والفجر الانبثاق في المعاصي وما دته لاشق والخروج قوله الا من اتقى الهارم وبر في يمينه وصدق في حديثه ( لمعات ومرقاة )



## ﴿ باب الخيار ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن ﴾ ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار متفق عليه وفي

### ﴿ باب الخيار ﴾

قوله المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى اختلف العلماء في معنى قوله ما لم يتفرقا فذهب جمع الى ان معنى التفرق بالابدان فابتوا خيار المجلس وقالوا سماها المتبايعين وما المتبايعان لان البيع من الاسماء المشتقة من افعل الفاعلين وهي لا تقع في الحقيقة الا بعد حصول الفعل منهم وليس بعد العقد تفرق الا التميز بالابدان وذكروا عن بعض اهل اللغة ان التفرق ما كان بالابدان والافتراق ما كان بالكلام وذهب آخرون الى انها اذا تقادما مع البيع ولا خيار لها الا ان يشترطا وقالوا المراد من التفرق هو التفرق بالاقرار ونظير ذلك من كتاب الله سبحانه قوله ( وان يتفرقا بض الله كلاما من سته ) ومن المعلوم ان الزوج اذا طلق امرأته على مال قبلت ذلك حصل التفرق بينها بذلك وان لم يتفرقا بابدانها ثم ان التفرق بالابدان ليس له حد محدود يعلم واما تسميتهما بالمتبايعين فيصح ان يكون بمعنى التساويين وهو من باب تسمية الشيء بما يؤول اليه او يقرب منه وفي الحديث لا يبيع احدكم على بيع اخيه اي لا يسم على سومه وقد استدل بعض الفقهاء بلفظة المتبايعين على صحة مذهبه فقال حقيقة المتبايعان للتساوي بالبيع وذلك يكون قبل تمام البيع كقولك المتبايعان والمتضاربان وبعد انقضاء البيع يقال للمتبايعان على المجاز والعبرة بها اذا اجتمعت مع المجاز ( واستدلوا ) بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل له ان يفرق صاحبه خشيته ان يستقبله رواء عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه والحديث بتمامه اورده المؤلف في الحسان من هذا الباب واستدل على اهل هذه المقالة من خالفهم بما روي عن نافع في بعض طرق هذا الحديث فكان ابن عمر اذا بايع رجلا فاراد ان لا يقبله قام فشى هنية ثم رجع اليه فقالوا نري ان ابن عمر اشتبه عليه حكم التفرق اهو بالابدان ام بالاقرار فصنع صنيعه ذلك احتياطا ( قلت ) وبما يصح ان يكون سنادا لقولهم ومؤيدا له ان هذا الحديث رواء جماعة عن نافع منهم مالك بن انس وهو اقربهم واعلمهم بالحديث لا سيما بحديث نافع عن ابن عمر ولم ير مالك الخيار بعد تمام العقد ولم يكن لهم مانع وحشاه ان يثم احدا من الصحابة فيما يرويه فلا لم ير تأويل الحديث على مصادق قوله لم يذهب الى ما ذهب ولم يكن ليخالف حديثا صح عنده ( كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) وقال الامام المهام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام اختلف اهل العلم في خيار المتبايعين فقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد ومالك بن انس رضي الله تعالى عنا عنهم اذا عقد بيع بكلام فلا خيار لهما وان لم يتفرقا وروي نحوه عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقال الثوري والليث والشافعي رحمهم الله تعالى اذا عقدا فيما بالخيار ما لم يتفرقا قال ابو بكر قوله تعالى ( لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ) يقتضي جواز الاكل بوقوع البيع عن تراض قبل الافتراق اذا كانت التجارة انما هي الاجاب والقبول في عقد البيع وليس التفرق والاجتماع من التجارة في شيء ولا يسمى ذلك تجارة في شرح ولا لفة فاذا كان الله قد اباح الاكل بعد وقوع التجارة عن تراض فانه ذلك بايجاب الخيار خارج

عن ظاهر الآية غصص لما يشير دلالة (ويدل) على ذلك أيضا قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ) فالزم كل عاقد الوفاء بما عقد على نفسه وذلك عقد قد عقده كل واحد منها على نفسه فيلزمه الوفاء به وفي إثبات الخيار نفي لزوم الوفاء به وذلك خلاف مقتضى الآية (ويدل) عليه أيضا قوله تعالى ( يا أيها الذين إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ) إلى قوله تعالى ( إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها واشهدوا إذا تبايعتم ) ثم أمر عند عدم الشهود بأخذ الرهن وثيقة بالثمن وذلك مأمور به عند عقده البيع قبل التفريق لأنه قال تعالى ( إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ) فأمر بالكتاب عند عقده المداينة وأمر بالكتابة بالعدل وأمر الذي عليه الدين بالإملاء وفي ذلك دليل على أن عقد المداينة قد أثبت الدين عليه بقوله تعالى ( وليلعل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخشى منه شيئا ) فلم يكن عقد المداينة موجبا للحق عليه قبل الافتراق لما قال ( وليلعل الذي عليه الحق ) ولما وعظه بالخس وهو لا شيء عليه لأن ثبوت الخيار له يمنع ثبوت الدين للبائع في ذمته وفي إيجاب الله تعالى الحق عليه بمقد المداينة في قوله تعالى ( وليلعل الذي عليه الحق ) دليل على نفي الخيار وإيجاب الثبات ثم قال تعالى ( واستشهدوا شهيدين من رجالكم ) تحسينا للعلم واحتياطاً للبائع من جوعد المطلوب أو موته قبل أدائه ثم قال تعالى ( ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا ) ولو كان لما الخيار قبل الفرقة لم يكن في الأشهاد احتياط ولا كان أقوم للشهادة ثم قال ( واشهدوا إذا تبايعتم ) وإذا هي الوقت فاقضى ذلك الأمر بالشهادة عند وقوع التبايع من غير ذكر الفرقة ثم أمر برهن مقبوض في السفر بدلا من الاحتياط بالأشهاد في الحضر وفي إثبات الخيار إبطال الرهن إذ غير جائز إعطاء الرهن بدين لم يجب به فدللت الآية بما تضمنته من الأمر بالأشهاد على عقد المداينة وعلى التبايع والاحتياط في تحصيل المال تارة بالأشهاد وتارة بالرهن أن العقد قد أوجب ملكا للبيع للمشتري وملك الثمن للبائع بغير خيارهما إذا كان إثبات الخيار نائبا لمعاني الأشهاد والرهن اه ثم قال رحمه الله تعالى ( ويدل ) على أن الرضى بالعقد هو الموجب للملك اغتياق الجميع على وقوع الملك لكل واحد منها بد افتراق وبطلان الخيار به وقد علمنا أنه ليس في الفرقة دلالة على الرضى ولا على شيء لأن حكم الفرقة والبقاء في المجلس سواء في نفي دلالة على الرضى فلما أن الملك إنما وقع بالرضى بديا بالعقد لا بالفرقة وأيضا فإنه ليس في الأصول فرقة يتعلق بها تحريك وتصحيح العقد بل في الأصول أن الفرقة إنما تؤثر في فسخ كثير من العقود من ذلك الفرقة عن عقد الصرف قبل القبض وعن السلم قبل القبض لرأس المال وعن الدين بالدين قبل تعيين أحدهما فوقع الفرقة مؤثرا في تصحيح العقد خارج عن الأصول (ويدل) على نفي خيار المجلس قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه فأحل له الملك بطيبة من نفسه وقد وجد ذلك بمقد البيع فوجب بمقتضى الخبر أن يحل له (ويدل) عليه نهي النبي ﷺ عن بيع الطعام حتى يجري فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فأباح بيعه إذا جرى فيه الصاعان ولم يشترط فيه الافتراق فوجب على ذلك أن يجوز بيعه إذا اكتأله من بائعه في المجلس الذي تعاقد فيه ومثل ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه فأجاز بيعه بعض القبض ولم يشترط فيه الافتراق (ويدل) عليه أيضا قول النبي ﷺ من باع عبدا وله مال فإله للبائع إلا أن يشترط المبتاع ومن باع نخلا وله ثمرة فثمرته للبائع إلا أن يشترط المبتاع فجعل الثمرة ومال العبد للمشتري بالشرط من غير ذكر التفريق فدل ذلك على وقوع الملك للمشتري بنفس العقد (ويدل) عليه أيضا قوله صلى الله عليه وسلم في حديثين يجرى ولد والله لا أن يحمدهم لو كان فيشترى فيمضه واضق

رَوَايَةُ مُسْلِمٍ إِذَا تَبَاعَعَ التَّابِعَانِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مِنْ بَيْعِهِمَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَكُونَ  
بَيْعَهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَإِذَا كَانَ بَيْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَقَدْ وَجِبَ ، وَفِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ  
مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَخْتَارَا وَفِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَيْهِ أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ أَخَذْتُ بِدَلٍّ أَوْ يَخْتَارَا

الفقيه على انه لا يحتاج الى استئناف عتق بعد الشرى وانه متى صح له الملك عتق عليه فالتبني صلى الله عليه وسلم  
اوجب عتقه بالشرى من غير شرط الفقرة (ويدل) عليه من جهة النظر ان المالك قد يطول ويقصر نوا علقنا  
وقوع الملك على خيار المجلس لاوجب بطلانه لجهاة مدة الخيار التي علق عليه وقوع الملك الا يرى انه لو باعه  
بيعا تابا وشرطا الخيار لما بمقدار قود فلان في مجلسه كان البيع باطلا لجهاة مدة الخيار التي علق عليه صحة العقد واما علم  
وقال حجة الله على العالمين الشيرازي رحمه الله تعالى في رد المحتار انه لا بد من قاطع ، من حق كل  
واحد من صاحبه ويرفع خيارهما في رد البيع ولولا ذلك لاضر احدهما صاحبه ولتوقف كل عن التصرف فيما  
ييده خوفا ان يستقبلها الاخر وهما شيء آخر وهو اللفظ المبر عن رضا العاقدين بالتقيد وعزمها عليه ولا  
جائز ان يجعل القاطع ذلك لان مثل هذه الالفاظ يستعمل عند التفاوض والمساومة اذ لا يمكن ان يتروا  
الا باظهار الجزم بهذا القدر وايضا فلان العامة في مثل هذا تمثال الرغبة من قلوبهم والفرق بين لفظ  
دون لفظ حرج عظيم وكذلك الناطقي فانه لا بد لكل واحد ان يأخذ ما يطلبه على انه يشتري لينظر فيه  
ويتأمله والفرق بين اخذ واخذ غير يسير ولا جائز ان يكون القاطع شيئا غير ظاهر ولا اجلا بعيدا يوما ذا  
فوقه اذ كثير من السلع انما يطلب لينفع به في يومه فوجب ان يجعل ذلك التفرق من مجلس العقد لان المادة  
جارية بان العاقدين يجتمعان للعقد ويتفرقان بعد انتمائه ولو تفحصت طبقات الناس من العرب والعجم رأيت اكثرهم  
يرون رد البيع بعد التفرق جورا وظلما لا قبله اللهم الا من غير فطرته وكذلك الشرائع الالهية لا تنزل الا  
بما قبله غيوس العامة قبول اوليا ولما كان من الناس من يتسلل بعد العقد يرى انه قد ربح ويكره ان يستقبله  
صاحبه وفي ذلك قلب الموضوع - جعل النبي صلى الله عليه وسلم النبي عن ذلك فقال ولا يحل له ان يفارق صاحبه  
خشية ان يستقبله فوظفتم ان يكونا على رسما ويتفرق كل واحد على عين صاحبه (كذا في حجة الله  
البالغة) والحق عندي والله اعلم وعلمه اتم واحكم ان العقد يتم برضاء المتعاقدين بالمبادأة وان لم يفرقا عن  
مكانها كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن راض  
منكم) وقوله تعالى (واشدوا اذا تباعتم) وقد سبق وجه الاستدلال مفصلا واما التفرق بالابدان فهو محمول  
على الاستحباب والاستحسان تحميئا للمعاملة مع المسلم لا على الوجوب او هو محمول على الاحتياط للخروج عن  
الخلاف كما ذهب اليه جماعة من العلماء رحمهم الله تعالى والله اعلم قوله الا يبيع الخيار كروا فيه وجوها (احدها)  
انه مستثنى من مفهوم النية لان مفهومه انها اذا تفرقا سقط الخيار وازم العقد لا يبيع الخيار يبيع شرطية الخيار  
فان الخيار باق الى ان يضي الاجل وهذا التوجيه جار على المذهبين (وثانيها) انه مستثنى من اصل الحكم والمضاف  
عنون من قوله يبيع الخيار اي يبيع اسقاط الخيار ونفيه اي الخيار ثابت الا اذا شرط عدم الخيار (وثالثها)  
ان معناه الا يبيع يقول احد المتبايعين للآخر استر فيقول اخترت فانه يسقط الخيار وان لم يفرقا وهذا الوجهان  
انما يناسبان المذهب الاول فانهم وقوله او يكون يبيعا عن خيار روي بالنصب بجمل او بمعنى الا ان والرفع  
بمعناها الاولى وهذا القول في مكان قوله الا يبيع الخيار في الرواية السابقة وهو يحتمل الوجهين الآخرين

﴿ وعن حَكِيمِ بْنِ حَزَائِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمَانُ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنَّ صَدَقًا وَبَيْنًا بَوْرَكَ لَهَا فِي يَمِينِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا عُمَتْ بَرَكَةُ يَمِينِهِمَا مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾ وعن أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَخْذَعُ فِي الْبُيُوعِ فَقَالَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَابَةَ فَكَانَ الرَّجُلُ يَقُولُهُ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** ﴿ عن عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْيَمَانُ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَفَقَةً خِيَارٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ رَوْاهُ الزُّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَفَرَّقَنَّ اثْنَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

من الوجوه الثلاثة المذكورة فيه لا الوجه الاول لا ابتناء قوله فاذا كان بيعا عن خيار فقد وجب لانه على تقدير خيار الشرط يجب البيع وقوله او يخار او في رواية للترمذي وكذا في المتفق عليه او يقول احدهما لصاحبه اختر لا يحتمل الا الوجه الثالث لان حملها على خيار الشرط وفي اخبار المشتري مثلا وبين العيب ان كان في السلمة وصديق المشتري في قدر الثمن مثلا وبين العيب ان كان في الثمن ويحتمل ان يكون الصدق والبيان بمعنى واحد وذكر احدهما تأكيدا للآخر قوله عمت بركة يمينها يحتمل ان يكون على ظاهره وان شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فحق بركته وان كان المصدق مأجورا والكاذب مأثورا ويحتمل ان يكون ذلك مختصا بوقوع منه التدليس والعيب دون الآخر ورجحه ابن ابي جرة وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب والحث على منه وانه سبب لهلاك البركة وان عمل الآخرة يحصل خبري الدنيا والآخرة (كذا في فتح الباري) قوله قتل لا خيلابة ذهب بعض العلماء الى انه خاص في امر ذلك الرجل وهو حبان بن منقذ بن عمرو الانصاري المازني رضي الله عنه وذهب بعضهم الى انه عام في كل صفقة بين فيها الغبن واكثر العلماء على ان البيع اذا صدر عن المتبايعين عن رضاه وكانا ممن يصح تصرفهم فانه صحيح لا مرجع منه بطل الغبن وتاويل الحديث على ذلك ان نقول لقته النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيع فيقطع به صاحبه على انه ليس من ذوي البسائر في معرفة السلع ومقادير القيمة فيها فيمتنع بذلك عن مظان الغبن ويرى له كما يرى لنفسه وكان الناس في ذلك الزمان احماء بان يمينوا اخام المسلم وينظروا له اكثر مما ينظرون لاصهم والخلافة مصدر قولك خليت الرجل اذا خدعته (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله خشيته ان يستقبله علة للفارقة المنفية يعني ينبغي لكل واحد ان يتوقف في المجلس ولا يستعجل في القيام نظرا لصاحبه لعله يقبل البيع وهذا القول بظاهره يدل على ثبوت خيار المجلس الا ان يقال ذلك ليطلع على عيب فيقول والله اعلم (كذا في السمات) قوله

**الفصل الثالث** ﴿عن جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ أَعْرَابِيًّا بَعْدَ الْبَيْعِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ﴾

﴿باب الربا﴾

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر اعرابيا اي بدويا بعد البيع اي بعد تحققه بالايجاب والتبول قال الطبري رحمه الله تعالى ظاهره على منذهب ابي حنيفة لانه لو كان خيار المجلس ثابتا بالتقد كان التخير عبثا والجواب ان هذا مطلق يحمل على المقيد كما سبق في الحديث الاول من الباب اه والظاهر ان يقال هذا نص دافع للفتاوى فيه اول الباب وانه تعالى اعلم بالصواب (ق)

﴿باب الربا﴾

قال الله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة ) وقال تعالى ( والذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الله الربا ) وقال الله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكنم رؤس اموالكم لا تضلحون ولا تضلحون ) وهو مقصور واصله الزيادة والمادة حيث تصرف لذلك قال الله تعالى ( وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ) اي علت وارتفعت وقال تعالى ( ان تكون امة هي اربى من امة ) اي اكثر وازيد عددا وقال سبحانه ( كمثل جنة بربوة ) اي بمكان عال مرتفع وقال تعالى ( وما آتيتكم من ربي ليربو في اموال الناس ) فهو من ربا يربو وهو يكتب بالالف لكونه مقصورا وبالياء لكسرة اوله وكتبوه في المصحف بالواو ( كذا في المعاني ) اعلم ان الربا نوعان جلي وخفي ( فالجلي ) حرم لما فيه من الضرر العظيم ( والخفي ) حرم لانه ذريعة الى الجلي - فنحريم الاول قصدا وتحريم الثاني وسيلة ( فلما الجلي ) قربا للنسيئة وهو الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية مثل ان يؤخر دينه وزيده في المال وكما اخره زاد في المال حتى تصير المائة عنده آلافا مؤاةة وفي الغالب لا ينزل ذلك الا معمد محتاج فاذا رأى ان المستحق يؤخر مطالبته ويصبر عليه زيادة يذلها يتكلف بذلك ليفتدي من اسر المطالبة والجس ويدافع من وقت الى وقت فيشتد ضرره وتنظم مصيبتة ويلاوه الدين حتى يستغرق جميع موجوده فيربو المال على المحتاج من غير شع يحصل ويزيد مال المرابي من غير شع يحصل منه لآخيه فيا كل سال اخيه بالباطل ويحصل اخوه على غاية الضرر فمن رحمة ارحم الراحمين وحكمته واحسانه الى خلقه ان حرم الربا ولمن آكله وموكله وكتبه وشاهده وآذن من لم بدعه بحربه وحرب رسوله ولم يحبه مثل هذا الوعيد في كبيرة غيره ولهذا كان من اكبر الكبائر ( وسئل الامام احمد ) عن الربا الذي لا شك فيه فقال هو ان يكون له دين فيقول له اتقضي ام تربي فان لم يقضه زاده في المال وزاده هذا في الاجل وقد جعل الله سبحانه وتعالى الربا ضد الصدقة فللمرابي ضد المتصدق قال الله تعالى ( يحق الله الربا ويربي الصدقات ) وقال تعالى ( وما آتيتكم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فالولئك هم المضعفون ) فهي الله سبحانه وتعالى عن الربا اتي هو ظلم للناس وامر بالصدقة التي هي احسان اليهم وفي الصحيحين من حديث

**الفصل الاول** عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء رواه مسلم \* وعن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمِلح بالمِلح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد رواه مسلم \* وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة

ابن عباس عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما الربا في النسيئة ومثل هذا يراد به حصر الكمال وان الربا الكلام انما هو في النسيئة كما قال تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون - الى قوله اولئك هم المؤمنون حقا ) وكقول ابن مسعود انما العالم الذي يغشى الله - ( واما ربا الفضل ) فتعريمه من باب سد الذرائع كما صرح به في حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبعوا الدم بالبرهمن فاني اخاف عليكم الرما والرما هو الربا - فمنهم من ربا الفضل لما يخافه عليهم من ربا النسيئة وذلك انهم اذا باعوا درهما بدينارين ولا يفعل هذا الا للثاوت التي بين النوعين اما في الجودة واما في السكة واما في الثقل والحفة وغير ذلك تدرجوا بالبيع للمحل فيها الى الربح المؤخر وهو عين ربا النسيئة وهذه ذريعة قريبة جدا فمن حكمة الشارع ان سد عليهم هذه الذريعة ومنهم من يبيع درم بدينارين هدا ونسيئة فهذه حكمة مقولة مطابقة للقول وهي تسد عليهم باب المفسدة ( كذا في اعلام الموقعين ) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحمن قس الله سره اعلم ان الربا على وجين ( حقيقي ) و ( محمول عليه ) ( اما الحقيقي ) فهو في الدين وقد ذكرنا ان فيه قلبا لموضوع للمعاملات وان الناس كانوا منهمكين فيه في الجاهلية اشد انهماك وكان حدث لاجله عاربات مستطيرة وكان قلباه يدعو الى كثيره فوجب ان يسد بابيه بالكلية ولذلك نزل القرآن في شأنه ما نزل ( والثاني ) ربا الفضل والاصل فيه الحديث المتفق النذهب بالذهب الحديث وهو مسمى ربا تليظا وتشبيها له بالربا الحقيقي وبه يفهم معنى قوله **عنه** لا ربا الا في النسيئة ( اي القرض والدين ) ثم كثر في الشرع استعمل الربا في هذا المعنى حتى صار حقيقة شرعية فيه ايضا والله اعلم ( حجة الله البالغة ) قوله آكل الربا اي اخذه وموكله اي معطيه وكاتبه وشاهديه للاعانة على الحرام قال الله تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقوله هم سواء اما ان يراد المساواة في اصل الاثم وان كان يتفاوت او في المقدار ايضا والله اعلم قوله مثلا بمثل اي في المقدار سواء بسواء تأكيد له وهذا الحديث هو الاصل في باب الربا فانه صلى الله عليه وسلم ذكر الاشياء الستة وترك ما سواها على القياس فقام المجتهدون واستنبطوا الملتحافا للظاهرة فانهم لا يميزون الربا فيما سواها فصدنا القدر والجنس وكذا في القول الاشهر عن احمد وعند الشافعي الطعم والتمنية وعند مالك الطعم والادخار وقد عرف تفصيل ذلك والمسائل للفرقة عليه في كتب الفقه وقوله فيعوا كيف شئتم اي متساويا او متفاضلا وقوله اذا كان يدا يدا

وَالْبَرْبُ بِالْبَرْبِ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْتَمَرُ بِالتَّمْرِ وَالْيَلْحُ بِالْيَلْحِ مَثَلًا يَمَثُلُ بَدَأَ يَدَ فَمَنْ زَادَ  
أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى - الْأَخَذُوا الْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مَثَلًا يَمَثُلُ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ  
وَلَا تَبِعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مَثَلًا يَمَثُلُ وَلَا تُشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِعُوا مِنْهَا غَائِبًا  
بِنَاجِزٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَبِعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا وَزْنًا يوزن  
\* وعن \* مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مَثَلًا يَمَثُلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبَاً وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالْوَرِقُ بِالْوَرِقِ رِبَاً وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالْبَرْبُ بِالْبَرْبِ رِبَاً  
الْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبَاً وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ وَالْتَمَرُ بِالتَّمْرِ رِبَاً وَالْأَهَاءُ وَهَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
\* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى  
خَيْبَرٍ فَبَاءَهُ تَمْرَ جَنْبٍ فَقَالَ أَكُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ

احتراز عن التيسير فانه لا يجوز وان اختلف الجنس قوله قد ارى اي انى بار با قوله ولا تشفوا بضم التاء  
وكسر الشين وتشديد الفاء من الشف بالكسر الزيادة ويجبى بمعنى نقصان ايضا والاول يتعدى بجلى والثاني  
بمن والضمير في ضما للذهب وهو قد يؤث وقوله ولا تبعوا الورق في القاموس الورق مثله وككف  
وحل الدرهم المضروبة والمراد بالناجز الحاضر والتقد من انجاز الوعد وهو احتراز عن التيسير  
وقوله الا وزنا يوزن اي مثلا يمثله قوله الطعام بالطعام مثلا يمثله خض الطعام في هذا الحديث باله كرمنا  
اقتضاء من المقام وليس خصوصاً كما جاء في حديث آخر من ذكر الاشياء الستة قوله الا هاء وهاء هاء صوت  
بمعنى خذ اي كل واحد من متولي عقد الصرف يقول لصاحبه خذ فيتقاضى قبل التفرق عن المجلس فهو حال  
بتقدير القول تقديره الا مقولا عنده من المتباينين هاء وهاء اي الاصل التقاضى قال في المشارك الا هاء وهاء  
كذا قيدها عن متقي شيوخنا وكذا يقوله اكثر اهل العربية واكثر شيوخ اهل الحديث يروون ها وها  
مقصورين غير مهموزين وكثير من اهل العربية ينكرونه ويأبون الا المد وقد حكى بضمهم القصر واجازوه  
واختلف في معنى الكلمة قيل معناها هاك فابذل للكاف همزة والقيمت حركتها عليها عندهم منه ما وحلف الكاف  
عندهم قصر اي خذ وكان كل واحد منها يقول ذلك لصاحبه وقيل معناه هاك وهات اي خذ واعط قال صاحب المين  
هي كاه تستعمل عند المناولة ويقال للزئذ على هذا هاء بالكسر كما يقول هالك وفيه (لغة ثالثة) هامة مصورة مهموز  
مثل خف والاشي هامي كلها صرفت مثل المين مثل خلف (ولغة رابعة) هاء بالكسر لتعبر  
والاشي الا انك تزيد للاثي ياء فتقول هامي مثل هات وهاتي كلها صرفت مثل المين مثل الراعي  
(ولغة خامسة) يقول هاءك محموداً جده كاف وتكسرهما للمؤنث (كذا في اللمعات) قوله استعمل رجلا اي  
جعله عاملاً على خير فباء بمر جنب بالاضافة وعندها وهو الاصح وهو نوع جيد من انواع التمر يقال اي النبي

الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بَعِ الْجَمْعَ بِالْأَرْبَاعِ ثُمَّ أَتَعَ  
بِالْأَرْبَاعِ جَنِيًّا وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ مِثْلُ ذَلِكَ مَتَّقْ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَ بِلَالٌ إِلَى

صلى الله عليه وسلم أكل تمر خير هكذا أي مثل هذا الجيد قال لا وانه يا رسول الله أنا لأخذ الصاع من هذا  
بالصاعين أي غيره تارة والصاعين بالثلاث تارة فقال لا تفعل بع الجمع هو كل نوع من التمر لا يعرف اسمه أو  
تمر رديء أو تمر مخلوط من من أنواع متفرقة بالدرهم أي مثلاً ثم ابتاع أي اشتري بالدرهم جنياً وقال أي النبي  
صلى الله عليه وسلم في الميزان أي فيما يوزن من الرويات إذا احتيج إلى بيع بعضها ببعض مثل ذلك بالرفع على  
أنه مبتدأ مؤخر وفي بعض النسخ بالنصب على أنه صفة مصدر محذوف أي قال فيه قولاً مثل الذي قاله في الكيل  
من أن غير الجيد يباع ثم يشتري بثمنه الجيد ولا يؤخذ جديدي مع تفاوتها في الوزن وانحادها في الجنس قال  
الثوري رحمه الله تعالى هذا الحديث مما يستدل به الحنفية على منعه من أن يذكر في هذا الحديث الكيل والوزن  
قال الطبري رحمه الله تعالى وتوجه استدلالهم أن علة الرأى في الأصناف المذكورة في حديث عبادة السكيلي  
والوزن لا الطعم والتقد لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما بين حكم التمر وهو المكيل الحق به حكم الميزان ولو  
كانت العلة التذنية والمطومية لقول وفي التقدير ذلك (ق) قال البدر الضعيف عفا الله عنه قال الله عز وجل  
(ويل للمطففين الذين إذا اكتاثوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخشرون) فهذا تهديد شديد  
ووعيد أكيد على نفس المكيال والميزان خفية وتدليساً لئلا تعالى العافية منه كما امرم الله تعالى في معاملتهم  
الناس بأن يوفوا الكيل والميزان في قوله تعالى (واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها)  
وفي كتاب الجامع لأبي عيسى الترمذي من حديث الحسين بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى  
عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكيل والميزان إنكم ولستم أمراً هلكتم فيه الأمم السابقة  
قبلكم ثم قال لا تنرفعو مرفوعاً إلا من حديث الحسين وهو ضعيف في الحديث وقد روي بإسناد صحيح عن  
ابن عباس موقوفاً وقال تعالى إخباراً عن شعيب الذي يقال له خطيب الأنبياء لفصاحة عبارته وجزالة موعظته  
(قال يا قوم أعبداؤكم ما لكم من الله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فآفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا  
الناس أشيائهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين) فذكر الكيل والوزن  
في هذه الآيات والأمر بإيفاءهما والنهي عن بخسها يقوي التعليل بالكيل والوزن وروى الدارقطني عن أنس  
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما وزن مثل مثلاً إذا كان نوعاً واحداً وما كيل مثل مثلاً  
إذا كان نوعاً واحداً انتهى فهذا أصح وأدل على ما علل به إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأخرج  
الإمام الطحاوي رحمه الله تعالى عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب  
بالذهب وزناً بوزن والفضة بالفضة وزناً بوزن والبر بالبر مثلاً مثلاً وفي رواية عنه رضي الله تعالى عنه والبر  
بالبر كيلاً بكيل الحديث وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا الذهب بالذهب  
ولا الورق بالورق إلا وزناً بوزن مثلاً مثلاً سواء بسواء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب وزناً بوزن مثلاً مثلاً فين زاد فهو ربي وعن فضالة بن أبي عبيد  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبعوا الذهب بالذهب إلا وزناً بوزن وعن أبي قيس قال كتب  
أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه إلى أمراء الأجناد حين قسم الشام أما بعد فانكم قد هبطتم أرض الربوا



النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِّ بَرِّئِي فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا  
قَالَ كَانَ عِنْدَنَا تَمْرٌ رَدِّي فَبِعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ فَقَالَ أَوْهَ عَيْنُ الرَّبِّ أَعَيْنُ الرَّبِّ لَا تَقْلُ  
وَلَكِنْ إِذَا أُرِدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ فَبِعِ التَّمْرَ بِبَيْعٍ آخِرْتُمْ أَشْتَرِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عَبْدُ قُبَايْعِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْوَجْرةِ وَلَمْ يَشْرُأْهُ  
عَبْدٌ فَبَاءَ سَيِّدُهُ يُرِيدُهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنِيهِ فَأَشْتَرَاهُ بِعَدَيْنِ أَسْوَدَيْنِ

فَلَا تَتَّبِعُوا النَّهْبَ بِالنَّهْبِ وَلَا وَزْنَ بِالْوَرَقِ وَلَا وَزْنَ بِالْوَرَقِ وَلَا الطَّعَامَ بِالطَّعَامِ إِلَّا كَيْلًا  
بِكَيْلٍ قَالَ أَبُو قَيْسٍ قَرَأْتُ كِتَابَهُ ( كَذَا فِي تَرْجُومَتِي الْأَثَرِ ) فَهَذِهِ الرِّوَايَاتُ كُلُّهَا تَعْمَلُ عَلَى أَنَّ عِلَّةَ الرَّبِّ فِي  
الْإِسَافِ إِنَّمَا هُوَ الْكَيْلُ وَالْوَزْنُ وَاتِّحَادُ الْجِنْسِ وَفِي صَحِيحِ سَلَمٍ إِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْإِسَافُ فَبِعُوا كَيْفَ شِئُوا  
وَفِي النَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّمْرِ وَالْخِنْطَةِ وَالْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ  
وَالْمَلْحِ بِالْمَلْحِ يَدَا يَدٍ فَمَنْ زَادَ قَدَرِي إِلَّا مَا اخْتَلَفَتْ الْوَانَةُ ( أَيْ أَنْوَاعُهُ ) وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى إِنَّمَا الْخَفِيفَةُ فَمَدَّهُمْ فِي اعْتِبَارِ الْمَكِيلِ وَالْمُوزُونِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّحْلِيلِ بِإِذَاقِ الصَّنْفِ وَإِذَاقِ  
الْقَدْرِ وَعَلَى التَّحْرِيمِ بِإِذَاقِ الصَّنْفِ وَإِخْلَافِ الْقَدْرِ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا لَمْ يَخِرْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي  
سَعِيدٍ وَغَيْرِهِ إِلَّا كَيْلًا بِكَيْلٍ يَدَا يَدٍ رَأَوْا أَنَّ التَّقْدِيرَ اعْنَى الْكَيْلَ أَوْ الْوَزْنَ هُوَ الْمَوْثُرُ فِي الْحُكْمِ كَتَأْثِيرِ الصَّنْفِ  
وَرُبَّمَا احْتَجَوْا بِأَحَادِيثَ لَيْسَتْ مَشْهُورَةً فِيهَا تَبْيِيهُ قَوْسِي عَلَى اعْتِبَارِ الْكَيْلِ وَالْوَزْنِ مِنْهَا أَنَّهُمْ رَوَوْا فِي بَعْضِ  
الْأَحَادِيثِ الْمُتَضَمِّنَةِ عَلَى الْمَسْمِيَّاتِ الْمُتَعَصِّفِ عَلَيْهَا فِي حَدِيثِ عِبَادَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ زِيَادَةً وَهِيَ كَذَلِكَ مَا يَكُنَّ  
وَيُوزَنُ وَفِي بَعْضٍ وَكَذَلِكَ الْمِكْيَالُ وَالْمِيزَانُ وَهَذَا نَصٌّ لَوْ صَحَّتِ الْأَحَادِيثُ وَلَكِنْ إِذَا تَوَلَّى الْأَمْرَ مِنْ طَرِيقِ  
الْمَنْعِ ظَهَرَ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ أَنَّ عَلَيْهِمْ أَوَّلِي الْمَلَلِ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَبَدِ ) قَوْلُهُ بِشَرِّ بَرِّئِي بَشَحْ مَوْحِدَةٌ  
وَسَكُونُ رَأْيٍ فِي آخِرِهِ يَاءٌ مُشَدَّدَةٌ وَهُوَ مِنْ أَجْوَدِ التَّمْرِ فَقَالَ أَوْهَ بَشَحْ الْمِيزَةَ وَتَشْدِيدُ الْوَاوِ وَسَكُونُ الْمَاءِ فِي  
الْأَصُولِ الْمُتَعَدَّةِ وَهِيَ كَلِمَةٌ تَحْسُرُ وَتَدَامَى عَلَى لُحُوقِ ضَرْرٍ بِأَحْدِمْ لَمَلَةٍ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ سَكُونُ الْوَاوِ وَكُسْرُ الْمَاءِ فِي الْبَايَةِ  
هِيَ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الرَّجُلُ عِنْدَ الشَّكَايَةِ وَالنُّوحِ وَهِيَ سَاكِنَةُ الْوَاوِ وَمَكْسُورَةُ الْمَاءِ وَرُبَّمَا قُلِبُوا الْوَاوِ فَتَقَالُوا  
أَمْ مِنْ كَذَا وَرُبَّمَا شَدُّوا الْوَاوِ وَكُسْرُهَا وَسَكُونُ الْبَاءِ وَبَعْضُهُمْ يَشَحُّ الْوَاوِ وَالتَّشْدِيدُ وَقَوْلُهُ عَيْنُ الرَّبِّ أَيْ قَالُوا  
الرَّبِّ الْمُهْرَمِ عَيْنُ الرَّبِّ كَرَّرَهُ تَأْكِيدًا وَتَشْدِيدًا قَوْلُهُ جَاءَ عَبْدُ قُبَايْعِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِيزَةِ  
ضَمَّنَ بَاعَ مَعْنَى عَاهَدَ فَعَاهَدَهُ بَعْلِي وَلَمْ يَشْرُأْ وَيَوْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ عَبْدٌ فَجَاءَ سَيِّدُهُ يُرِيدُهُ  
أَيْ يَطْلُبُهُ أَوْ يُرِيدُ خِصْمَتَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنِيهِ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْحَدِيثِ مَا كَانَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَحْصَانِ الْمَأْمُورَ كَرِهَ أَنْ يَرُدَّ الْمَيْدَ خَائِبًا مِمَّا قَصَدَ مِنَ الْمِيزَةِ وَمِلَازِمَةِ  
الصَّحَّةِ فَاشْتَرَاهُ بِبَيْعَيْنِ أَسْوَدَيْنِ دَلَّ عَلَى أَنَّ بَيْعَ غَيْرِ مَالِ الرَّبِّ يَجُوزُ مُتَضَافًا فِي شَرْحِ السَّنَةِ الْعَمَلِ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ  
الْعِلْمِ كُلِّهِمْ أَنَّهُ يَجُوزُ بَيْعُ حَيَوَانَاتٍ بِحَيَوَانَاتٍ قَدْ سَوَاهُ كَانَ الْجِنْسُ وَاحِدًا أَوْ مُخْتَلَفًا اشْتَرَى رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ  
بَعِيرًا بِعَيْرَيْنِ فَاعْطَاهُ أَحَدَهُمَا وَقَالَ آتَيْكَ بِالْآخِرِ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَعِنْدَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ كَانَ مَا كُرِيَ لِلْعَمَلِ  
لَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ الشِّرَاءُ لِلْبَيْعِ وَإِنْ كَانَ الْجِنْسُ مُخْتَلَفًا وَاخْتَلَفُوا فِي بَيْعِ الْحَيَوَانَاتِ بِالْحَيَوَانَاتِ نِسْبَةً فَتَمَّتْ جَمَاعَةُ  
مَنْ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانَاتِ بِالْحَيَوَانَاتِ نِسْبَةً قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَجْهٌ عِنْدِي أَنَّهُ إِنَّمَا

نهي عما كان نسيته في الطرفين فيكون من باب الكالي بالكالي بدليل قول عبد الله بن عمرو بن العاص النبي في آخر الباب وهذا بين لك ان النبي عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته انما هو ان يكون نسي في الطرفين جمعا بين الحديين وخصصه في بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم روي ذلك عن علي وابن عمر وهو قول الشافعي (واحتجوا) بما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجهز جيشا فنضدت الابل فامرهم ان يأخذ من قلائص الصدقة وكان يأخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة وفيه دليل على جواز بيع السلم في الحيوان (ق) وقال الحافظ البني رحمه الله تعالى قال الثوري والكوفيون واحمد لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسيته اختلفت اجناسها او لم تختلف (واحتجوا) في ذلك بما رواه الحسن بن حمزة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته وقال الترمذي باب ما جاء في كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيته ثم روي حديث حمزة هذا وقال هذا حديث حسن صحيح وصحاح الحسن من حمزة صحيح هكذا قال علي بن المديني وغيره والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في بيع الحيوان بالحيوان نسيته وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر رضي الله تعالى عنهم (قلت) (حديث ابن عمر) اخرجه الترمذي في كتاب المثل حدثنا محمد بن عمرو المديني عن زياد بن جبير عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (وحديث جابر) اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الاشج عن حفص بن غياث وابي خالفه عن حجاج عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالحيوان بالحيوان واحد باثنين يدا بيد وكرهه نسيته (وحديث ابن عباس) اخرجه الترمذي في المثل حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا عبد بن حميد هو الاحمرى عن معمر بن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (فان قلت) قال البيهقي بعد تخريج حديث حمزة اكثر الحفاظ لا يثبتون صحاح الحسن من حمزة في غير حديث الحقيقة (قلت) قول الحافظين الكبيرين المجتهدين الترمذي وعلي بن المديني كاف في هذا مع انها مثبتان والبيهقي ينقل النبي فلا يفيد شيئا (فان قلت) حديث ابن عمر قال فيه الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث فقال انما يروى عن زياد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا (قلت) رواه الطحاوي موصولا باسناد جيد قال حدثنا محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ وعبد الله بن محمد بن حشيش وابراهيم بن محمد الصيرفي قالوا حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن دينار عن موسى بن عبيد عن زياد بن جبير عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (قلت) قال البيهقي هذا الحديث ضعيف بمحمد بن دينار الطاحي البصري عاروي عن ابن معين انه ضعيف (قلت) البيهقي لتحامله على اصحابنا يثبت بما لا يثبت وقد روى احمد بن ابي خيثمة عن ابن معين انه قال ليس به بأس وكذا قاله النسائي وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدي حسن الحديث فان قلت حديث جابر فيه الحجاج بن ارطاة وهو ضعيف قلت قال ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الذهبي في الميزان احد الاعلام على ابن وحديثه روى له مسلم مقرونا بغيره وروي له الاربعة فان قلت حديث ابن عباس قال فيه البيهقي انه عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسل قلت اخرجه الطحاوي من طريقين متصلين واخرجه البزار ايضا متصلا ثم قال ليس في هذا الباب حديث اجل اسنادا منه وهذه الاحاديث مع اختلاف طرقها يؤيد بعضها بعضا ويرد قول القائل انه لا يثبت الحديث في بيع الحيوان بالحيوان نسيته (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى

وَلَمْ يُبَيِّعْ أَحَدًا بَعْدَهُ حَتَّى يَسْأَلَ أَعْبَدَهُ أَوْ حُرَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ مِنَ التَّمْرِ لَا يُمْكِنُ مَكِيلَتُهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى مِنَ التَّمْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* فَضَالَةَ بْنِ أَبِي عَيْدٍ قَالَ أَشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرٍ قِلَادَةً بِأَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ فَقَصَصْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ أَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

## الفصل الثاني \* عن \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَمْ يَخْلَفِ الْعُلَمَاءُ فِي جَوَازِ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ مَتَافَضًا إِذَا كَانَ يَدًا يَدًا وَإِنَّمَا إِذَا كَانَ نَسْتَةً فَمِنْ أَحْمَدَ ثَلَاثُ رَوَايَاتٍ (أَحَدُهَا) الْجَوَازُ مُطْلَقًا (وِثَانِيَا) الْمَنْعُ مُطْلَقًا (وِثَالِثَا) أَنَّهُ كَانَ مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ لَمْ يَحْزِ بِبَيْعٍ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ نَسًا وَإِنْ كَانَ مِنْ جَنْبَيْنِ كَتَبَابِ عِجْوَانٍ جَازَتْ النَسْتَةُ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالثَّانِي وَمَنْعُهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَاصْحَابُهُ وَاحِدٌ فِي رَوَايَةٍ كَأَقْلَمَانِهِ وَاسْتَدَلُّوا فِي ذَلِكَ بِمَا أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ عَنْ صَمْرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسْتَةً وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ رَجَالُهُ ثَقَاتٌ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي صِحَّةِ سَمَاعِ الْحَسَنِ عَنْ صَمْرَةَ وَالْمَرْحُومِ عِنْدَ النَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِ السَّامِعِ وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ جَبَانَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَرَجَالُهُ ثَقَاتٌ أَيْضًا إِلَّا أَنَّهُ رَحِمَ الْبُخَارِيُّ وَاحِدًا أَرْسَلَهُ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ بِإِسْنَادٍ لِيْنٍ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ فِي زِيَادَاتِ الْمُسْنَدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ صَمْرَةَ وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَالتُّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَفِي إِسْنَادِ الطُّبْرَانِيِّ أَبُو حَيَّانٍ السَّكَّابِيُّ وَهُوَ ثِقَةٌ مَدْلُوسٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمَنْ يَجْمَعُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ عِكْرَمَةَ وَأَبِي بَوَابٍ سِيرِينَ نَحْوَهُ وَاحْتِجَّ مِنْ أَجَازِهِ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُهْرَ جِشَافُفَدَتْ الْأَبْلُ فَاغْرَهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى قَلَامِ الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرِ إِلَى أَبِي الصَّدَقَةِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ قَالَ الْخَافِظُ وَاسْتَدَاهُ قَوِيٌّ وَبِمَا أَخْرَجَهُ مَالِكٌ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ بَاعَ جَمَلًا لَهُ يَدْعَى عَصْفَرًا بِعَشْرِينَ جَبْرًا إِلَى أَجَلٍ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ اشْتَرَى ثَاقَةً بَارِبَةً بِالرَبْنَةِ فَقَالَ لِصَاحِبِ الثَّاقَةِ أَذْهَبْ فَانْظُرْ فَإِنِ رَضِيتَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنَ رَافِعٍ عَنْ خَدِيجِ بْنِ جَبْرٍ يَصِيرِينَ فَاعْتَلَاهُ أَحَدُهُمَا وَقُلْ أَتَيْكَ بِالْآخِرِ غَدًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْمُسَبِّبِ وَابْنِ سِيرِينَ وَقَدْ جَاءَهُ عَلَى أَقْلَعِهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْلَفَ بَعِيرَ ابْنِ كَرَا وَقَضَى رُبَاعِيَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ وَغَيْرِهِ وَحَيْثُ تَحَارَضَتْ الْأَدَلَةُ فِي بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسْتَةً يُبَيِّنُ أَنْ يَتَقَدَّمَ

الْمُظَرِّجُ الْإِدْلَةَ السَّابِقَةَ وَاقْعَا (كَذَا فِي الْمَوَاهِبِ اللَّطِيفَةِ) قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ بضم مهلة وسكون موحدة وهي الطعام المجتمع كالكمومة من التمر حال منه لا يعلم مكيلتها بالكيل المسمى أي المعلوم من التمر حال منه أي نهى عن بيع الصبرة المجهول مكيلتها بالصبرة المعلوم مكيلتها من جنس واحد يعني لا يجوز بيع مال الربا بمنه جزافًا للجل بالثائل حالة المقد وإذا اختلف الجنس يجوز بيع بعضه ببعض جزافًا لأن الفضل بينهما غير حرام كذا في شرح السنة وانه لم (قط) قوله لا تباع حتى تفصل وذلك أن علة النهي إنما هي كون مقابلة الذهب بالذهب وزيادة الفضل الموجبة لحصول الربا بخلاف ما لو كان ذهب المبيع

لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرَّبَا فَإِنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ  
بُخَارِهِ وَيُرْوَى مِنْ غُبَارِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
\* وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ  
بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ وَلَا الْبَرَّ بِالْبَرِّ وَلَا الشَّعِيرَ بِالشَّعِيرِ وَلَا التَّمْرَ بِالتَّمْرِ وَلَا الْمِلْحَ  
بِالْمِلْحِ إِلَّا مَوَازٍ يَسَوَاهُ عَيْنَايَيْنِ بَدَأَ يَبْدُ وَلَكِنْ يَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْوَرِقِ وَالْوَرِقَ بِالذَّهَبِ  
وَالْبَرَّ بِالشَّعِيرِ وَالشَّعِيرَ بِالْبَرِّ وَالتَّمْرَ بِالْمِلْحِ وَالْمِلْحَ بِالتَّمْرِ بَدَأَ يَبْدُ كَيْفَ شِئْتُمْ رَوَاهُ  
الشَّافِعِيُّ \* وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سُئِلَ عَنْ شِرَاءِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ فَقَالَ أَيْتَقُصُّ الرُّطْبَ إِذَا لَيْسَ قَقَالٌ تَمَّ فَتَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ رَوَاهُ  
مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ النَّسْبِ مَرْسَلًا  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ قَالَ سَعِيدٌ كَانَ مِنْ  
مُبْسِرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

أَقْصَى مِنْ ذَهَبِ الثَّمَنِ فَإِنْ الزِّيَادَةُ حِينَئِذٍ يَتَبَيَّنُ صَرْفُهَا إِلَى مَا عَدَا الذَّهَبَ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى قَوَاعِدِ مَذْهَبِنَا وَاقِعُ  
اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ أَصَابَهُ مِنْ غُبَارِهِ أَيُّ يَصِلُ إِلَيْهِ أَثَرُهُ بَانَ يَكُونُ شَاهِدًا فِي عَقْدِ الرَّبَا أَوْ كَاتِبًا أَوْ أَكْلًا مِنْ  
مِنْ ضِيَاةٍ أَكَلَهُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَوْ فُرِضَ أَنَّ أَحَدًا سَلَّمَ مِنْ حَقِيقَتِهِ لَمْ يَسَلِّمْ مِنْ آثَارِهِ وَاقِعُ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْتَقُصُّ الرُّطْبَ إِذَا لَيْسَ الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ صَدَرَ  
عَنْهُ عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيرِ وَالزَّجْرِ عَنْ التَّضَاعُلِ فِيهِ لَا عَلَى سَبِيلِ الاستِغْلَامِ فَإِنَّ ذَلِكَ عَمَّا لَا يَكْدُ يُخْفَى عَلَى أَحَدٍ وَحَمَلُ  
أَبُو حَنِيفَةَ النَّبِيِّ عَنْ شِرَاءِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ نَسِيئَةً لَمَّا فِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ زَيْدًا أَبَا عِيَّاشٍ أَخْبَرَهُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الرُّطْبِ بِالتَّمْرِ نَسِيئَةً هَذِهِ الرَّوَايَةُ مَعْنَى الْحَدِيثِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ  
لِلتَّوْبَرْسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ نَهَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ بظَاهِرِهِ اخْتِلَافُ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَا يَجُوزُ بَيْعُ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ مُطْلَقًا وَقَالَ عُمَدُ إِذَا بَاعَهُ يَلْحَمٌ مِنْ جَنْسِهِ لَا يَجُوزُ إِلَّا إِذَا كَانَ  
اللَّحْمُ الْمُرْزَا كَثُرَ لِيَكُونَ اللَّحْمُ بِمُقَابَلَةِ مَا فِيهِ مِنَ اللَّحْمِ وَالبَاقِي بِمُقَابَلَةِ السَّقَطِ وَجَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُونُسَ  
رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَكَذَا عِنْدَ أَحَدٍ فِي الْخِتَارِ لِأَنَّهُ بَاعَ الْمَوْزُونَ بِمَا لَيْسَ بِمَوْزُونَ لِأَنَّ الْحَيَوَانَ لَا يَوْزُونَ عَادَةً  
وَلَا يُمْكِنُ مَعْرِفَةُ ثَقَلِهِ بِالْوَزْنِ لِأَنَّهُ يَخْفُفُ نَفْسَهُ حَرَةً وَيَقْتُلُ أُخْرَى (كَذَا فِي اللَّعَاتِ) قَوْلُهُ قَالَ سَعِيدُ ابْنِ  
الزَّوَّائِي كَانَ أَيُّ هَذَا الْبَيْعِ مِنْ مِبْسَرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ أَيْ قِسَارُمُ وَاقِعُ اعْلَمْ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ)

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْذَّارِجِيُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يُجَهِّزَ جَيْشًا فَتَنَدَّتِ الْأَيْلُ فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى فَلَا يُصِرَّ الصَّدَقَةَ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرِينَ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**الفصل الثالث \* عَنْ \*** أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ **الرَّبَا فِي النَّسِئَةِ وَفِي رِبَايَةِ نَالَ لَا رَبَا فِيمَا كَانَ يَدَا يَدٍ مَتَّقُ عَلَيْهِ \*** وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ

قَوْلُهُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرِينَ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ أَي مَوْجِلًا إِلَى إِيَّاهُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى إِبِلِ الزَّكَاةِ (ق) وَقَالَ الشَّيْخُ الدَّهْلَوِيُّ هَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى بَيْعِ حَيَوَانَاتٍ بِحَيَوَانٍ نَسِئَةٍ وَمَعْنَاهُ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِحَدِيثِ النَّبِيِّ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يُجُوزُ إِذَا كَانَتِ النَّسِئَةُ فِي أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ كَذَا قُلَّ عَنْ الْحَطَّابِيِّ (كَذَا فِي الْمَعَاتِي) وَقَالَ الْخَافِضُ التُّورُبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ مَقَالٌ فَإِنَّ بَيْعَ فَوْجِهِ التُّورُبَشِيِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَدِيثِ صَمِرَةَ الَّتِي تَقْدِمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانَاتِ بِالْحَيَوَانَاتِ نَسِئَةً إِنْ يَجْعَلُ الْأَمْرُ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ تَحْرِيمِ الرِّبَا فَتُسْخَرُ بِهِ ذَلِكَ وَمَا يُوْجِبُ الْقَوْلُ بِذَلِكَ أَنَّ حَدِيثَ صَمِرَةَ أَثْبَتَ وَأَقْوَى وَأَبْنُ أَحْمَدَ وَلَمْ يَلِمْ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ فِيهِ أَنَّهُ نَهَى وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْقَوْلَ دَالٌّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَتِمَّ عَلَى قَبْلِ النَّبِيِّ وَاقَّةً أَعْلَمُ (كَذَا فِي تَرْجُومَةِ الْمَصْبُوحِ) قَوْلُهُ قَالَ لَرَبَا بِالْبَيْعِ وَتَرْكُهُ وَالْأَوَّلُ عَلَى الْفَاءِ كَلَّةٌ لَا وَجْعَلَهَا مَبْتَدَأً وَالثَّانِي عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لَا مُفْرَدًا كَانَ يَدَا يَدٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي بِشَرْطِ الْمَسَاوَاةِ فِي الْمَتَقِّ وَاخْتِلَافِ الْجَنَسَيْنِ فِي التَّفَاضُلِ أَوْ حَاصِلُهُ أَنَّهُ لَا رَبَا فِيمَا قَبِضَ فِيهِ الْعَوَضَانِ فِي الْمَجْلِسِ بِشَرْطِ التَّسَاوِي فِي الْمَتَلَيْنِ وَمَعَ التَّفَاضُلِ فِي الْخِلَافِ قِيلَ وَارْتِدَادُ الْحَصْرِ الْأَخْصَانِ بِقَرِينَةٍ أَنَّهُ خَرَجَ جَوَابًا لِمَنْ سَأَلَ عَنِ التَّفَاضُلِ بَيْنَ جَنَسَيْنِ فَكَانَ قَوْلُهُ مَا سَأَلْتُ عَنْهُ لَا رَبَا فِيهِ أَيْ نَسِئَةٍ فَلَا يَنَالُ كَوْنُهُ فِي التَّفَاضُلِ بَيْنَ الْمَتَلَيْنِ أَيْضًا وَإِذَا رُبَا النَّسِئَةُ كَانَ مَشْهُورًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ (قَالَ الْأَسَدِيُّ) اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا انْكَرَ رَبَا النَّسَاءِ أَيِ التَّأْخِيرِ يَكْفُرُ وَاخْتَلَفُوا فِي رَبَا الْفَضْلِ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ مَا كَانَ يَرَى رَبَا إِلَّا فِي النَّسِئَةِ لَكِنْ صَحَّ رَجُوعُهُ عَنْهُ لَمَّا شَدَّدَ عَلَيْهِ أَبِي بَنٍ كَمَا حَيْثُ قَالَ لَهُ أَصَحُّتُ وَشَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ نَسْمَعْ وَنَشْهَدُ ثُمَّ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ بِتَحْرِيمِ السَّكْلِ فَقَالَ أَشْهَدُوا أَنِّي حَرَمْتُ وَبَرَّتُ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَلِكِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَرَوَى عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَقُولُ الدِّينَارُ الدِّينَارُ وَالدِّرْهَمُ الدِّرْهَمُ أَشْهَدُ لِمَعْتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الدِّينَارُ الدِّينَارُ وَالدِّرْهَمُ الدِّرْهَمُ لَا فَضْلَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْتَ صَحَّ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنِّي لَمْ أَسْمَعْ هَذَا أَمَا أَخْبَرْتَهُ أَسَامَةُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ نَزَعَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ تَرْكُ مَا حُدِّثَهُ أَسَامَةُ وَمَوْضِعُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ مَوْضِعُهُ إِلَى مَا حُدِّثَهُ غَيْرُهُ مَا يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا حُدِّثَهُ أَسَامَةَ نَاسِخًا لَهُ - قُلْتَ رَبَا الَّذِي حَرَمَهُ الْقُرْآنُ وَجَاءَ فِيهِ الْوَعِيدُ عَلَيْهِ هُوَ رَبَا فِي النَّسِئَةِ وَهُوَ مَا كَانُوا يَتَعَاوَنُونَ مِنَ الْآجَالِ فِي الْأَمْوَالِ بِالْأَمْوَالِ وَكَانَ ذَلِكَ رَبَا النَّسِئَةِ فِي الْمَكِيلَاتِ وَالْمُوزَنَاتِ فَوَقَّفَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَى أَنَّ الَّذِي حَدَّثَهُ أَبُو سَعِيدٍ كَانَ فِي رَبَا غَيْرِ رَبَا النَّسِئَةِ بَلْ فِي رَبَا الْفَضْلِ فَضَارَ إِلَيْهِ وَتَرَكَ مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلَ ذَلِكَ (كَذَا فِي الْمُعْتَصَرِ مِنَ الْخَصَرِ)

أَبْنُ حَنْظَلَةَ غَسِيلُ الْمَلَائِكَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرِّمُوا رَبًّا يَا كُلُّ  
الرَّجُلِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدَّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنْيَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي  
شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ وَزَادَ وَقَالَ مَنْ نَبَتَ لِحَمَلَةٍ مِنَ السُّحْتِ فَالْتَأَرْ أُولَى بِهِ  
\* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّبَّ سَبْعُونَ جُزْءًا  
أَيْسَرُهَا أَنْ يَنْكَحَ الرَّجُلُ أُمَةً \* وَعَنْ \* أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وَقَالَ الْإِمْلَاءَةُ السَّنْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ رَوَى الْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ حَيَانَ الْمَدَوِيِّ وَهُوَ بِمَهْمَلَةٍ وَنَحْوِهَا مُشَدَّدَةٌ سَأَلَتْ  
أَبَا الْهَاجِزَ عَنِ الصَّرْفِ فَقَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَرَى بِهِ بَأْسًا مِنْ عَمَرِهِ مَا كَانَ مِنْهُ عَيْنًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَكَانَ يَقُولُ  
أَنَا الرَّبَّ فِي النَّسَبَةِ فَلَقِيَهُ أَبُو سَعِيدٍ فَذَكَرَ الْقِصَّةَ وَالْحَدِيثَ وَفِيهِ الثَّمَرُ بِالْثَمَرِ وَالْخَطَّةُ بِالْخَطَّةِ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ  
وَالدَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفَضَّةُ بِالْفَضَّةِ يَدَا يَدًا مِثْلًا بِمِثْلٍ فَمَنْ زَادَ فَهُوَ رَبًّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ وَاتَّوْبَ إِلَيْهِ  
فَكَانَ يُنَبِّئُ عَنْهُ أَشَدُّ النَّبِيِّ وَاتَّفَقَ الْمَلَاءُ عَلَى صِحَّةِ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ وَاخْتَلَفُوا فِي الْجَمْعِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ  
فَقَالَ الطَّحَاوِيُّ تَأْوِيلُ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ هَذَا أَنَّهُ عَنِ رَبِّهِ الْقُرْآنَ الَّذِي كَانَ أَصْلُهُ فِي النَّسَبَةِ وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ  
يَكُونُ لَهُ عَلَى صَاحِبِهِ الدِّينَ يَقُولُ لَهُ أَجَانِي إِلَى كَذَا وَكَذَا بِكَذَا دَرِّمُوا زَيْدًا كَمَا فِي دِينِكَ فَيَكُونُ مُشْتَرِطًا لِلْأَجْلِ  
عَالِ فَهَذَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُهُ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
ثُمَّ جَاءَتْ السَّنَةُ بِحَدِّهِ تَحْرِيمَ الرِّبَا فِي التَّفَاوُلِ بِالذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ وَبِالسَّائِرِ الْمَكِيلِ وَالْمُوزُونِ عَلَى  
مَا سَأَلْتُمْ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ ) إِن شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَكَانَ ذَلِكَ رِبَا حَرَّمَ بِالسَّنَةِ وَقَدْ كَثُرَتْ فِيهِ الْأَحَادِيثُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى قَامَتْ بِهِ الْحُجَّةُ وَالِدَلِيلُ عَلَى مَا قُلْنَا مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَنْبَغْ لَهُ إِلَّا رِبَا الْقُرْآنِ رَجُوعَ ابْنِ عَبَّاسٍ  
إِلَى حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ الْحَدِيثَانِ جَمِيعًا فِي مَعْنَى وَاحِدٍ كَانَ حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ أَرْجَحَ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ  
وَلَكِنْ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ يَكُنْ عَنْدهُ عِلْمٌ بِتَحْرِيمِ هَذَا الرِّبَا حَتَّى حَدَّثَهُ بِهِ أَبُو سَعِيدٍ مَا وَسَّعَهُ إِلَّا الْإِخْذَ بِهِ فَانْمَعَادَ  
حَدِيثُهُ غَيْرَ مَقَادٍ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ لِاخْتِلَافِهِ فِي الْأَحْكَامِ فَمَعْنَى قَوْلِهِ لَا رَبَّ إِلَّا فِي النَّسَبَةِ نَحْنُ الْإِعْظَامُ الشَّدِيدُ بِالتَّحْرِيمِ  
الْمَتَوَعَّدُ عَلَيْهِ بِالنَّقَابِ الشَّدِيدِ كَمَا يَقُولُ الْعَرَبُ لَا عَالَمَ فِي الْبَلَدِ إِلَّا زَيْدٌ مَعَ أَنَّ فِيهَا عُلَاهُ غَيْرُهُ وَأَمَّا الْقَصْدُ نَحْنُ  
الْأَكْمَلُ لَا نَحْنُ الْأَصْلُ وَإِذَا فَعِنِّي تَحْرِيمُ رَبِّهِ الْفَضْلُ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ أَنَّمَا هُوَ بِالْمَقْبُولِ فَيَقْدَمُ عَلَيْهِ حَدِيثُ أَبِي  
سَعِيدٍ لِأَنَّ دَلَالَتَهُ بِالْمَنْطُوقِ فَيَحْمِلُ حَدِيثُ إِسْمَاعِيلَ عَلَى الرِّبَا الْأَكْبَرِ كَمَا تَقْدَمُ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ ( كَذَا فِي الْمَوَاهِبِ الطَّيِّبَةِ )  
قَوْلُهُ غَسِيلُ الْمَلَائِكَةِ أَيُّ مَسْجُودِهِمْ وَقَصَّتْ أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ الصَّارِخَ إِلَى غَزْوَةِ أَحَدِ كَانٍ مَعَ أَهْلِهِ فَافْرَطَ فِي الاسْتِعْجَالِ  
فِي أَجَابَةِ نَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى خَرَجَ جُنْدًا قَاتِلًا حَتَّى قَتَلَ فَارِيدَ دَفَنَهُ فَقَالَتْ أَمْرَاتُهُ أَنَّهُ جَنْبَ  
دَفْنٍ بِلَا غَسَلٍ لِأَنَّهُ شَهِيدٌ لَكِنْ أَكْرَمَهُ رَبُّهُ بِأَنْ تَزِلَ مَلَائِكَةُ غَسَلُوهُ قَبْلَ دَفْنِهِ فَقَدْ سَمِيَ غَسِيلُ الْمَلَائِكَةِ (مَرْقَاة)  
قَوْلُهُ أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنْيَةً قِيلَ تَوَجَّهَ أَنْ أَكَلَ الرَّبَّ بِحَارِبِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَمَا وَقَعَ فِي التَّنْزِيلِ فَأَذْنُوا بِحَرْبِ  
مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ - وَالْمُحَارِبَةُ مَعَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَشَدُّ مِنَ الزَّانَا - هَذَا - وَأَمَّا السَّرُّ فِي هَذَا الْعَدَدِ الْمَخْصُوصِ فَمَوْكُولٌ  
إِلَى عِلْمِ الشَّارِعِ كَمَا فِي بَاقِي أَمْثَالِهِ وَاقِعُهُ أَعْلَمُ ( لِمَات ) قَوْلُهُ الرَّبَّ أَيُّ أَنَّهُ سَبْعُونَ جُزْءًا أَيُّ بَابًا أَوْ حُوبًا كَمَا جَاءَ  
بِهِمَا الرِّوَايَةُ أَيْسَرُهَا أَيُّ أَهْوَنُ السَّعْيِ أَيْسَرُهَا وَأَدْنَاهَا كَمَا فِي رِوَايَةِ أَنْ يَنْكَحَ الرَّجُلُ أُمَةً أَيُّ يَطَاهَا وَاقِعُهُ أَعْلَمُ ( ق )

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرِّبَا وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ تَصِيرُ إِلَى أَقْلٍ رَوَاهُمَا ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّيَمِيّ  
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ الْأَخِيرُ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى قَوْمٍ بَطُونُهُمْ كَالْيَبُوتِ فِيهَا الْحَبَاتُ تَرَى مِنْ  
خَارِجِ بَطُونِهِمْ قُتِلَتْ مِنْ هَوْلِهِ يَاجُجِيلُ قَالَ هَوْلَاهُ أَكَلَةُ الرِّبَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهَ  
\* وَعَنْ \* عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَكَلَ الرِّبَا وَمَوْكِلُهُ  
وَكَاتِبُهُ وَمَانِعُ الصَّدَقَةِ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ النَّوْحِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
أَنَّ آخِرَ مَا نَزَلَتْ آيَةُ الرِّبَا وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ وَلَمْ يُفَسِّرْهَا  
لَنَا فَدَعَا الرِّبَا وَالرِّبِيَّةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا فَأَهْدَى إِلَيْهِ أَوْ حَمَلَهُ عَلَى الدَّابَّةِ فَلَا  
يَرْكَبُهُ وَلَا يَقْبَلُهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ إِجْرَى بَيْتِهِ وَبَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّيَمِيّ

قوله ان الربا وان كثر اي سورة وعاجلة فان عاقبته اي آجلته وحقيقته تصير اي ترجع وتؤول الى قل بضم قاف  
وتشديد لام قمر وذلك قال الطيبي رحمه الله تعالى - القتل والقلة كقول الله يعني انه محموق البركة (مرقاة)  
قوله أتيت بصيغة الفاعل اي مررت وفي نسخة صيغة المفعول اي مر بي ليلة اسري بي بالاضافة على الصحيح  
على قوم بطونهم كاليوت الجملة صفة قوم - فيها اي في بطونهم الحيات جمع حية ترى صيغة المجهول اي تصير  
الحيات من خارج بطونهم تشية لحالهم وفضيحة لما كرم قتل من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا وفي  
رواية من امتك واقه اعلم (مرقاة) قوله كان ينهي عن النوح غير اسلوب الكلام ولم يقل والثائفة اما لانه  
ليس في الائم في مرتبة الربا ومنع الصدقة بل النبي وارد فيه وليس ارتكاب كل منهبي عنه موجبا للن فاعله  
اذربا يكون للتنزيه ولو كان للتحريم فله مراتب بعضها اشد من بعض واما لارادة انه كان يستمر على النبي  
عنه ويداوم عليه تأكيذا ومبالغة لوقوعه في الاوقات فيكون المعنى عليه اشد واكثر واقه اعلم (لمحات)  
قوله ان آخر ما نزلت آية الربا يعني هي ثابتة غير منسوخة لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها  
بجميع جزئياتها وموادها فينبغي لكم ان تدعوا الربا المريح وما يشبه الامر فيه تورعا واحتياطاً - هذا  
ما يفهم من ظاهر سوق العبارة - وقال الطيبي يعني ان هذه الآية ثابتة غير منسوخة غير مشبهة فلذلك لم  
يفسرها النبي صلى الله عليه وسلم فاجروها على ما هي عليه ولا تراتبوا فيها واتركوا الحيلة في حل الربا واقه  
اعلم (كذا في اللغات) قوله اذا اقرض احدكم اي شخصا قرضا فاهدى اي ذلك الشخص المستقرض يفهم من  
سياق الكلام اليه اي الى المقرض شيئا من الهدايا واقه اعلم (مرقاة) قوله ولا يقبلها لما ورد كل قرض جرغما  
فبوربا وهو حديث حسن لغيره كما صرح العلامة العزبي في السراج المنير ولقد بالغ امام التورعيني في زمنه  
ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حيث جاء الى دار مدينه ليقتاضه دينه وكان وقت شدة الحر ولجدار تلك الدار

فِي شُبِّ الْإِيمَانِ \* وَعنه \* عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْرَضَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلَا يَأْخُذْ هَدِيَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ هَكَذَا فِي الْمَتْنِ  
\* وعن \* أَبِي بَرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَقَالَ إِنَّكَ بَارِئٌ فِيهَا مِنَ الرِّبَا فَاشْفِ فَإِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْذِي إِلَيْكَ حِمْلَ تَيْنٍ أَوْ حِمْلَ شَعِيرٍ أَوْ حِمْلَ قَتٍ فَلَا تَأْخُذْهُ فَإِنَّهُ رَبَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

### ﴿ باب المنعي عنها من البيوع ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* أَبِي عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُرَابَنَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرٌ حَائِطُهُ إِنْ كَانَ فُخْلًا يَتَمَرُ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَ بِزَيْبٍ

ظل - فوقف في الشمس الى ان خرج المدين بعد ان ازال الاطباء في الخروج اليه وهو واقف في الشمس سابر على حرها غير مرتفق بذلك الظل لئلا يكون له رفق من جهة مدينه والله اعلم ( كذا في المرقاة ) قوله فاهدى اليك حمل تين اي قدر ما يحمله حمار او بخل مثلا او حمل شعير او حمل قن فصل بمعنى مفعول اي مشدود بالحبل والقت بفتح القاف وتشديد التاء بنت معروف من اشرف ما ياكله الدواب ويسمى الربطة وفي النهاية الحبل بحركة مصدر يسمى به القمبول فلا تأخذه فانه ربا قال الطيبي رحمه الله تعالى وانما خص المدينة بما تعلق به الدواب مبالغة في الامتناع من قبول الهدية لانه لا يجوز ان تعلق الدواب بالحرام والله اعلم (مرقاة)

### ﴿ باب المنى عنها من البيوع ﴾

قال الله عز وجل ( اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ) الى اخر السورة وقال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ) وقال تعالى ( رجال لا تليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ) واقام الصلاة وابتاه الزكاة ( قوله نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة المزابنة بالراء والموحدة والتون مفاعلة من الزين بفتح الزاي وسكون الموحدة وهو الدفع الشديد ومنه سميت الحرب الزبون لشدة الدفع فيها وقيل للبيع الخصوص المزابنة لان كل واحد من المتبايعين يدفع صاحبه عن حقه او لان احدهما اذا وقف على ما فيه من القبن اراد دفع البيع بفسخه واراد الآخر دفعه عن هذه الارادة باعضاء البيع وهي بيع التمر بالثلاثة والسكون بالتمر بالثلاثة وفتح الميم والمراد به الرطب خاصة وايضا بيع الزبيب بالكرم اي بالضب وهذا اصل المزابنة والحق الشافعي بذلك كل بيع مجهول بمجهول او معلوم من جنس يجري الربا في تحقه قالوا وما من قال اضمن لك صبرتك هذه بعشرين صاعا مثلا فازاد في وما نقص فعلي فهو من القهار وليس من المزابنة ( قلت ) لكن تقدم في باب بيع الزبيب بالزبيب من طريق ايوب عن ابن عمر والمزابنة ان يبيع التمر بكيل ان زاد في وان نقص فعلي ثبت ان من صور المزابنة ايضا هذه الصورة من القهار ولا يلزم من



كَيْلًا أَوْ كَانَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ وَإِنْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبْعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كَيْلَهُ  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا نَهَى عَنِ الْمَزَابَةِ قَالَ وَالْمَزَابَةُ أَنْ يَبَاعَ مَا فِي رُؤُسِ النَّخْلِ بِثَمَرِ  
بِكَيْلٍ مُسَمًّى إِنْ زَادَ فِلِي وَإِنْ نَقَصَ فَمَلِي \* وعن جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
عَنِ الْمُخَابَرَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابَةِ وَالْمُحَاقَلَةُ أَنْ يَبِيعَ الرَّجُلُ الزَّرْعَ بِمِائَةِ فَرْقٍ حِطَّةً وَالْمَزَابَةُ  
أَنْ يَبِيعَ الثَّمَرُ فِي رُؤُسِ النَّخْلِ بِمِائَةِ فَرْقٍ وَالْمُخَابَرَةُ كِرَاهُ الْأَرْضِ بِالثَّلْثِ وَالرُّبْعِ رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ \* وَعنه \* قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابَةِ وَالْمُخَابَرَةِ وَالْعَاوِمَةِ

كونها قمارا ان لا تسمى مزابة ومن صور المزابة ايضا بيع الزرع بالحطّة كيلا وقد رواه مسلم من طريق  
عبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ والمزابة يبيع ثمر النخل بالتمر كيلا ويبيع الحب بالزبيب كيلا ويبيع الزرع  
بالحنطة كيلا وسأني هذه الزيادة للمصنف من طريق الأئمة عن نافع بعد ابواب وقال مالك المزابة كل شيء  
من الجراف لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده اذا يسم بشيء مسمى من الكيل وغيره سواء كان من جنس  
يجري الربا في هذه ام لا وسبب النهي عنه ما يدخله من القمار والغرر قال ابن عبد البر نظر مالك الى معنى  
المزابة لانه وهي المدافعة ويدخل فيها القمار والمخاطرة وفسر بعضهم المزابة بانها يبيع الثمر قبل بدو صلاحه وهو  
خطأ فالقاربة بينها ظاهرة من اول حديث في هذا الباب وقيل هي للزرعة على الجزء وقيل غير ذلك والتي تدل  
عليه الاحاديث في تفسيرها اولى ( كذا في فتح الباري ) قوله عن المخابرة بالخاء المجمة قيل هي المزارعة على  
نصيب معين كالثلث والرابع وقيل ان اصل المخابرة من خير لان النبي صلى الله عليه وسلم اقربها في ايدي اهله  
على النصف من محصولها فقيل خايرم اى علمهم في خير وقيل من الحبار وهي الارض المينة ( كذا في شرح  
السنة ) وفي النهاية ايضا وقال ابن الهمام عن ابن عمر كنا غمار اربعين سنة ولا نرى بذلك بأسا حتى اخبرنا رافع  
بن خديج انه صلى الله عليه وسلم نهى المخابرة فتركتها (قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة  
الحديث اكثر الفاظ هذا الحديث قد جاءت مفسرة في حديث ابن عمر وجابر قبل حديث جابر هذا ولكننا  
اجبتنا ان نذكر معانيها على وجه التحقيق على ما استخرجناه من كتب الأئمة وكتب غريب الحديث فيها المحاقلة  
اخذ من الحقل وهو الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان يغلظ عرقه والى هذا المعنى التفت من ذهب في تفسير المحاقلة  
الى انها يسم الزرع في سنبله بالبر وعلى ذلك فسر في حديث جابر قبل المحاقلة ان يبيع الرجل الزرع بمائة  
فرق حطة ولا ادري من المفسر غير ان قوله بمائة فرق حطة كلام ساقط وكذلك في بقية التفسير وكان من  
حق البلاغة ان يأتي بالثلث من غير تعيين في العدد فان قوله بمائة فرق موم انه اذا زاد ونقص عن المقدار  
المخصوص عليه لم يكن ذلك محاقلة والحقل ايضا القراح الطيب بزرع فيه والى هذا المعنى التفت من قال هو  
اكتراه الارض بالحنطة ومن قال انها المزارعة بالثلث والرابع والاكثر منها ( كذا في شرح المصابيح  
للتوربشتي رحمه الله تعالى ) (والعاومة) مفاعلة من العام للسانة من السنة والمشاهدة من الشهر في النهاية هي  
يبيع ثمر النخل او الشجر سنتين او ثلاثا فصاعدا قبل ان تظهر ثماره وهذا البيع باطل لانه يبيع ما لم يخلق  
فهو كبيع الولد قبل ان يخلق يقال علومت النخلة اذا حملت سنة ولم تحمل اخرى وهي مفاعلة من العام بمعنى

## وَعَنِ الثُّنْيَا وَرَخْصٍ فِي الْعَرَايَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

السنة (ق) قوله وعن الثنْيَا بضم المثناة وكون النون وبالفتح اسم من الاستثناء ويستثنى منه ما يعلم كالسيأتي في الهداية وفي الحديث من استثنى فله ثمنه على وزن الدنيا أي ما استثناء قال عبي الله الثنْيَا ان يبيع ثمر حائط ويستثنى من جزأ غير معلوم القدر فيفسد لجباله المبيع وقال القاضي القاضى لثني فيه افساؤه الى جباله قدر المبيع ولهذا قال الفقهاء لو قل بث منك هذه البصرة الا صاعا وكانت عبولة الصيمان فسد الثمن لانه خرج المبيع عن كونه معلوم القدر عيانا او تقديرًا اما لو باعها واستثنى منها ما مينا كالثلث او الربع صح لحصول العلم بقدر على الاشاعة (ق) وفي المصنف معنى الثني عن يبيع الثنْيَا يريد الثنْيَا المجهولة بدليل ما روى عن عطاء عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع اشياء حتى يعلم واقع العلم قوله ورخص في العرايا جمع عرية وهي فميلة بمعنى فمولة كما قال الازهري وغيره او بمعنى فاعلة كما قال الازهري والجمهور فمن جعلها بمعنى فمولة قال هي من عرا النخل بفتح العين والراء مما اذا افردنا عن غيرها من النخل يبيعها رطبًا وقيل من عراه يبروه اذا اتاه وتردد اليه لان صاحبها يتردد اليها ومن جعلها بمعنى فاعلة فاشتقها من قولهم عريت النخلة بفتح العين وكسر الراء المهملتين فكأنها عريت عن حكم اخواتها للإباحة الحاصلة من الشارع صلى الله عليه وسلم في امرها وفي تفسيرها اقوال اخر (احدها) ان العرية عطية ثمر دون الرقبة كانت العرب اذا دهمهم سنة تناوع اهل النخل منهم على من لا نخل له ويعطيهم من ثمر نخله ومنه قول من قال

﴿ وابتست بسنباه ولا رجبية ﴾ ولكن عرايا في السنين الجوانح ﴿

والسنباه التي تحمل سنة دون سنة والرجبية هي التي تعمل لنفسها فتقدم فاذا وهب رجل نخلته لآخر او ثمرها ثم يتأذى بدخوله عليه فيرخص بالواهب ان يشتري رطبها من الموهوب له بثمر يابس وهذا هو المشهور من مالك وشروطه عنده ان يكون البيع بعد بدو الصلاح وان يكون بثمر مؤجل الى الجدد ولا يجوز كونه حالا وان لا تكون هذه المعاملة الا مع المرءى خاصة لما يدخل على المالك من الضرر بدخوله حائطه او لرفع الضرر عن الاخر باكتفاء صاحب النخل بالثمن وغيره قال ابن دقيق العيد ويشهد لهذا التأويل امرأت (احدها) ان العرية مشهورة بين اهل المدينة متداولة بينهم وقد قلها مالك هكذا (والثاني) ما وقع في بعض روايات حديث زيد بن ثابت رخص لصاحب العرية فانه يثمر باختصاصه بصفة يشتريها عن غيره وهي المبة الواقعة (وثاني الاقوال) ان تكون لرجل نخلة او نخلتان في حائط رجل له نخل كثير فيتأذى صاحب النخل الكثير دخول النخلتين عليه خصوصًا اذا خرج مع اهله في حائطه كما هو عادة اهل المدينة انهم يخرجون باهلهم في وقت الثمار الى حوائطهم فيقول انا اعطيك خرم نخلك ثمرًا فترخص لهم في ذلك قال ابن عبد البر هذه رواية مالك (وثالثها) انها نخل كانت توهب للساكين فلا يستطيعون ان ينتظروا بها رخص لهم ان يبيعوها بما شاؤوا من الثمن رواه احمد من حديث سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن ابيه عن زيد بن ثابت مرفوعا في العرايا وهذا وان خالف في ما استدلل به مالك من ان المراد من صاحب العرية واعبها كاقدمناه عنه في اول الاقوال لكنه محتمل فان الموهوب له صار بالمبة صاحبًا لها وعلى هذا لا يقيد البيع بالواهب بل هو وغيره سواء وحكي عن الشافعي تقيد للموهوب له بالمسكين وهو اختيار المزني ومستند ما ذكره الشافعي في مختلف الحديث عن محمود بن لبيد قال قلت لزيد بن ثابت ما عراياكم هذه قال فلان وفلان واصحابه

شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرطب يحضر وليس عندم ذهب ولا فضة يشترون بها منه وعندم فضل ثم من قوت سنتهم فرخص لهم ان يشتروا الرايا بخرصها من التمر بأكلونها رطباً قال الشافعي وحديث سفيان يدل لهذا فان قوله يأكلها رطباً يشترى العربية يشتريها ليأكلها وانه ليس له رطب يأكل غيرها ولو كان المراد من صاحب العربية صاحب الحائط كما قال مالك لكان صاحب الحائط في حائطه رطب غيره ولم يشتر الى بيع العربية قال ابن المنذر وهذا لا اعرف احدا ذكره غيره الشافعي قال السبكي هذا الحديث لم يذكر الشافعي اسناده وكل من حكاه انما حكاه من الشافعي ولم يجد البيهقي في المعرفة له اسنادا قال ولعل الشافعي اخذه من السير يعني سير الواقدي قال وعلى تقدير صحة فليس فيه حجة للتقييد بالفقير لانه لم يقع في كلام الشارع صلى الله عليه وسلم وانما ذكر في النصة فيحصل ان تكون الرخصة وقت لاجل الحاجة المذكورة ويحتمل ان يكون للسؤال فلا يتم الاستدلال مع اطلاق الاحاديث المرفوعة وقد اعتبرت الحنابلة هذا التقييد مضموما الى ما اعتبره مالك فندم لا تجوز العربية الا لحاجة صاحب الحائط الى البيع او لحاجة المشتري الى الرطب (وراجع) ما قاله الشافعي الرايا ان يشتري الرجل تمر النخلة او اكثر بخرصه من التمر بان يخرص الرطب ثم يقدر كم يقص اذا يس ثم يشتري بخرصه تمرا فان تفرقا قبل ان يقابضا فسد البيع ثم ان صور العربية كثيرة (منها) ان يقول رجل لصاحب حائط يعني تمر هذه النخلة وهذه النخلات بينها فيخرصها وبينه ويقبض منه التمر ويسلم اليه النخلات بالتخية فينتفع برطبها (ومنها) ان يهب صاحب الحائط فيضطر للموهره به بانتظار صيرورة الرطب تمرا او لا يجب اكلها رطباً لاحتياجه الى التمر فيبيع ذلك الرطب بخرصه من الواهب او من غيره بتمر يأخذه مجبلاً (ومنها) ان يبيع الرجل تمره حائطه بعد بدو صلاحه ويستفي منه غلات معلومة يقبها لنفسه او لبعاله فرخص لاهل الحاجة الذين لا هدم لهم وعندم فضول من تمر قوتهم ان يتاعوا بذلك التمر من رطب تلك النخلات بخرصها وما يطلق عليه اسم العربية ان يرى رجلاً تمر غلات يبيع له اكلها والتصرف فيها وهذه هبة محضة (ومنها) ان يرى عامل الصدقة لصاحب الحائط من حائطه غلات معلومة لا يخرصها في الصدقة وهاتان الصورتان من الرايا لا يبيع فيها جميع هذه الصور صحيحة عند الشافعي وعند الجمهور وقصر ابو عبيد الى انه يكون ذلك البيع لاكل الرطب لا للتجارة والادخار ومنع ابو حنيفة صور البيع كلها وقصر العربية على الهبة وهي ان يرى الرجل الرجل تمر نخلة من نخيله ولا يعلم ذلك له ثم يبدو له في ارتجاع تلك الهبة فرخص له ان يحبس ذلك ويعطيه بقدر ما وهبه له من الرطب بخرصه تمرًا وحمله على ذلك اخذه بموم النبي عن بيع التمر بالتمر قال ابن نجيم في البحر واصحابنا خرجوا عن الظاهر بثلاثة وجوه (الاول) اطلاق البيع على الهبة (والثاني) قوله رخص خلاف ما قرروه لان الرخصة لا تكون الا بعد منوع والمنع انما كان في البيع لا الهبة (والثالث) التقييد بما دون خمسة اوسق كما سند كره لانه على مذهبننا لا فائدة له لان الهبة لا يتقيد وقيل لانهم لم يفرقوا في الرجوع بالهبة بين ذي رحم وغيره وبانه لو كان الرجوع جائزاً فليس اعطاه التمر يدل الرطب بل هو تجديد هبة اخرى لان الهبة الاولى لم تكمل لعدم وجود القبض فيها كما قرروه قال في البحر ومنهم من قال تعارض المهرم والمبيح فقدم المهرم قال وهو مردود بان الرخصة متصلة بالنهي فلا يسح القول بسخ الترخيص للاتصال قال وقد ثبت في البخاري انه نهى عن بيع الزبابة ثم رخص بعد ذلك في بيع الرايا قال فبطل القول بالنسخ واقه الموفق انتهى فكأنه مال الى قول الجمهور واقه اعلم وللطحاوي في هذه المسألة كلام مبسوط جداً هل الحافظ ابن حجر رحمه الله ورد ولم تكن عندي نسخة من شرح الامار حتى اخل البحث

﴿ وعن سئل بن أبي حنيفة قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتبر إلا أنه رخص في العريفة أن تباع بخرصها تمرأيا كلها أهلها رطباً متفق عليه ﴾ وعن سئل بن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخص في بيع الرايا بخرصها من التمر فيما دون خمسة أوسق أو في خمسة أوسق شك داود بن الحصين متفق عليه ﴿ وعن عبد الله بن عمر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهي اليباع والمشتري متفق عليه ، وفي رواية لمسلم نهي عن

منه كما ينبغي ثم من أجاز بيع الرايا قال البصر في معنى الرطب كما صرح به الماوردي من أصحاب الشافعية ثم اختلفوا في هذه الرخصة هل تقتصر على مورد النص وهو النخل أم يعمد إلى غيرها على أقوال ( أحدها ) اختصاصها بالنخل وهذا قول أهل الظاهر على قاعدتهم في ترك القياس ( الثاني ) تعديها إلى الغنم بجامع ما اشتراك فيه من أكلت الحرض فإن تمرتها متميزة بمجموعة في عنايقها بخلاف سائر الثمار فإنها منفردة مستترة بالاوراق لا يتأتى خرصها وبهذا قال الشافعي ( الثالث ) تعديها إلى كل ما يبيع ويدخر من الثمار وهذا هو المشهور عند المالكية وجعلوا ذلك على الحكم في عمل النص وانطوا الحكم به وجوداً وعدمه ( الرابع ) تعديها إلى كل ثمرة مدخرة وغير مدخرة وهذا قول محمد بن الحسن وهو قول عن الشافعي ووقع في حديث أبي هريرة عند البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع الرايا في خمسة أوسق أو دون خمسة أوسق فاعتبر من قال يجوز بيع الرايا بفهم هذا العدد ومنعوا ما زاد عليه واختلفوا في جواز الخمسة للشك المذكور والخلاف عند المالكية والشافعية والراجح عند المالكية الجواز في الخمسة فما دونها وعند الشافعية الجواز في الخمسة ولا يجوز في الخمسة وهو قول الحنابلة وأهل الظاهر فأخذ المنع أن الأصل التحريم وبيع الرايا رخصة فيؤخذ بما يتحقق منه الجواز ويلغى ما وقع فيه الشك وسبب الخلاف أن النبي عن بيع المزانية هل وردت عندما ثم وقعت الرخصة في الرايا أو النبي عن المزانية وقع مقروناً مع الرخصة في الرايا فعلى الأول لا يجوز في الخمسة للشك في رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في قدر التحريم ويرجح الأول ما وقع عند البخاري قال سالم واخبرني عبد الله عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخص بصذلك لصاحب العريفة واحتج بعض المالكية بأن لفظة دون سالحة لجميع ما تحت خمسة ولو عملنا بها لزم رفع هذه الرخصة وتجب بأن العمل بها يمكن بأن يجعل على أقل ما يطلق عليه وهو المقي به في مذهب الشافعي قال ابن عبد البر وقال آخرون لا يجوز إلا في أربعة أوسق لوروده في حديث جابر فيها أخرجه الشافعي وأحمد وصححه ابن خزيمة وابن جبان والحاكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جين اذن لأصحاب الرايا ان يبيعوها بخرصها يقول الوسق والوسقين والثلاثة والأربعة قال الحافظ وهذا يتعين المصير إليه وأما جملة هذا لا يجوز تجاوزها فليس بالتواضع ومن فروع هذه المسئلة ما لو زاد في صفقة على خمسة أوسق فإن البيع يبطل في الجميع ولو باع ما دون خمسة أوسق في صفقة ثم باع الباقي مثلاً في صفقة أخرى جاز عند الشافعية على الأصح ومنعه أحد وأهل الظاهر وأما علم ( كذا في المواهب اللطيفة ) قوله عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها قال العلامة ابن الهيثم لا خلاف في عدم جواز بيع الثمار

قبل ان تظهر ولا في عدم جوازه بعد الظهور قبل بدو الصلاح بشرط الترك ولا في جوازه قبل بدو الصلاح بشرط القطع فيما ينفع به ولا في الجواز بعد بدو الصلاح لكن بدو الصلاح عندنا ان تأمن المصاحبة والفساد وعند الشافعي هو ظهور الضج وبدو الحلاوة والخلاف انما هو في يما قبل بدو الصلاح على الخلاف في مناه لا بشرط القطع فسد مالك والشافعي واحمد لا يجوز وعندنا ان كان بحال لا ينفع به في الاكل الا في علف الدواب خلاف بين المشايخ قيل لا يجوز ونسبه قاضي خان لامة مشايخنا والصحيح انه يجوز لانه مال منتفع به في ثاني الحال ان لم يكن منتفعا به في الحال وقد اشار محمد في كتاب الزكاة الى جوازه فانه قال لو باع الثمار في اول ما تطلع وتركها باذن البائع حتى ادرك فالعشر على المشتري فلم يكن جائزا لم يوجب فيه العشر على المشتري وصحة البيع على هذا التقدير بناء على التمويل على اذن البائع على ما ذكرنا من قريب والا فلا انتفاع به مطلقا فلا يجوز بيعه والحيلة في جوازه بانفاق المشتري ان يبيع الكمثرى اول ما تخرج مع اوراق الشجر فيجوز فيها تبعا للاوراق كما انه ورق كله وان كان بحيث ينفع به ولو علفا للدواب فالبيع جائز بانفاق اهل المذهب اذا باع بشرط القطع او مطلقا ويجب قطعه على المشتري في الحال فان باعه بشرط الترك فان لم يكن تامي عظمه فالبيع فاسد عند الكل وان كان قد تامي عظمه فهو فاسد عند ابي حنيفة وابي يوسف وهو القياس ويجوز عند محمد استحسانا وهو قول الاثمة الثلاثة واختاره الطحاوي لعموم البلوى (كذا في فتح القدير) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى واستدل ابو حنيفة فيما ذهب اليه بقوله صلى الله عليه وسلم من باع نخلا مؤثرا شمرته للبائع الا ان يشترط المتاع كما سيأتي في الحديث الثالث عشر انشاء الله تعالى فحمله للمشتري بالشرط فدل على جوازه بيعه مطلقا وقال لا يصلح لاصحاب الشافعي الاستدلال بحديث الباب فانهم قد تركوا ظاهره في اجازة البيع قبل بدو الصلاح بشرط القطع او التيقية ولم يفهم ذلك من الحديث مع انه له معارضات (منها) ما اخرجه مالك عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت اجتمع تمره حائط في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاجله وقام حتى تبين له نقصان فسال رب الحائط ان يضع له او يقبله فحلف لا يقبل فذهبت ام المشتري الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال يأتي ان يقبل خيرا فسمع بذلك رب الحائط فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال هو له ولولا صحة البيع لم يترتب الاقالة وحديث التائبر لا معارض له فتمين العمل به ويقال في احاديث النبي انه انما هو للارشاد لا على المزعة بدليل ما اخرجه البخاري عن زيد بن ثابت قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتاعون الثمار فاذا اخذ الناس وحضر تقاضيهم قل المتاع انه اساب اثمر الدمان اسابه مراض اسابه قنাম عاهات يجتجون بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فاما لا فلا تقايما حتى يبدو صلاح الثمر كالشورة يشير بها لكثرة خصومتهم وقيل في نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع العنب حتى يسود وهو لا يسمى عنب قبل السواد فانه قبل ذلك حصرم فمناه النبي عن بيع العنب عنب قبل ان يصير عنب وذلك لا يمكن الا بشرط الترك الى ان يصير عنبا فصار عمل النبي عن بيع الثمرة قبل بدو الصلاح بشرط الترك الى ان يبدو الصلاح ويدل عليه تعليق النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ارايت ان منع الله الثمرة بم تستحل مال اخيك اخرجه الشيخان من حديث انس فالحق اذا بتموه عنب قبل ان يصير عنبا بشرط الترك الى ان يصير عنبا فنع الله الثمرة فلم تصر عنبا بم يستحل البائع مال اخيه المشتري والبيع بشرط القطع لا يتوم فيه ذلك فلم يكن متاولا للنبي فاذا صار عمل النبي بشرط تركها الى ان تصلح فقد قضينا عبدة هذا النبي فانا قد افسدنا هذا البيع وبقي بيعا مطلقا غير متاول للنبي بوجه من الوجوه (كذا في المواهب اللطيفة) وقال امامنا محمد

يَبِيعُ النَّخْلَ حَتَّى تَزْهَوْ وَعَنِ السُّبُلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةُ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزَيِّجَ قِيلَ وَمَا تُزَيِّجُ قَالَ حَتَّى تَحْمَرَ وَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَّ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمٍ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ السَّنِينِ وَأَمَرَ بِوَضْعِ الْجَوَانِحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَيْتَ مِنْ

ابن الحسن رحمه الله تعالى أخبرنا مالك حدثنا نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشتري قال محمد لا ينبغي ان يباع شيء من الثمار على ان يترك في النخل حتى يبلغ الا ان يحمر او يصفر او يلغ بضه فاذا كان كذلك فلا بأس ببيعه على ان يترك حتى يبلغ فاذا لم يحمر او يصفر او كان اخضر او كفى (طلع النخل) فلا خير في شرائه على ان يترك حتى يبلغ ولا بأس بشرائه على ان يقطع ويبيع وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه قال لا بأس ببيع الكفري على ان يقطع فبهذا تأخذ واقه اعلم (كذا في الموطأ) فكلامه رحمه الله تعالى هذا مشير الى ان النبي في الحديث محمول على بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها بشرط الترتك والتبقي واما يبيع قبل بدو صلاحها بشرط التقطع فلا بأس به - ولقد بوب الامام النسائي على هذا الحديث شراء الثمار قبل ان يبدو صلاحها على ان يقطعها ولا يتركها الى اوان ادراكها واقه اعلم ( قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع السنين وامر بوضع الجوانح اراد ببيع السنين ان يبيع الرجل ثمرة حاطه الثلاث والاربع وما فوق ذلك لانه باع شيئا غير موجود ولا غلوق وفي معناها السنين لوجود تلك العلة في السنة الثانية ومثله المساومة والجائحة الآفة التي تصيب الثمرة من الجوح وهو الاستيصال ومنهجه اكثر العلماء في معنى الامر بوضع الجوانح انه على الذنب لان ما اصاب المبيع بعد القبض فهو من ضمان المشتري وقد ذكر ابو جعفر الطحاوي ان ذلك في الاراضي الخراجية التي حكمها الى الامام امر بوضع الخراج عن اصحاب الجوانح لما فيه من مصالح المسلمين بقاء العبرة فيها واما قوله في حديثه الاخر فلا عمل لك ان تأخذ منه شيئا فانه يحتل ما لم يقبض وكان بسد يد البائع فاصابتها الجائحة فذلك من ضمانه والقبض في الثمار يقع بتخلية البائع بين المشتري وبينها وامكانه من القطف والجداد ويحتمل وجها آخر وهو ان يكون باعه قبل الظهور وسماها ثمرة باعتبار ما يكون منها او قبل بدو صلاحه على قول من لا يرى بيعه وسماها يما على المجاز والقول الاول اشبه لما في حديث انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ارأيت ان منع الله الثمرة بم يأخذ احدكم مال اخيه والحديث بتمامه اورده المؤلف وذلك على المنع من اخذ المال على ثمرة لم تكن اذ لو كانت لكان الحكم فيها غير ذلك ويدل عليه حديث ابني سعيد الحديري اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال النبي ﷺ تصدقوا على هذا الحديث وهذا هو التوفيق بين هذه الاحاديث كيلا يخالف بعضها بعضا ( كذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى ) وقال المظهر قوله نهى عن بيع السنين معنى هذا كمنع النبي عن المساومة وقد تقدم قبيل هذا قوله وامر بوضع الجوانح جمع جائحة وهي الآفة يعني اذا باع احد ثمار شجره وسلم الثمار مع الشجر الى المشتري واصابها جائحة خلفت او تلف بعضها لزم البائع ان لا يأخذ الثمن من المشتري ان تلف كل الثمار وان تلف بعضها يترك بقدر هامن الثمن وان اخذ الثمن لزمه ان يرده الى الثمن

أَخِيكَ ثَمَرًا فَأَصَابَتْهُ جَائِعَةٌ فَلَا يَجِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِمِ تَأْخُذُ مَالَ أَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* ابنِ عُمَرَ قَالَ كَانُوا يَبْتَاعُونَ الطَّعَامَ فِي أَعْلَى السُّوقِ فَيَبْعُونَهُ فِي مَكَانِهِ فَتَهَامُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِهِ فِي مَكَانِهِ حَتَّى يَتَقْلَوْهُ رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ حَتَّى يَكْتَنَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يُبَاعَ حَتَّى يَقْبُضَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا أَحْسَبُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ لِيَبْعَ وَلَا يَبْعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ

وهذا مذهب احمد وقال مالك يترك ثلث الثمن واما مذهب الشافعي وابي حنيفة لا يلزمه ان يترك شيئا من الثمن بل هذا امر استحباب لان المبيع اذا تلف في يد المشتري يكون من ضمان المشتري هذا بحث ما اذا تلف الثمر بعد تسليمه الى المشتري فان تلف قبل تسليم الثمر الى المشتري فهو من ضمان البائع بالاغناق وكذا شرح الحديث الذي بعد هذا فلا يجل لك ان تأخذ منه شيئا فان كان قبل تسليم الثمار الى المشتري يكون من ضمان البائع ولا يجل له ان يأخذ الثمن بلا خلاف وان كان بعد تسليم الثمار الى المشتري فتأويله عند الشافعي وابي حنيفة انه تهديد ومعناه فلا يجل لك في الورع والتقوى ان تأخذ الثمن اذا تلف الثمار ( كذا في شرح المصابيح للظهير ) قوله كانوا يبتاعون الطعام اي يشترونه في اعلى السوق اي في الناحية العليا منها فيبيعونه اي الطعام في مكانه اي قبل القبض على ما يفيد الفاء التوقيفية وقبل الاستيفاء كما يدل عليه الحديث الاتي - فهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعه في مكانه حتى يتقلوه فان القبض فيه بالقل عن مكانه قال ابن الملك رحمه الله تعالى فيه ان قبض المنقول بالقل والتحويل من موضع الى موضع واقه اعلم ( ق ) قوله حتى يستوفيه اي يقبضه فدل الحديثان على عدم جواز البيع ما لم يقبض وهو باطلاقة مذهب الشافعي ومحمد رحمهم الله تعالى وقال مالك رحمه الله تعالى لا يجوز في الطعام ويجوز في ما سواه وقال ابو حنيفة وابو يوسف رحمهم الله تعالى يجوز في الغنار وهو ظاهر مذهب احمد والدليل لهم ان ركن البيع صدر من اهله في عمله ولا غرض فيه لان الهلاك في الغنار نادر بخلاف للمنقول واقه اعلم ( كذا في اللمعات ) قوله لا تلقوا الركبان ان تلقى اعلم الركبان هو ان يقدم ركب بتجارة فيتلقاه رجل قبل ان يدخلوا البلد ويعرفوا السعر فيشتري منهم بارخص من سعر البلد وهذا مظنة ضرر بالبائع لانه ان نزل بالسوق كان اغلى له ولذلك كان له الحيار اذا عثر على الضرر وبالجملة لانه توجه في تلك التجارة حق اهل البلد جميعا والمصلحة المدنية تقتضي ان يقدم الاحوج فالاحوج فان استوا سوي بينهم او اقرع فاستأثر واحد منهم بالتلقي نوع من الظلم وليس لهم الحيار لانه لم يفسد عليهم ما لهم وانما منع ما كانوا يرجونه واما البيع على البيع فهو تحقيق على اصحابه من التجار وسوء معاملتهم معهم وقد توجه حق البائع الاول وظهر وجه لوزقه فافساده عليه ومن احسنته فيه نوع ظلم وكذا السوم على سوم اخيه في التضييق على المشتري

وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِإِدِّ وَلَا تُصَرُّوا إِلَّا بِلَاحٍ وَأَلْتَمَسْتُمْ فَمِنْ أَتْبَاعِهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ  
يُخَيِّرُ النَّظَرَيْنِ بَدَأَ أَنْ يَحْلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخَطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ  
تَمْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِنْ أَشْتَرَى شاةً مُصَرَّةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا صَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا سَمَرَاءَ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا الْجَلَبَ فَمَنْ تَلَقَّاهُ فَاشْتَرَى مِنْهُ فَإِذَا أَتَى سَيِّدَهُ السُّوقَ فَهُوَ  
بِالْخِيَارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا تَلْقُوا السَّلْعَ حَتَّى يُيَبِّطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ

والإساءة معهم وكثير من المناقشات والأحقاد تنبت فيهم من أجل هذين والنجش هو زيادة الثمن بلا رغبة في  
البيع تقريراً للمشتري وفيه من الضرر ما لا يخفى وبيع الحاضر للبائدي أن يحمل البدوي متاعه إلى البديريد  
أن يبيعه بسعر يومه فيأتيه الحاضر فيقول خل متاعك عندي حتى أبيعك على الملهة بثمان غلال ولو باع البادي بنفسه  
لأرخص وفع البديريد وانتفع هو أيضاً فإن انتفع التجار يكون بوجهين أن يبيعوا بثمان غلال بالملهة على من  
يحتاج إلى الشيء أشد حاجة فيستقل في جنبها ما يبدل وإن يبيعوا بربح يسير ثم يأتوا بتجارة أخرى عن قريب  
فيربحو أيضاً وهلم جرا وهذا الانتفاع أوفق للمصلحة المدنية أكثر تركه وقيل صلى الله عليه وسلم من  
احتكر فهو خاطيء وقيل عليه الصلاة والسلام الجلب مرزوق والمخسر ملعون أقول وذلك لأن  
جس المتاع مع حاجة أهل البلد إليه لمجرد طلب العلاء وزيادة الثمن إصرار بتوقع نفع ما وهو  
سوء انتظام المدنية (كذا في حجة الله البالغة) قوله لا تصروا إلا بالوالمع صيرت الشاة إذا لم تحلبها  
إلماً حتى اجتماع اللبن في درعها من قولهم صيرت له وصيرته أي جمعه وحسنه وحتى لا تفعلوا ذلك فإنه  
خداع وإما قوله وإن سخطها ردها وصاعاً من تمر هذا الحديث معبود من كبار من العلماء ووجه الحديث  
عند من لم يرد ذلك أن يقال كان ذلك قبل تحريره الروايات يجوز في هذه الروايات أن يرد (كذا في  
شرح المصايب للنورثي رحمه الله تعالى) قوله لا يصره أي لا حيلة في إرادته أن الممر متعين للبدلية ولا  
يجوز أن يعطى غيره إلا برضى البائع فإن غلب عليهم العرب التمر فيكون لئلا إذا اظنق وقيل أراد به أن  
يرد مع المصرة صاعاً من الطعام أي طعام كان وإن الحنطة غير واجبة على البائعين بل لورد معها صاعاً من تمر أو  
شعير أو غيرها جاز والله أعلم (ط) قوله لا تموا الجنب بهتئين أي الجنب من ابن وقعر وغنم وعبد يحلب  
من بلد إلى بلد للتجارة فمن تلقاه فاشترى منه فإذا أتى سيده أي صاحب الجنب السوق وعرف السعر فهو بالخيار  
أي في الاسترداد وفيه دليل على صحة البيع إذا العائد لا خيار فيه قال ابن حجر رحمه الله تعالى أما إذا كان سعره  
أعلى أو كسره البلد ففيه وجهان وفي وجه يثبت الخيار لاطلاق الحديث والأصح أنه لا خيار له لعدم التبين قوله  
لا تلقوا السلع جمع سلمة بمعنى المتاع وما يتجر به حتى يهبط بها على بناء المجرى أي ينزل بها إلى السوق البناء  
للتدعية (ق) قوله على خطبة أخيه هو أن يخطب الرجل المرأة فيركن إليها ويقف على صداق معلوم وتراضيا



يَا ذَنْ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسِمُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ دَعَا النَّاسَ يَرْزُقُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِ وَعَنْ يَمَعَتَيْنِ نَهَى عَنْ الْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ فِي الْبَيْعِ وَالْمَلَامَةُ لِمَنْ أَلْمَسَ الرَّجُلُ نَوْبَ الْآخَرِ يَدُو بِاللَّيْلِ أَوْ بِالنَّهَارِ وَلَا يَقْلِبُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَالْمُنَابَذَةُ أَنْ يَقْبِذَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ بِشَوْبِهِ وَيَقْبِذَ الْآخَرُ نَوْبَهُ وَيَكُونُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَلَا تَرَاوُحٍ وَاللَّبْسَتَيْنِ أَشْتِمَالُ الصَّهَاءِ وَالصَّهَاءُ أَنْ يَجْعَلَ نَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَاتِقِهِ وَيَقْبِذَ أَحَدًا شِقِيهَ لَيْسَ عَلَيْهِ نَوْبٌ وَاللَّبْسَةُ الْآخَرَى احْتِبَاءُهُ

ولم يبق إلا القدر فاما اذا لم يتراضا ولم يتفقا ولم يركن احدهما الى الآخر فلا منع من خطبتها فهو خارج عن النبي وفي شرح السنة عن فاطمة بنت قيس انها قالت يا رسول الله ان معاوية وابا جهم خطباني فقال انكحي اسامة واثمة اعلم (ط) قوله لا يسم الرجل بفتح الجاء وضمة السين وجزم الميم وكسرهما وصلا لالتقاء الساكنين (ق) قوله على سَوْمٍ اخيه المسلم المساومة المهادنة بين البائع والمشتري على السلعة والمضى عنه ان يتسامم للتبايعان في السلعة ويتقاربان الاتفاق فيجوز رجل آخر يريدان يشتري تلك السلعة ويخرجها من يد المشتري الاول بزيادة على ما استقر الامر عليه قبل الاتفاق ولعل تخصيص ذكر الاخير ووصفه بالناسم للتعطف والايذان بانه لا يلبق به المسلم ان يتأثر فنهى عن اخيه المسلم واثمة اعلم (ط) قوله دعوا الناس اي اتركوا الناس ليسوا بماتعهم رخصا يَرْزُقُ الله بكسر التاء في انه عزومني جواب الامر وضمها على انه مرفوع (ق) قوله نهى عن الملامة والمنابذة قال الامام النووي رحمه الله تعالى اما نهى صلى الله عليه وسلم عن الملامة والمنابذة فقد فسره في الكتاب باحد الاقوال في تفسيره ولا محاباة ثلاثة اوجه في تأويله (احدها) تأويل الشافعي رحمه الله تعالى وهو ان يائي شوب مطوي او في ظلمة فيلزم المتسام فيقول صاحبه بحتك بكذا بشرط ان يقوم لمسك مقام نظرك ولا خيار لك اذا رأيته (والثاني) ان يجعل نفس المسمى يما فيقول اذا لمسته فهو مبيع لك (والثالث) ان يسمه شيئا على انه متى لمسه اضطر خيار المجلس وغيره وهذا البيع باطل على التأويلات كلها وفي المنابذة ايضا ثلاثة اوجه (احدها) ان يجعل نفس التنبذ يما (والثاني) ان يقول بحتك فاذا نبذته اليك اضطر خيار وزعم البيع (والثالث) المراد نبذ الحصة واثمة اعلم انه قوله ولا يقبله بالتخفيف اي لا يقبل الرجل الثوب الا بذلك اي لا يسه الا بسبب البيع من غير ان يجري بينهما ايجاب وقبول في القف (ق) قوله ويكون ذلك يميها عن غير نظر ولا تراض معناه بلا تأمل ورضا جدد التأمل واثمة اعلم قوله اشتتم الصاء هو ان يتجمل للرجل شوبه ولا يرفع منه جانبا وانما قبل لها صاء لانه يسد على يديه ورجليه المتانذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء يقولون هو ان يغطي شوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضه على منكبه فتكشف عورته (والاحتباء) هو ان يضم الانسان رجله الى بطنه شوب يجمعها به مع ظهره ويشده عليها وقد يكون الاحتباء باليدن عوض الثوب وانما نهى عنه لانه اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد جازعا تحرك او زال الثوب فبدو عورته

يُثَرِّبُهُ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

\* وعن \* ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْجَلَّةِ وَكَانَ يَمَّا يَبَّاعُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ يَبْتَاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ تَنْتَجِ النَّاقَةُ ثُمَّ تَنْتَجِ الْإِثْيَ فِي بَطْنِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

\* وعن \* جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ضِرَابِ الْجَحْلِ وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لِتُحَرَّتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

واقه اعلم ( كذا في النهاية ) قوله عن بيع الحصة هو ان يقول البائع او المشتري اذا بعتك اليك الحصة فقد وجب البيع وقيل هو ان يقول بعتك من السلح ما تقع عليه حصتك اذا رمت بها او بعتك من الارض الى حيث تنتهي حصتك والكل فاسد لانه من بيع الجاهلية وكلها غير لما فيها من الجهالة واقه اعلم ( كذا في النهاية ) قوله وعن بيع الغرر هو ما كان له ظاهر بخر المشتري وباطن مجهول وقال الازهري يبيع الغرر ما كان على غير عهدة ولا ثقة تدخل فيه البيوع التي لا يحيط بصحتها المتبايعان من كل مجهول ( كذا في النهاية ) قوله عن بيع حبل الحيلة الحبل بالتحريك مصدر ممي به الممول كما ممي بالحل وانما دخلت عليه التاء للاشمار بمعنى الانوثة فيه فالحبل الاول يراد به ما في بطون النوق من الحبل والثاني حبل القدي في بطون النوق وانما نهى عنه لعنين ( احدهما ) انه غرور ويبيع شيء لم يخلق بعد وهو ان يبيع ما سوف يحمله الجنين الذي في بطن الناقة على تقدير ان تكون نثى فهو بيع نتاج التاج وقيل اراد بحبل الحيلة ان يبيعه الى اجل ينتج فيه الحبل القدي في بطن الناقة فهو اجل مجهول ولا يصح واقه اعلم ( كذا في النهاية ) قوله عسب الفحل عسب الفحل مائه فرسا كان او معرا او غيرها وعسبه ايضا ضربه ولم ينه عن واحد منها وانما النهي عن الكراه القدي يؤخذ عليه فان اعارة الفحل مندوب اليها وقد جاء في الحديث ومن حقا اطراق فحلها وجه الحديث انه نهى عن كراه عسب الفحل فحذف المضاف وهو كثير في الكلام وقيل يقال لكراه الفحل عسب وعسب فحلها اي اكراه وعسبت الرجل اذا اعطيته كراه ضراب فحلها فلا يحتاج الى حذف مضاف وانما نهى عنه للجهالة التي فيه ولا بد في الاجارة من تعيين العمل ومعرفة مقداره واقه اعلم ( كذا في النهاية ) قوله ضراب الجمل هو نزوه على الاشئ والمراد بالنهي ما يؤخذ عليه من الاجارة لا عن نفس الضراب وتقديره نهى عن ثمن ضراب الجمل كنهيه عن عسب الفحل اي عن ثمنه ( كذا في النهاية ) قوله وعن بيع الماء والارض لتحرت بيعة المجهول اي لتزيع ان يعطي الرجل ارضه والماء الذي تلك الارض احدا ليكون منه الارض والماء ومن الاخر البذر والحراثة لا يأخذ رب الارض بعض الخارج من المبوب وهي الحارة كما تقدمت ( ق ) قوله عن بيع فضل الماء هو ان ياتي الرجل ارضه ثم ياتي من الماء بقية لا يحتاج اليها فلا يجوز له ان يبيعه ولا يمنع منها احدا يتنفع بها هذا اذا لم يكن الماء ملكه او على

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَاعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيَبَاعَ بِهِ الْكَلَّا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعنه \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صَبْرَةِ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا  
 فَقَالَتْ أَصَابِعُهُ بِلَلًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ قَالَ أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا  
 جَمَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ مِنْ غَشٍّ فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

## الفصل الثاني \* عن \* جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّنِيَا

قول من يرى ان الماء لا يملك والله اعلم ( كذا في النهاية ) قوله لا يباع فضل الماء الحديث قال الخطابي تأويله  
 ان رجلا اذا خفر بثرا في ارض موات فيملكها بالا حياء فاذا قوم يتولون في ذلك المكان للموات ويرعون نباتها  
 وليس هناك ماء الا تلك البثر فلا يجوز له ان يمنع ذلك القوم من شرب ذلك الماء لانه لو منعهم منه لا يمكنهم  
 رعى ذلك فكان منعهم عنه عنادا وذا لا يجوز للمنع لا يباع ما فضل من ماء تلك البثر ليعبر به كالباع للكلأ  
 لان الوارد حول ما اعد للرعي اذا منعه عن عمل الورود الا بوض اضطر الى شراؤه فيصير كمن اشترى  
 الكلأ لاجل الماء وقيل معناه لا يبيع فضل الماء ليكون القصد في بيعه وعدم بذله بيع الكلأ الحاصل به والله  
 اعلم ( ق ط ) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى الحديث رواه مسلم ايضا في كتابه عن ابي هريرة رضي الله تعالى  
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليعمن به الكلأ وهذه الرواية اولى الروايتين لان بيع  
 الماء ليعمن به الكلأ غير منظم في المعنى على ما سئنه بعد ورواه ابو داود في كتابه ولفظه لا يمنع فضل الماء  
 ليعمن فضل الكلأ وفي كتاب البخاري لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا فضل الكلأ واقفي ذكرناه عن كتابه مسلم  
 ليعمن به الكلأ اقوم في المعنى لان صاحب الماء احق بمائه فالتقي بفضل من حاجته فهو فضل الماء وليس له في الكلأ  
 حق يختص به حتى يكون له فضل والحديث في الرجل يخفر بثرا في موات من الارض ثم يمنع ماشية غيره ان  
 ترد على ماء بفضل من حاجته وقصده في ذلك ان يستبد بما حوله من المرعى في موات الارض لان اصحاب المواشي  
 اذا تمنعوا عن الماء في ارض لا ماء بها غيره لم يتبأ لهم الرعية بها فيترك كونها فيصير الكلأ ممنوعا يمنع الماء وقد  
 اختلف العلماء في ذلك فمنهم من ذهب الى ان النهي عنه على التحريم ومنهم من قال يكره لصاحب الماء ان يمنع  
 لانه من باب المعروف ولو منعه فله ذلك ومنهم من قال يجب عليه بذله بالعرض والكلأ في موضعه هذا من نصيح  
 الكلام الذي يتر له اعطاف البلخ لان العشب يستعمل في الرطب من النبات والحشيش في اليابس منه والكلأ  
 يعم النوعين ( كذا في شرح المصاييح ) قوله أصابته السماء اي المطر لانها مكانه ونازل منها قال الشاعر :

نَـزَلَ إِذَا زَلَّ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ \* رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا \* ( ط )

قوله من غش فليس في الفش ضد الصبح من الفشش وهو الشرب الكسر وقوله ليس منا لم يرد به فيه  
 عن دين الاسلام وانما اراد انه ترك متاجنا يعني ليس هذا من اخلاقنا وافعالنا وليس هو على سني وطريقتي في  
 مناصحة الاخوان هذا كما يقول الرجل لصاحبه انا منك بريد به الموافقة والمناجاة قال الله تعالى اخبراً عن ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام ( فمن تبعني فانه مني ) ومن في قوله ليس في اصالية كقوله تعالى ( المناقون والمناقات  
 بعضهم من بعض ) ( ط ) قوله نهى عن الثنياهي ان يستثنى في عقد البيع شيء مجهول فيفسده وقيل هو ان

إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وعن \* أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّسَبِ حَتَّى يَسُودَ وَعَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ وَالزُّبَيْرُ بَادَهُ الْتِي فِي الْمَصَائِحِ وَهِيَ قَوْلُهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ إِنَّمَا ثَبَتَ فِي رَوَايَتِهِمَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهُوَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ \* وعن \* ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ التُّكَلِيِّ بِالْكُلِيِّ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ \* وعن \* عُمَرُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه \* وعن \* عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ وَعَنْ بَيْعِ الْفَرَرِ وَعَنْ بَيْعِ الشَّعْرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا

بَاعَ شَيْءًا جَزَافًا فَلَا يَحُوزُ أَنْ يَسْتَفِي مِنْهُ شَيْءٌ قُلْ أَوْ كَثُرَ وَاقِعُ اعْلَمْ ( كَذَا فِي النَّهَايَةِ ) قَوْلُهُ حَتَّى تَزْهُوَ يُقَالُ زَهَا النَّخْلُ تَزْهُوَ إِذَا ظَهَرَتْ ثَمَرَتُهُ وَازْهَى زَهَى إِذَا أَصْفَرَ وَاحْمَرَّ وَقِيلَ هَا بَعْضُ الْأَحْمَرِّ وَالْأَصْفَرِّ ( نَهَايَةِ ) قَوْلُهُ عَنْ بَيْعِ الْمَكْنَى بِالْمَزْكِيِّ وَتَرْكُهُ بِالْكُلِيِّ أَيْ النَّسَبِ بِالنَّسَبَةِ وَالْبَيْعُ بِالْبَيْنِ وَذَلِكَ أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ شَيْئًا إِلَى أَجَلٍ فَإِذَا حُلَّ الْأَجَلُ لَمْ يَجِدْ مَا يَقْبِضُ بِهِ يَقُولُ بَيْنِي إِلَى أَجَلٍ آخَرَ زِيَادَةً شَيْءٍ فَبَيْنَهُ مِنْهُ وَلَا يَجْرِي بَيْنَهُمَا تَقَابُضٌ يُقَالُ كَلَّا الدِّينَ كَأَوْهَ فَوُكَلِيَ أَدَانَاخِرَ ( كَذَا فِي النَّهَايَةِ ) وَقِيلَ صَوْرَتُهُ أَنْ يَكُونَ لَزِيدٍ عَلَى عَمْرٍو ثَوْبٌ مُوصُوفٌ وَلِبَكْرٍ عَلَى عَمْرٍو عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ فَقَالَ زَيْدٌ لِبَكْرٍ بَتَ مِنْكَ ثَوْبِي الَّذِي عَلَى عَمْرٍو بِدِرَاهِمِكَ الشُّعْرَةِ الَّتِي عَلَى عَمْرٍو فَقَالَ بَكْرٌ قَبِلْتُ فَبِذَا الْبَيْعُ لَمْ يَجْزِ وَاصِلُهُ النَّهْيُ عَنْ بَيْعِ مَا لَمْ يَقْبِضْ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ فِي مَنَافَعِهِ وَالْعَمُّ أَمَّا هُوَ بِالْفَرْمِ وَاقِعُ اعْلَمْ ( كَذَا فِي الْمَعَانِي ) قَوْلُهُ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ هُوَ أَنْ يَشْتَرِيَ السَّلَامَةَ وَيُدْفَعُ إِلَى صَاحِبِهَا شَيْئًا عَلَى أَنَّهُ أَنْ أَمْضَى الْبَيْعُ حَسَبَ مِنَ الثَّمَنِ وَإِنْ لَمْ يَمْضِ الْبَيْعُ كَانَ لِمُصَاحِبِ السَّلَامَةِ وَلَمْ يَرْجِعْهُ لِلْمُشْتَرِي وَهُوَ بَاطِلٌ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا فِيهِ مِنَ الشَّرْطِ وَالْفَرَرِ وَاجْزَاهُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَجَازَةً وَحَدِيثَ النَّبِيِّ مُنْقَطِعٌ وَاقِعُ اعْلَمْ ( كَذَا فِي النَّهَايَةِ ) قَوْلُهُ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ هَذَا يَكُونُ مِنْ وَجِبَتَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى الْعَقْدِ مِنْ طَرِيقِ الْإِكْرَاهِ عَلَيْهِ وَهَذَا بَيْعٌ قَاسِدٌ لَا يَنْتَفَعُ - وَالثَّانِي أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى الْبَيْعِ لَدَيْنَ رَكِبِهِ أَوْ مَوْءَةٍ تَرْهَقُهُ فَيُبْعِ ١٠ فِي يَدِهِ بِالْوَكْسِ لِلضَّرُورَةِ وَهَذَا سَبِيلُهُ فِي حَقِّ الدِّينِ وَالْمَرْوَةِ أَنْ لَا يَبَاعَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَلَكِنْ يَبَانُ وَيَقْرَضُ إِلَى الْمِيسَرَةِ أَوْ تَشْتَرِي سَلَمَتَهُ بِقِيمَتِهَا فَإِنْ عَقْدَ الْبَيْعِ مَعَ الضَّرُورَةِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ صَحٌّ وَلَمْ يَفْسَخْ مَعَ كَرَاهَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ لَهُ وَمَعْنَى الْبَيْعِ هُنَا الشِّرَاءُ أَوْ الْمَبَايَعَةُ أَوْ قَبُولُ الْبَيْعِ وَاقِعُ اعْلَمْ ( كَذَا فِي النَّهَايَةِ ) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَهَبَ بِحُضْمٍ فِي مَعْنَى الْمَضْطَرِّ إِلَى أَنَّهُ الْمَكْرَهُ - أَيْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَرِيَ وَيُسْتَعَمَّ مِنَ الْمَكْرَهُ - وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ الَّذِي يَمْرُضُ الشَّيْءَ لِلْبَيْعِ لِمُضْطَرَرٍّ مُلْجَأَةً إِلَيْهِ لَا يَجِدُ مِمَّا مِنَ الْبَيْعِ بَدْلًا فَيَعْلَمُ الْمُشْتَرِي فَلَا يَزَالُ يَظْهَرُ الرِّغْبَةُ عَنْهُ وَتَمَاسُكُهُ فِي الثَّمَنِ حَتَّى يُضْطَرَّ إِلَى الْبَيْعِ بِالْخُسْ وَهَذَا أَشْبَهَ وَعَلَى الْأَوَّلِ النَّهْيُ لِلتَّحْرِيمِ وَعَلَى الثَّانِي لِلْكَرَاهَةِ وَاقِعُ اعْلَمْ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَائِحِ )

مِنْ كِلَابٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ فَتَاهُ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ  
 إِنَّا نَطْرُقُ الْفَحْلَ فَتُكْرَمُ فَرَحْصَ لَهُ فِي الْكِرَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* حَكِيمِ  
 ابْنِ حِزَامٍ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَيْبَعَ مَا لَيْسَ عِنْدِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ قَالَ قُلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي الرَّجُلِ فَبُرِيدَ مِنِّي الْبَيْعُ  
 وَلَيْسَ عِنْدِي فَأَبْتَاعَ لَهُ مِنَ السُّوقِ قَالَ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
 نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
 وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* عُمَرُو بْنِ شُعْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي صَفَقَةٍ وَاحِدَةٍ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ  
 \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ

قوله ان رجلا من كلاب بكسر الكاف قبيلة - سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عصب الفحل اي اجارة مائه  
 وضربه فتاه فقال يارسل الله انا نطرق الفحل اي نعيده للضراب فتكرم على صفة الجبول اي يعطينا صاحب  
 الاشئ شيئا بطريق الهدية والكرامة لا على سبيل المعاوضة فرخص له في الكرامة اي في قبول الهدية دون  
 الكراء قال الاشرف فيه دليل على انه لو اعاره الفحل للانزاه فاكرمه المستعير بشيء جاز له قبوله وان لم يجز  
 اخذ الكراه (مرقاة) قوله ان ابيع ما ليس عندي كعبد اتقى ولم يدركه وطائر في الهواء وسلك في الماء  
 (مرقاة) قوله فبريد مني البيع اي المبيع كالصيد بمعنى المصيد كقوله تعالى (احل لكم صيد البحر) اي مصيده  
 ليس عندي حال من البيع وفي بعض النسخ ما لواو فابتاع له اي اشترى من السوق قال ابن الملك هذا محتمل  
 امرين احدهما ان يشتري له من احد متاعا فيكون دلالا وهذا يصح - والثاني ان يبيع منه متاعا لا عليك ثم  
 يشتريه من مالكه ويدفعه اليه وهذا باطل لانه باع ما ليس في ملكه وقت البيع وهذا معنى قوله صلى الله  
 عليه وسلم لا تبع ما ليس عندك وانه اعلم (كذا في المرقاة) قوله نهى عن بيعتين في بيعه هو ان يقول بتك  
 هذا الثوب قدما بشرة ونسيه خمسة عشر فلا يجوز لانه لا يدري ايها الثمن الذي يختاره لبيع عليه العقد  
 ومن صورته ان يقول بتك هذا بشرين على ان تبيعني ثوبك بشرة فلا يصح للشرط التي فيه ولانه يسقط  
 بسقوطه بعض الثمن فيصير الباقي مجبولا وقد نهى عن بيع وشرط وعن بيع وسلف وانه اعلم (كذا في  
 النهاية و لذا في شرح الطبري فلا عن شرح السنة) قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل سلف وبيع الحديث هو  
 مثل ان يقول بتك هذا الثوب بشرة على ان تسلفني مائه درهم في متاع ايمه منك الى سنة وهو يقرب في  
 المعنى من بيعتين في بيعه وفيه ولا شرطان في بيع خرج هذا القول مخرج البيان لما ذكرنا في لئني عن بيعتين  
 في بيعه وذلك مثل قولك ابيعك هذا الثوب بشرة على ان تؤدبها قدما او بشرين على ان تؤدبها بعد سنة  
 فلهذا ذكر شرطين والا فلا فرق بين ان يقرن البيع بشرط او شرطين او شروط عند اكثر العلماء في فساد  
 البيع اذا كان الشرط لا يتعلق به تمام العقد وصحته قلما اذا كان من مصلحة العقد او من مقتضاه فلا وذلك

ما يقع فيه التلطف به والسكوت عنه بالنسبة الى نفس القصد سواء (كذا في شرح المصباح للتوربشتي) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى قد اختلف في تخصيص ذلك فالراجح هو ان يقول بتهذا نقدا بدينار ونسيئة بدينارين وقيل هو ان يشترط البائع على المشتري ان لا يبيع السلعة ولا يهبها وقيل هو ان يقول بعتك هذه السلعة بكذا على ان يبيعي لمتك القلانية بكنا وقال احمد اذا قال ابيعك هذا الثوب وعلي خياطته وعلي قصارته فهذا هو من شرطين في بيع واذا قال ابيعك وعلي خياطته فلا بأس به واذا قال ابيعك وعلي قصارته فلا بأس به انما هذا شرط واحد فندد احمد ومالك ما لم يكن شرطان فالبيع صحيح وهو قول الاوزاعي وابن شبرمة واسحاق وابي ثور وطائفة وعند ابي حنيفة والشافعي يبطل العقد والشرط جيماولو كان هناك شرط واحد اذا اشترى عبدا وشرط البائع خدمته شهرا وهو رأي الجمهور وقد ذكر في الفهر المختار اصلاحا مما في فساد العقد بسبب الشرط ان يكون بحيث لا يقتضيه العقد ولا يلائمه وفيه نفع لاحدهما او فيه نفع لمبيع يكون ذلك المبيع من اهل الاستحقاق للنفع بان يكون آدميا فلو شرط عدم ركوب الدابة للميعة لم يكن مفسدا وبكون الشرط بحيث لم يجر العرف ولم يرد الشرع بجوازه كشرط ان يقطع البائع ويخطه قباء فيه نفع للمشتري او البائع من حيث انه يستحق الاجرة دون غيره او شرط ان يستخدم المبيع شهرا او يتق الصد او يدبره او يكاتبه او يستولمها او لا يخرج القن عن ملكه فيفسد البيع في بيع ذلك بخلاف ما لو بيع بشرط يقتضيه العقد كشرط الملك للمشتري وشرط حبس المبيع لا يفسد الثمن او لا يقتضيه ولكن ليس لاحد منها فيه نفع ولا لغيرهما كما لو شرط ان يسكنها فلان فلا يظهر الفساد او جرى العرف به كبيع نمل على ان يحنوه البائع ويجعل له الشراك لم يفسد البيع وان باع نمل او غير ذلك ان قدم زيد بطل البيع وفرق بين الشرط جلي وبين الشرط بكلمة ان ففي كلمة ان يفسد البيع الا في بعت ان رضي فلان انتهى ملخصا وخرج ابن حزم في عماله عن عبد الوارث ابن سعيد التوري قال قدمت مكة فوجدت بها ابا حنيفة وابن ابي ليلى وابن شبرمة فسلت ابا حنيفة عن رجل باع يما واشترط شرطا قال البيع باطل والشرط باطل ثم سألت ابن ابي ليلى عن ذلك فقال البيع جائز والشرط باطل ثم سألت ابن شبرمة عن ذلك فقال البيع جائز والشرط جائز فرجعت الى ابي حنيفة فاخبرته بما قال قال لا ادري ما قال حدثنا عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط فالبيع باطل والشرط باطل فأتيت ابن ابي ليلى فاخبرته بما قال قال لا ادري ما قال حدثنا مسمر بن كدام عن عمار بن دثار عن جابر انه باع من رسول الله صلى الله عليه وسلم جملا واشترط ظهره الى المدينة فالبيع جائز والشرط باطل فأتيت ابن شبرمة فاخبرته بما قال قال لا ادري ما قال حدثنا مسمر بن كدام عن عمار بن دثار عن جابر انه باع من رسول الله صلى الله عليه وسلم جملا واشترط ظهره الى المدينة فالبيع جائز والشرط جائز وزاد الخطابي في معالم السنن قلت يا سبحان الله ثلاثة من فقهاء العراق اختلفوا في مسألة واحدة فأتيت ابا حنيفة فاخبرته بما قال قال قد هدم واخرجه الطبراني في الاوسط وكذا رواه الحاكم في كتاب علوم الحديث ومن جهة الحاكم ذكره عبد الحق في احكامه وسكت عليه فظهر من هذا ان في مسألة البيع مع الشرط ثلاثة مذاهب مستدل عليها فاما استدلال ابن شبرمة بحديث جابر فقد اجاب عنه الجمهور بان ألفاظه اختلفت ففهم من ذكر فيه شرطا كابن المنكسر عن جابر فبته اياه وشرطه الى المدينة وفي حديث عامر الشعبي عن جابر فبته فاستثبت حملته الى اهلى وفي رواية على ان لي قمار ظهره حتى المبلغ المدينة وفي حديث ابي الزبير عن جابر فبته منه بخمس اواق قلت على ان لي ظهره الى المدينة قال ولك ظهره الى المدينة وقال عطاء وغيره ولك ظهره الى المدينة

وقال زيد بن اسلم عن جابر ولك ظهره حتى ترجع وعن ابي الزبير عن جابر اقرنتك ظهرك وقال الاعمش عن سالم عن جابر تبلغ عليه الى اهلك وهذه الروايات كلها في البخاري اما مسندة واما معللة وعند احمد من طريق ابي نضرة عن جابر قداخذته بوقية قل فزلت الى الارض فقال مالك قلت جلك قال ار ك ب فركبت حتى اتيت المسبنة ورواه ايضا من طريق وهيب بن كيسان عن جابر فلم يذكر الشرط قل فيه حتى يبلغ اوقية قلت قدر مضيت قال نعم قلت فهو لك قال قد اخذته ثم قال يا جابر هل تزوجت الخ قال ابنت دقوق العبد اذا اخلت الروايات وكانت الحجة ببعضها دون بعض توقف الاحتجاج بشرط تعادل الروايات اما اذا وقع الترجيح لبعضها بان تكون روايتها اكثر عددا وانقضى حفظا فتمين العمل بالراجح اذ الاصطف لا يكون مانعا عن العمل بالاقوى والمرجوح لا يمنع التمسك بالراجح وقد قلنا البخاري الاشتراط اكثر واضح عندي وقد جنح الطحاوي ايضا الى تصحيح الاشتراط لكن تأوله بان البيع المذكور لم يكن على الحقيقة لقول النبي صلى الله عليه وسلم في آخره اني ما كنتك الخ قال فانه يشعر بان القول المتقدم لم يكن على النبايع حقيقة واما قوله بهينه وقوله اخذته باربعة دنانير وقول جابر بهينه اياه وقوله فاشترته مني باوقية قبيبة نكتة كما ذكره الاسماعيلي وهي انه صلى الله عليه وسلم اراد ان يبر حابرا على وجه لا يحصل لغيره طمع في مثله فباعه في جملة على اسم البيع ليتوفر عليه بره ويبقى البعير قائما على ملكه ليكون ذلك اهنا لمروفة قل وعلى هذا المعنى في امره صلى الله عليه وسلم بلالا ان يزيد على الثمن زيادة مبهمة في الظاهر فانه قد صد بذلك زيادة الاحسان اليه من غير ان يحصل لغيره تامل في نظير ذلك فلم يفعل ذلك في حالة السفر لما يقتضيه غالبا من قلة الشيء ولا يضر التامل من غيره في حالة الحضر فانه لا منافاة عند التوسعة من طعم الامل وانما خص جابر بذلك دون غيره من الغزاة لما ذكره السبكي انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اخبر جابرا بعد قتل ابيه باحد ان الله تعالى احياه وقل ما تشتهي فازيدك اكد صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبه فاشترى منه الجمل وهو مطية بشمن معلوم ثم وفر عليه الجمل والشن وزيادة على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بشمن وهو الجنة ثم رد عليهم انفسهم وزادهم كما قال تعالى (لذين احسنوا الحسنى وزيادة) وللإسماعيلي جواب آخر من طرف الجمهور على حديث جابر حيث قلنا قوله ولك ظهرك وعدقم مقام الشرط لان وعده لا خلف فيه وهبه لا رجوع فيها لتربة الله تعالى له عن دناءة الاخلاق فلذلك ساء بعض الرواة ان يعبر عنه بالشرط ولا يلزم ان يجوز ذلك في حق غيره وحاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا اولاحقا فتبرع بمقتضه اولاه كما تبرع بقرته آخراه وقل للملعب ينبغي تأويل ما وقع في بعض الروايات من ذكر الشرط على انه شرط تفضل لا شرط في اصل البيع لتوافق مع رواية من روى اقرنتك ظهرك واعرنتك ظهرك وغير ذلك مما تقدم قال ويؤيده ان القصة كلها جرت على وجه التفضل والرفق بجابر فانهم واما استدلال ابن ابي ليلى بحديث بريرة حيث قال صلى الله عليه وسلم لعائشة خذيها واستقبيا واشترطي لهما الولاء فقد استشكل صدور الاذن منه صلى الله تعالى عليه وسلم في البيع على شرط فاعد واختلف العلماء في ذلك فمنهم من انكر الشرط في الحديث فروي الخطابي في العالم بسنده الى يحيى بن اكرم انه انكر ذلك وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصرفة بالاشتراط لكونه انفرد بها دون اصحاب ابيه عروة وقل من انكر معاذ الله ان يتوم فيمن ظهرك الله تعالى عن شوائب الحياة واظهر به امور الديانة ان يصدر عنه قول يشتمل شيئا من التفرير لكن لا ينبغي ان هشام ثقة حافظ والحديث متفق على صحته فلا وجه لردده الا ان يوجه لفظه صلى الله عليه وسلم الى نوع من التأويلات ومن جملة على ما اوله الطحاوي ان اللام في قوله اشترطي لهما بمعنى على كقوله

وَلَا رِبْعُ مَا لَمْ يُضْمَنْ وَلَا يَبِيعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ  
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَسْبَغُ الْأَيْلَ بِالنَّقِيعِ بِالْأَنْدَلِيسِ  
فَأَخَذْتُ مَكَانَهَا الدَّرَامَ وَأَسْبَغْتُ بِالدَّرَامِ فَأَخَذْتُ مَكَانَهَا الدَّنَانِيرَ فَأَنْتَبْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْتُ

تعالى (وَأَنْ أَسْمَ فَلَهَا) وهذا هو المشهور عن اللزني وجزم به الخطابي وهو صحيح عن الشافعي استنده  
البيهقي في المعرفة وقال النووي تأويل اللام بمعنى على هنا ضعيف لانه عليه الصلاة والسلام انكر الاشتراط ولو  
كان بمعنى على لم ينكره فان قيل ما انصكر الا ارادة الاشتراط في اول الامر فالجواب ان سياق الحديث يأني  
ذلك وضعه ايضا ابن دقيق العيد وقال اللام لا تدل بوضها على الاختصاص النافع بل على مطلق الاختصاص  
فلا بد في حملها على ذلك من قرينة وضعه التوربشتي ايضا وقال ان الاشتراط عليهم مع قوله الولاء ان اعتق كلام  
لا طائل تحته مع ما فيه من مضادة ما حكم به الرسول صلى الله عليه وسلم وقطع فيه القول من اثبات ما نفاه صلى  
الله عليه وسلم وقال آخرون الامر في قوله اشترطي للاباحة وهو على وجه التنبيه على ان ذلك لا يفهم فوجوده  
وعلمه سواء فكانه يقول اشترطي او لا اشترطي فذلك لا يفيدم ويقوي هذا التأويل ما وقع في رواية ابن  
اشترطها ودعيم يشترطون ما شاؤوا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بان اشتراط البائع الوال باطل  
واشتر ذلك بحيث لا يخفى على اهل بريرة فصاروا ان يشترطوا ما تقدم لهم العلم بطلانه اطلاق الامر يريد  
به التهديد على ما ل الحال كقوله تعالى (وَقُلْ اَعْمَلُوا فَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) وكقول موسى عليه السلام  
(الْقَوْمَا مَا أَنْتُمْ مَلْفُونٌ) اى فليس ذلك بنافسكم فكانه يقول اشترطي لهم فيعلمون ان ذلك لا يفسد ويؤيده  
قوله حين خطبهم ما بال رجال يشترطون شروطا العج فوجهم بهذا القول مشبرا الى انه قد تقدم منه بيان حكم  
الله تعالى باطله اذ لو لم يقدم بيان ذلك لبدأ بيان الحكم في الخطبة لا بتوبيخ الفاعل لانه كان بقيا على البراءة  
الاصلية وقبل الامر فيه بمعنى الوعيد الذي ظاهره الامر وباطنه النبي كقوله تعالى (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ) وقال  
الامام الشافعي رحمه الله تعالى في الام لا كان من اشترط خلاف ما قضى الله تعالى ورسوله عاصيا وكانت  
في المعاصي حدود وآداب وكان من آداب العصابة ان تعطل عليهم شروطهم ليرتدعوا عن ذلك ويرتدع به غيرهم  
فكان ذلك من اجل الادب وقال الخطابي وجه هذا الحديث ان الولاء لما كان كلحة النسب والانسان اذا اولد  
له ولد ثبت نسبه ولا ينتقل نسبه عنه ولو نسب الى غيره فكذلك اذا اعتق عبدا ثبت ولاؤه ولو اراد نقل ولائه  
عنه او اذن في نقله عنه لم ينتقل فلم يباحا باشتراطهم الولاء (كذا في الملوهاب الطيفة) قوله ولا ربيع المضمن  
للمضى ان الربيع في الشيء انما يعمل لمن يكون عليه الحسران وذلك مثل الرجل يشتري ذات درو لم يقضها  
فليس له ان يسرد منافها التي كانت بعد البيع وقبل القبض لانها كانت من ضمان البائع لو هلك في يده هلك  
بغير نكح وفيه ولا بيع ما ليس عندك قبل المراد منه بيع العين لا بيع الصفة وهو بيع السلم وذلك من قبل  
ما يتضمنه بيع الاعيان التي ليست عنده من الفرر (كذا في شرح المصالح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله  
كنت اسبغ الايل بالنقيع في النباية وكذا في شرح التوربشتي رحمه الله تعالى هو بالنون موضع قريب من  
للمدينة كان يستنقع فيه الماء اتي يجتمع بالدنانير فاخذ مكنها الهرام الحديث قال ابن الهمام رحمه الله تعالى الهرام  
والدنانير لا تميز حتى لو اراد مرهما اشترى به فباعه ثم حبسه واعطاه درهم آخر جاز اذا كانا متحدتي المالية (ق)



ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَهَا بِسَعْرِ يَوْمِهَا مَا لَمْ تَقْتَرِفَا وَبَيْنَكُمَا شَيْءٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَّهَبِيُّ \* وَعَنْ \* الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدِ بْنِ هُوْدَةَ أَخْرَجَ كِتَابًا هَذَا مَا اشْتَرَى الْعَدَاءُ بْنُ خَالِدٍ مِنْ هِرْدَةَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْهُ عَبْدًا أَوْ أَمَةً لَا دَاءَ وَلَا غَائِلَةَ وَلَا خِيفَةَ يَبِيعُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حُلِسًا وَقَدْ حَا فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَا الْحُلِسَ وَالْقَدَحَ فَقَالَ رَجُلٌ آخِذُهُمَا بِدِرْهِمٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهِمٍ فَأَعْطَاهُ رَجُلٌ دَرَاهِمَيْنِ فَبَاعَهُمَا مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه

**الفصل الثالث** ﴿عَنْ﴾ وَابْنِ الْأَسْمَعِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ

مَنْ بَاعَ عِيًّا لَمْ يَنْبَهُ لَمْ يَزَلْ فِي مَقْتِ اللَّهِ أَوْ لَمْ يَزَلْ الْمَلَائِكَةُ تَلْعَنُهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

قوله لا بأس ان تأخذها بسعر يومها انما يقتضيه سعر اليوم على طريق الاستحباب ما لم يفترقا عن المجلس وينكثا شي  
اي من عمل الواجب بحكم عقد الصرف وهو قبض البديلين او احدهما في المجلس قبل التفرق كذا ذكره بعض  
علمائنا وانه اعلم (ق) قوله عن العداء جتمع العين وتشديد العدل ابن خالد بن هوزة جتمع فسكون فذال  
مجمعة (ق) قوله لاداء ولا غائلة الخ المراد بالداء العيب للموجب للخيار وبالفائلة ما فيه اغتيال مال المشتري  
مثل ان يكون المبد سارقا او آتيا وبالخبة ان يكون خبيث الاصل لا يطيب لللاك او عرما كالسبي من اولاد  
المجاهدين ممن لا يجوز سبيهم فبصر عن الحرمة بالبحث كما عبر عن الحل بالطيب (ط) قوله بيع السلم السلم انصب  
على المصدر اي باعه بيع السلم من المسلم وفي نسخة بالرفع على ان اخبر مبتدأ عنذوف وهو هو او هذا قال الثوري بشي  
رحمه الله تعالى ليس في ذلك ما يدل على ان السلم اذا باع المسلم يرى له من النصح اكثر مما يرى لغيره بل  
اراد بذلك بيان حال المسلمين اذا تعاقدوا فان حق الدين وواجب النسخة ان يصدق كل واحد صاحبه ويدين  
له ما حقي عليه ويكون التقدير باعه بيع المسلم السلم واشتره ثراه السلم المسلم فاكتفى بذكر احد طرفي  
المقعد عن الآخر وانه اعلم (ق) قوله باع حلسا بكسر الحاء وسكون اللام كساء يوضع على ظهر البعير تحت  
القطب لا يفارقه ذكره في النهاية وقوله صلى الله عليه وسلم من يزيد على درهم قال النووي رحمه الله تعالى هذا  
ليس بسوم لان السوم هو ان يتفق الراغب والباع على البيع ولم يقفده فيقول الآخر للباع انا اشتريه وهذا  
حرام بعد استقرار الثمن واما السوم بالسلمة الذي تباع لمن يريد فليس بحرام فاعطاه اي صلى الله عليه وسلم  
رجل درهمين فباعها منه فيه دليل على ان المطاطة كافية في البيع وانه اعلم (ق ط) قوله من باع عيايا  
ميمائد تقرر في علم الحائي ان المصدر اذا وضع موضع الفاعل والمفعول كان للمبالغة نحو رجل عدل اي هو مجسم  
من العدل - جعل الميب نفس العيب دلالة على شناعة هذا البيع وانعين العيب وذلك ليس من شتم المسلمين  
كما قال صلوات الله وسلامه عليه من غش فليس مني او يقدر ذا عيب والتشكيك للتقليل وانه اعلم وفي قوله في  
مقتاومه ما لعنان المقتاشد الغضب وجهه ظفره قاله واما علم (ط) وقوله لم يبع من التنه وفي نسخة لم يبع من التنين

## ﴿ باب ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبداً وله مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع رواه مسلم وروى البخاري المعنى الأول وحده \* وعن \* جابر أنه كان يسير على جبل له قد أعجب من النبي ﷺ به فصر به فسار سيراً ليس يسير مثله ثم قال بعينه بوقية قال فبعته فاستنبت حملاته إلى أهلي فلما قدمت المدينة أتته بالجمل وتقدي ثمنه ، وفي رواية

## ﴿ باب ﴾

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع أي اشترى نخلا أي فيه ثم بعد أن تؤبر بتشديد الموحدة المفتوحة التأخير فتلحق النخل وهو أن يوضع شيء من طلع فعل النخل في طلع الأشي إذا انشق فتلحق ثمرته باذن الله تعالى فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع أي المشتري بأن يكون اشترى النخلة فثمرتها هذه وكذا في غير المؤبرة عندنا وقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى في غير المؤبرة تكون الثمرة للمشتري إلا أن يشترطها البائع لنفسه اخذاً بمفهوم المخالفة من الحديث كذا ذكره ابن الملك رحمه الله تعالى وقال القاضي المعنى أن باع نخلاً مشمرة قد أثمرت فثمرتها تبقى له إلا إذا اشترط دخولها في الفدوة عليها كثر أهل العلم وكذا أن انشق ولم يؤبر بدلان الموجب للانفraz هو الظهور المائل لا انفصال الجنين ولعله عبر عن الظهور بالتأخير لأنه لا خلاف عنه غالباً أما لو باع قبل أو أن الظهور تتبع الأصل وانتقل إلى المشتري قياساً على الجنين واخذاً من مفهوم الحديث وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى تبقى الثمرة للبائع بكل حال وقال ابن أبي ليلى الثمرة تتبع الأصل وتنقل إلى المشتري بكل حال قوله على جملته قد أعجب أي أصابه البلاء وصار ذا عياء قال ابن الملك أعيا يجيئ لازماً ومتعباً أي صار ذا عي عن السير أو أصابه العي والعجز فرأى النبي صلى الله عليه وسلم به أي يجار أو على الجمل فصر به أي الجمل فسار أي يركته صلى الله عليه وسلم سيراً ليس يسير مثله أي في العادة ثم قال بعينه بوقية بضم فكسر فتحتية مشددة وفي نسخة بفتح أوله في النهاية هي بغير الفاء عاربة وغير العاربة أوقية بضم الهمزة وتشديد الياء وهي أربعون درهما ووزنها أفضولة والالف زائفة والجمع الاوافي مشدداً وقد يخفف اه والدرم أربعة عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات متوسطات وفي القاموس الاوقية بالضم سبعة مثاقيل كالوقية بالضم وفتح المشاة التحية مشدودة وأربعون درهما وهي في تقدير أفضولة كالأعجوبة والحادثة والجم الاوافي بالتشديد والتخفيف للتخفيف قال ثعلب في باب المضموم أوله وهي الاوقية والوقية لنعوهي بضم الواو وهكذا مضبوطة في كتاب ابن السكيت وقال الأزهري قال البيت الاوقية سبعة مثاقيل وهي مضبوطة بالضم أيضاً قال المطرزي هكذا مضبوطة في شرح السنة في عدة مواضع وجرى على السنة الناس بالفتح وهو لثة حكها بضم وجمها وقايا كعطية وعطابا وفي الحديث انه لا بأس بطلب البيع من مالك السلعة وإن لم يعرضها للبيع قال فبعته فاستنبت حملاته بضم أوله أي ركوبه مصدر حمل يعمل حملانا أي شرطت أن أحمله رحلي ومتاعني إلى أهلي فرضي صلى الله عليه وسلم بهذا

فَأَعْطَانِي مِنْهُ وَرَدَّهُ عَلَيَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَيْلَالٌ أَقْضِيهِ وَرَدَّهُ فَأَعْطَاهُ  
وَزَادَهُ قَبْرًا مَاتًا \* وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بَرِيرَةُ فَقَالَتْ إِنِّي كَانْتُ عَلَى تِسْعٍ أَوْاقٍ  
فِي كُلِّ عَامٍ وَوَقِيَّةٌ فَأَعْيَنَنِي فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَحَبَّ أَهْلِكَ أَنْ أَعْدَمَهَا لَهُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً  
وَأَعْتَقَكَ فَفَعَلْتُ وَيَكُونُ وَلَاءُكَ لِي فَذَهَبْتُ إِلَى أَهْلِي فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلَاءُ لَهُمْ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيهَا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي  
كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ فَقَضَاهُ اللَّهُ

الشرط احتج أحمد بهذا على جواز بيع دابة واشتاء ظهرها لنفسه مدة مع لزوم الشروط وعندنا وعند الشافعي  
أنه خاص بمحابر ولا يجوز لغيره أو أنه كان الاستثناء بعد وجود البيع فوعده صلى الله عليه وسلم أو أنه لم يجر  
بينها حقيقة بيع إذا قبض ولا تسليم وإنما أراد صلى الله عليه وسلم أن ينفعه بشيء فأتخذ يبيع الجمل ذرية إلى  
ذلك بدليل قوله عليه الصلاة والسلام عند إعطاء الوقية ما كنت لأخذ جملك فخذ جملك فخذ ذكرك  
ابن الملك (ق) قوله جاءت بريرة قالت أني كتبت على تسع أواق في كل عام وقية الحديث استدلل بهذا الحديث من  
زعم أن البيع إذا اقترن بشرط فإنه جائز والشرط باطل والحديث على ما في كتاب المصاييح لأحاجة فيه لأن  
اشتراط الولاء في هذا الحديث لم يقع في نفس المقد وإنما جاءت بريرة تسعين عائشة رضي الله تعالى عنها في  
كتابتها فقال إن أحب أهلك أن أعدها لهم ويكون الولاء لي فقالت ظنا منها أن الولاء ينتقل إليها باشتراط  
من قبلهم فلما أخبروا بما تريد عائشة أبوا ذلك وفي بعض طرق حديث بريرة أن أهلها قالوا إن شأمت أن تحتسب  
عليك فلتنقل ويكون الولاء لنا وقولهم هذا ليس من الشرط في شيء لأنها إذا احتسبت بما تعينها من مال الكتابة  
كان الولاء لأهلها لأن ولاد المسكاتب لمواليه فأبى عائشة إلا الشراء فرضوا بالبيع على أن تجعل الولاء لهم ظنا  
منهم أن ذلك يثبت بالاشتراط فلما أخبرت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديثهم قال لا يمنعك ذلك  
اشترتها فاعتقها فأما الولاء لمن اعتق فكانت مراجعتهم في هذا القول قبل الشروع في المبايعات ولم يذكر في هذا  
الحديث أن البيع كان مشروطا بذلك الشرط بل ذكر في الحديث ما كانوا يراجعون به عائشة رضي الله تعالى  
عنها دون المساومة فاما عند وجوب البيع فلا هذا هو الذي يدل عليه هذا الحديث نعم قد روى البخاري من  
غير وجه في كتابه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ابتاعها فاعتقها واشترط لي الولاء فان الولاء  
لمن اعتق والحديث يدل على هذا الوجه على قول ذلك القائل لو سلم من المعاني النافقة لما زعم وذلك أن حمله على  
حقيقة الفعل غير جائز لأنه نهى عنه وصحاه باطلا وحمله على معنى التسمية أجد ومعاذ الله أن يتوهم عن طهره الله  
عن شوائب الحياة واطهر به أمور الديانة أن يصدر عنه قول يتضمن شيئا من التفرير ومن هذا الوجه أنكر  
بعض أهل العلم هذا اللفظ وادعى أن يكون من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم غير أن الرواية إذا صحت  
فعلينا أن نطلب المخرج منها لا على وجه الرد والتكثير ورأى بعضهم أن يتأول لهم معنى عليهم واشتد بقوله  
سبحانه أولئك لهم العنة فقال أسع عليهم وهذا للتأويل يتوره الوهن والحلل من وجهين (أحدهما) أن

أَحَقُّ وَشَرُّ أَهْلِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* أَبِي عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَيْبَةَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني \* عَنْ \*** مُحَمَّدِ بْنِ خُفَّيْ قَالَ ابْتِغَتْ غُلَامًا فَاسْتَفْلَتْهُ ثُمَّ ظَهَرَتْ مِنْهُ عَلَى عَيْبٍ فَخَاصَمَتْ فِيهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَضَى لِي بِرَدِّهِ وَقَضَى عَلَيَّ بِرَدِّ غَلَّتِهِ فَأَتَيْتُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَرْوُحْ إِلَيْهِ أَلْشِيَةَ فَأُخْبِرُهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْني أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّ الْخُرَاجَ بِالضَّامِنِ فَرَأَحَ إِلَيْهِ عُرْوَةُ فَقَضَى لِي

الاستيلاء الذي جاء به غير ملائم لما استشهد عليه وذلك ان لهم وعليهم تقيضان في الاشتراط ولا كذلك في اللعنة فانها من حيث المعنى فيها بيان ثم اننا نرى قوله سبحانه اولئك لهم اللعنة البالغ في المعنى من عليهم اللعنة لان اللام تفيد من حيث المعنى ان اللعنة لازمة لهم في عاجل الامر واجل لا تفك عنهم وان ذلك عظيم في العارين فلا حاجة بنا اذا ان يقول في تأويله اولئك عليهم اللعنة والظاهر البالغ من التأويل ثم ان امثال ذلك من التفديرات انما تستقيم في موضع يلجئ اليه الضرورة (والوجه الآخر) ان الاشتراط عليهم مع قوله فان الولاء لمن اعتق كلام لا طائل تحته فالتأويل ان يقال يحتمل انه قال ذلك على سبيل المنة حيث روجع كرامة بعد اخرى وكان بين حكم الله فيه فكان المراد منه النبي وان وجد على صفة الامر كقوله سبحانه (اعملوا ما شئتم) وقد قال هذا بعض اهل العلم ويحتمل ان هذا القول خرج مخرج قطع القول بالشر واسقاط الاعتبار عن قول من يروم خلافه فكانه اراد ان يقول اشترطي لهم الولاء او لا تشترطي فاختصر الكلام استفاء بما نادى به في خطبته على رؤس الاشهاد عن بقية الكلام وذلك قوله صلى الله عليه وسلم اما بعد فاما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله الخ وانه اعلم (كذا في شرح المصاحب للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وهبته قال النووي رحمه الله تعالى بيع الولاء وهبته لا يصحان لانه لا ينتقل الولاء عن مستحقة فانه لمحة كلحمة النسب وعليه جمهور العلماء من السلف والخلف واجاز بعض السلف نقله ولهم لم يبلغهم الحديث وروي العاراني عن عبد الله بن ابي اوفى ونقله الولاء لمحة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب وكذا رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن (مرقاة) قوله ابنت غلاما اي اشترته فاستقلته اي اخذت غلته اي كراهه واجرتة - ثم ظهرت اي اطلعت منه اي من النكاح على عيب فخاصمت فيه اي حاكمت في حق النكاح وعييه الى عمر بن عبد العزيز فقضى اي حكم لي برده اي عليه وقضى علي برده اي اليه (مرقاة) قوله الخراج بالضمان متعلقه بتقديره الخراج مستحق بالضمان اي بسببه وقيل الباء للعاقبة والمضاف محذوف اي منافع المبيع بعد القبض تبقى للشتر في مقابل الضمان اللازم عليه بتلف المبيع ونفقته ومؤنته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من علي غرمه فليغ عنه والمراد بالخراج ما يحصل من غلة العيز المتباعدة عدا كان او امة او ملكا وذلك ان يشتره فيستغله زمانا ثم يشر على عيب قد علمه الباع عليه او لم يعرفه فله رد العين المصية واخذ الثمن ويكون للشتر ما استغله لان المبيع لو تلف في يده لكان من ضمانه ولم يكن له على الباع شيء - في شرح السنة قال الشافعي رحمه الله تعالى فيما يحدث في يد

أَنْ أَخَذَ الْخَرَاجَ مِنَ الَّذِي قَضَى بِهِ عَلَيَّ لَهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعُ بِالْغِيَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيِّ قَالَ الْبَيْعَانِ إِذَا اخْتَلَفَا وَالْمَيْسَعُ قَائِمٌ بَعَيْنِهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ فَالْقَوْلُ مَا قَالَ الْبَائِعُ أَوْ يَتَرَاذُلَانِ الْبَيْعُ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَوَّلَ مُسْلِمًا أَقَالَ اللَّهُ عَثْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ يُلَفِّظُ الْمَصَابِيحَ عَنْ شَرِيحِ الشَّامِيِّ مُرْسَلًا

المشتري من نتائج الدابة وولد الامة ولبن المشاة وصوفها ونمر الشجرة ان الكل يبقى للمشتري وله رد الاصل باليب وزهب اصحاب ابى حنيفة رحمهم الله تعالى الى ان حدوث الولد والثمرة في يد المشتري يمنع رد الاصل باليب بل يرجع بالارض وقال مالك رد الولد مع الاصل ولا رد الصوف ولو اشترى جارية فوطت في يد المشتري بالشبهة او وطئها ثم وجد بها عيبا فان كانت ثيبا ردها والمهر للمشتري ولا شيء عليه ان كان هو الواطئ وان كانت بكرًا فاقضت فلا رد له لان زوال البكرة قصص حدث في يده بل يسترد من الثمن بقدر ما قصص العيب من قيمتها وهو قول مالك والشافعي رحمهما الله تعالى انتهى كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ التورينتي رحمه الله تعالى الحراج ما يخرج من الارض ومن كرى الحيوان ونحو ذلك وكذلك الحرج ويقع الحراج على الضريبة وعلى الفلة وعلى مال الغنى وعلى الجزية وذكر ابو عبيد ان الحراج في هذا الحديث غلة العبد والمراد منه ان المشتري اذا عثر على عيب في العبد وكان قد استغله ثم رده فالفلة طيبة له لان العبد حين استغله فان في شأنه فلو هلك هلك من ماله لا من مال البائع فهذا بنكاذ وقد اشرنا فيما قبل الى هذا المني وفسره بعضهم فقال اي ما يخرج من مال البائع فهو بازاء ما سقط عنه من ضمان المبيع وقول الفقهاء فيه مختلف فمنهم من يرى ذلك في الدار والدابة والعبد ومنهم من يراه في جميع ما حدث عن المبيع في ملك المشتري ومنهم من قال غير ذلك وهذا الحديث وان كان ضعيفا عند علماء النقل فانه معمول به عند الفقهاء رحمهم الله تعالى ( كذا في شرح المصابيح ) قوله اذا اختلف البيعان بتشديد التحتية المكسورة اي البائع والمشتري في قدر الثمن او في شرط الخيار او الاجل وغيرها فالقول قول البائع اي مع عيبه والمبتاع اي المشتري بالخيار اي ان شاء رضي بما حلف عليه البائع وان شاء حلف هو ايضا بانه ما اشتراه بكذا بل بكذا - وبه قال الشافعي ثم اذا تعالفا فان رضي احدهما بقول الآخر فذلك والا فسخ القاضي العقد باقيا كان المبيع اولاه عند ابى حنيفة ومالك رضي الله عنهما لا يتحالفان عند هلاك المبيع بل القول حينئذ قول المشتري مع عيبه لما جاء في بعض الفاظ الحديث لابن مسعود الا اني اذا اختلف المتبايعان والسلمة قائمة ولا بينة لاحدهما تعالفا وترادا - لان لانا منها مدعي ومنكر واقعا علم ( كذا في المرقاة واللمعات ) قوله او يترادان البيع وان لم يكن المبيع باقيا عند النزاع فالقول قول المشتري مع عيبه ولم يحلف البائع والى هذا ذهب ابو حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنهما - ذكره المظهر رحمه الله تعالى ( مرقاة ) قوله من اقل مسلما اي يسه اقل الله عثرته اي غفر زلته وخطيئته يوم القيامة فيه ايدان بتدنية الاقالة

**الفصل الثالث** ﴿عن﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتري رجلاً ممن كان قبلكم عقاراً من رجلٍ فوجد الذي اشتري العقار في عقاري جرة فيها ذهب فقال له الذي اشتري العقار خذ ذهبك عني إنما اشتريت العقار ولم أبتع منك الذهب فقال بائع الأرض إنما بعثك الأرض وما فيها فتحاكماً إلى رجل فقال الذي تحاكم كما إليه ألكما ولد فقال أحدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية فقال أنكحوا الغلام الجارية وأنفقوا عليهما منه وتصدقوا متفق عليه

﴿باب السلم والرهن﴾

**الفصل الاول** ﴿عن﴾ ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ومم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال من أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم متفق عليه ﴿وعن﴾ عائشة قالت اشتري

ان رضي البائع والمشتري - وفي شرح السنة الاقالة جائزة قبل القبض وجده وهي فسخ البيع (مرقاة) قوله مرسل فيه اعتراض على صاحب المصاييح حيث ترك المستدوكر المرسل واقه اعلم (لمات) قوله اشتري رجل الخ العقار هو الارض وما يتصل بها وحقيقته الاصل - وعقر الدار بالضم والفتح اصلها - وفي الحديث دليل على فضل الاصلاح بين المتبايعين وان القاضي يستحب له الاصلاح بينها كما يستحب لغيره (كذا قاله النووي رحمه الله تعالى - اقول قوله الذي اشتري العقار في الموضعين مظهر في موضع المضمر واقه اعلم (ط) والرجل الذي تحاكم اليه قبل انه داود عليه الصلاة والسلام (ق)

—باب السلم والرهن—

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) وقال تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) وقال الشاعر يصف سوق الجنة :

﴿وحي على السوق الذي فيه يلتقي الا﴾ \* محبوبون ذاك السوق للقوم يعلم ﴿

﴿فما شئت خذ منه بلا تمن له﴾ \* قد اسلف التجار فيه واسلموا ﴿

وقال تعالى (فرهان مقبوضة) والسلم بفتح الحاء ان تعطى ذهاباً اوضة في سلمة معلومة الى امر معلوم فكأنك قد اسلمت الثمن الى صاحب السلمة وسلمته اليه (كذا في النهاية) وقال الراغب الرهن ما يوضع وثيقة للدين والرهان مثله لكن يخص بما يوضع في الخطار واقه اعلم (ط) قول من اسلف فليسلف الحديث قال النووي رحمه الله تعالى معنى الحديث انه ان اسلم في مكيل فليكن كيله معلوماً له - وظاهره اشتراط الاجل في السلم وهو من ذهب ابي حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنها والصحيح من مذهب احمد رحمه الله تعالى وقال الشافعية

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَهُ دِرْعًا لَهُ مِنْ حَدِيدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعنها \* قَالَتْ ثَوْبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرُ يَرْكَبُ يَنْفَقَتُهُ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَلَبَنُ الدَّرِي يُشْرَبُ يَنْفَقَتُهُ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيُشْرَبُ النِّفَقَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

لا يشترط الاجل والمراد في الحديث انه ان اجل اشترط ان يكون الاجل معلوما كما في قرائننا والله اعلم (كذا في اللغات) قوله ورهنه درعا له من حديد في شرح السنة فيه دليل على جواز الشراء بالنسيئة وعلى جواز الرهن بالدين وعلى جواز الرهن في الحضر وان كان الكتاب قبضه بالسفر وعلى جواز المعاملة مع اهل الذمة وان كان مالهم لا غلو عن الربا وبمن الخبر قال النووي رحمه الله تعالى فيه بيان ما كان عليه الصلاة والسلام من التقليل في الدنيا وملازمة الفقر وفيه جواز رهن آلة الحرب عند اهل الذمة وقد اجمع المسلمون على جواز معاملة اهل الذمة والكفار اذا لم يتحقق تحريم ما معهم لكن لا يجوز للمسلم بيع السلاح ويبيع ما يستعينون به في اقامة دينهم ولا يبيع المصحف ولا عبد مسلم لكافر مطلقا وانه اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله الظهر يركب بنفقته الحديث - قال الطبي رحمه الله تعالى ظاهر الحديث ان المرهون لا يجهل ومنافعه لا تعطى بل ينبغي ان ينتفع به وينفق عليه وليس فيه دلالة على ان من له غنمه عليه غرمه والملاء اختلفوا في ذلك فذهب الاكثرون الى ان منفعة الرهن للراهن مطلقا ونفقته عليه لان الاصل له والفروع تتبع الاصول وانتم بالنعم بدليل انه لو كان عبدا فمات كان كنفه عليه ولانه روى ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا ينطق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه وقال احمد واسحاق للمرتهن ان ينتفع من المرهون بحلب وركوب دون غيرها ويقدر بقدر النفقة واحتجوا بهذا الحديث واجيب عن ذلك بانه منسوخ بانه من الربا فانه يؤدي الى انتفاع المرتهن بمنافع المرهون بدينه وكل فرض جرحنا فهو ربا - والاولى ان يجاب بان الباء في بنفقته ليست للبدلية بل للمعية والمعنى ان الظهر يركب وينفق عليه فلا يمنع الرهن الراهن من الانتفاع بالمرهون ولا يسقط عنه الاثاق كما صرح به في الحديث الآخر وانه اعلم آه كلامه - وقال الحافظ الصقلاني رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم على الذي يركب ويشرب النفقة اي كانا من كان هذا ظاهر الحديث وفيه حجة لمن قال يجوز للمرتهن الانتفاع بالمرهون اذا قام بمصلحته ولو لم يأت ذلك للمالك وهو قول احمد واسحاق وطائفة قالوا ينتفع المرتهن من الرهن والحلب بقدر النفقة ولا ينتفع بغيرهما فهو الحديث واما دعوى الاجمال فيه فقد دل بمنطوقه على اباحة الانتفاع في مقابلة الاثاق وهذا يخص بالمرتهن لان الحديث وان كان محملا لكنه يخص بالمرتهن لان انتفاع الراهن بالمرهون لكونه مالك رقبته لا لكونه منفقا عليه بخلاف المرتهن وذهب الجمهور الى ان المرتهن لا ينتفع من المرهون بشيء وتأولوا الحديث لكونه ورد على خلاف القياس من وجهين (احدهما التجوز لغير المالك ان يركب ويشرب بغير اذنه) (والثاني) تضمنته ذلك بالنفقة لا بالقيمة قال ابن عبد البر هذا الحديث عند جمهور الفقهاء يحاربه اصول مجمع عليها وآثار ثابتة لا يختلف في صحته او يبدل على نسخته حديث ابن عمر الماضي في ابواب الظلم لا تحلب ماشية امرئ بغير اذنه انتهى وقال الشافعي رح يشبه ان يكون

**الفصل الثاني** \* عن \* سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعلق الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه رواه الشافعي مرسلًا وروى مثله أو مثل معناه لا يخالفه عنه عن أبي هريرة متصلًا \* وعن \* ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المكيال مكيال أهل المدينة

المراد من رهن ذات در وظهر لم يمنع الراهن من دهرها وظهرها فهي مخلوبة ومركوبة له كما كانت قبل الرهن واعتزله الطحاوي رحمه الله تعالى بما رواه هشيم عن زكريا في هذا الحديث ولفظه اذا كانت الدابة مرهونة فلي المرتن عليها الحديث قال فنعين ان المراد المرتن لا الراهن ثم اجاب عن الحديث بأنه محمول على انه كان قبل تحريم الربا فلما حرم الربا حرم الارتن اشكاه من بيع اللبن في الضرع وقرض كل منفعة بجر ربا قال فارتفع بتحريم الربا ما ايسح في هذا المرتن وانه اعلم (كذا في فتح الباري) وقال القاضي ابو الحسن رحمه الله تعالى روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهر يركب بنقته الحديث لم يذكر في هذا الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقبل انه الراهن وهو مذهب الشافعي ومن سواه من اهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن ابي هريرة مرفوعا اذا كانت الدابة مرهونة فلي المرتن عليها ولبن الحبر يشرب وعلى القي يركب ويشرب فنقبتا فيه دليل ان على المقصود هو المرتن وهذا عندنا منسوخ لانهم ما مومنون على ما عملوا كما مومنون على ما رووا لانه لو لم يكن كذلك لسقطت عدالتهم وسقطت روايتهم وما يدل على ان النسخ قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روى عنه انه قال لا يتنع من الرهن بشيء وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان الرهن موصوفاً بأنه مقبوض بقوله تعالى (فرهان مقبوضة) دل ذلك ان يد الراهن زائلة فلا يجوز الاتضاع للراهن والمرتن والى هذا ذهب فقهاء الحجاز والعراق وانه اعلم (كذا في المختصر) قوله لا يعلق الرهن يقال غلق الرهن يطلق غلوقا اذا بقي في يد المرتن لا يقدرا رهنه على تخليصه والمعنى انه لا يستحق المرتن اذا لم يستفكه صاحبه وكان هذا من فعل الجاهلية ان الراهن اذا لم يؤد ما عليه في الوقت الميعن ملك المرتن الرهن فابطله الاسلام قال الازهري يقال غلق الباب وانطلق واستطاق اذا عسر فتحه والتلق في الرهن ضد الفك فاذا فك الراهن الرهن قد اطلقه من وثاقه عند مرتنه وقد اغلقت الرهن فنلق اي اوجبه فوجب للمرتن (كذا في النهاية) وقال الطبري الرهن الاول مصدر والثاني مفعول اي لا يستحق مرتنه اذا لم يرد الراهن ما رهنه به وانه اعلم قوله له اي للراهن غنمه بضم اوله اي زيادته ونمائه وفاضل قيمته وفي رواية الرهن لمن رهنه له غنمه وعليه غرمه اي عليه اداؤه بفكه به (كذا في النهاية) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى غنمه زيادته وغرمه هلاكه ونقصه في شرح السنة في دليل على ان الزوائد التي تحصل منه تكون للراهن وعلى انه اذا هلك في يد المرتن يكون من ضاين الراهن ولا يسقط بهلاكه شيء من حق المرتن (ط) قوله لا يخالفه وفي نسخة ولا يخالفه عنه اي عن سعيد عن ابي هريرة متصلًا قال التور بشق رحمه الله تعالى وجدناه في كتاب المساييح مسندا وموصولا الى ابي هريرة والظاهر ان ذلك الحق به فان الصحيح فيه انه من مراسيل سعيد بن المسيب وعلى هذا رواه ابو داود في كتابه ولم يوصله غير ابن ابي انيسة وانه اعلم (ق) قوله مكيال أهل المدينة قال القاضي اي



وَالْمِيزَانَ مِيزَانُ أَهْلِ مَكَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِ الْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ إِنَّكُمْ قَدْ وَلِيتُمْ أَمْرَيْنِ هَلَكَتَ فِيهِمَا الْأُمَمُ السَّابِقَةُ قَبْلَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

**الفصل الثالث** \* عَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

(باب الاحتكار)

**الفصل الاول** \* عَنْ \* مَعْمَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ احْتَكَرَ فَهُوَ خَاطِيٌّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثٍ عَمْرٍ كَانَتْ أَمْوَالٌ فِيهِ النَّصِيرُ فِي بَابِ الْقَهْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عُمَرَ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَائِلُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعِيرُ عَلَى عَهْدِ

الْكَيْلِ الْمُتَعَبَرُ مِيزَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَانَهُمْ اصْحَابُ زَرَاعَاتٍ فَهُمْ أَعْلَمُ بِأَحْوَالِ الْمَكَائِلِ وَالْمِيزَانِ الْمُتَعَبَرُ مِيزَانُ أَهْلِ مَكَّةَ لَانَهُمْ أَهْلُ تِجَارَاتٍ فَهُمْ بِأَلْوَاظِنِ وَعِلْمِهِمْ بِالْأَوْزَانِ احْضَرُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ الْحَدِيثِ فِيهَا يُنْقَلُ بِالْكَيْلِ وَالْوَزْنِ مَنْ حَقَّقَ أَهْلُ تَعَالَى كَافَّةً كَوَاتٍ وَالْكَفَارَاتِ وَغَيْرَهَا حَتَّى لَا تَجِبَ الزَّكَاةُ فِي الدِّرْهَامِ حَتَّى تَبْلُغَ مِائَتَ دِرْهَمٍ بَوْزَنِ مَكَّةَ وَالصَّاعُ الْمُتَعَبَرُ فِي صَدَقَةِ الْفَطْرِ صَاعُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ كُلِّ صَاعٍ خَمْسَةُ أَرْطَالٍ وَثَلَاثُونَ رِطْلًا وَاقِعُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ إِنَّكُمْ قَدْ وَلِيتُمْ أَمْرَيْنِ أَيْ جَعَلْتُمْ حُكْمًا فِي أَمْرَيْنِ وَانَّمَا قَالَ أَمْرَيْنِ لِأَنَّهُ وَنَكَرَهُ لِيَدُلَّ عَلَى التَّغْضِيهِ وَمَنْ ثُمَّ قِيلَ فِي حَقِّهِ (وَبِلِ الْلُطْفَيْنِ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوا مِنْهُمْ يَخْسِرُونَ) هَلَكْتَ فِيهَا الْأُمَمُ السَّابِقَةُ قَبْلَكُمْ كَقَوْمِ شَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (ق ط) قَوْلُهُ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَجُوزُ أَنْ يَرْجِعَ الضَّمِيرُ فِي غَيْرِهِ إِلَى مَنْ فِي قَوْلِهِ مَنْ أَسْلَفَ يَحْتَاجُ لَا يَبِيعُهُ مِنْ غَيْرِهِ قَبْلَ الْقَبْضِ أَوْ إِلَى شَيْءٍ أَيْ لَا يَبْدُلُ الْمُبِيعُ قَبْلَ الْقَبْضِ شَيْءًا آخَرَ وَاقِعُ أَعْلَمُ (ط)

(باب الاحتكار)

هُوَ حَبْسُ الطَّعَامِ حِينَ احْتِجَاجِ النَّاسِ بِهِ حَتَّى يَخْلُوَ وَاقِعُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ مَنْ احْتَكَرَ فَهُوَ خَاطِيٌّ أَيْ عَاصٍ وَآمَنَ قَالَ الزَّوْيَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِحْتِكَارُ الْحَرَمُ هُوَ فِي الْأَقْوَاتِ خَاصَّةً بِأَنْ يَشْتَرِيَ الطَّعَامَ وَقْتُ الْغَلَاءِ وَلَا يَبِيعُهُ فِي الْحَالِ بَلْ يَخْزُرُهُ لِيَخْلُوَ فَلَمَّا إِذَا جَاءَ مِنْ قُرْبِهِ أَوْ اشْتَرَاهُ فِي وَقْتِ الرِّخْصِ وَادْخَرَهُ وَبَاعَهُ فِي وَقْتِ الْغَلَاءِ فَلَيْسَ بِإِحْتِكَارٍ وَلَا تَحْرِيمٍ فِيهِ وَآمَّا غَيْرُ الْأَقْوَاتِ فَلَا يَحْرَمُ الْإِحْتِكَارُ فِيهِ بِكُلِّ حَالٍ (ط) قَوْلُهُ الْجَائِلُ أَيْ السَّالِكُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ الْمَلْعُونُ بِالْمَرْزُوقِ وَالْمُقَابِلُ الْحَقِيقِيُّ مَجْرُومٌ أَوْ مَرْجُومٌ لِيَمِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ سِعْرَ لَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسْعِرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَإِنِّي لَا رَجُوَ أَنْ أَلْقَى رَبِّي وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِظُلْمَةٍ يَدِي وَلَا مَالٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

**الفصل الثالث** \* عن \* عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والأفلاس رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَزِينُ فِي كِتَابِهِ \* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعاماً أربعين يوماً بريد به الأفلاس فقد برئ من الله وبرئ الله منه رَوَاهُ رَزِينُ \* وعن \* معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فالتقدير التاجر مرحوم ومرزوق لتوسسته على الناس والمحتكر محروم ومعلوف لتضييقه على الناس قوله غلا السراري ارتفع القيمة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم أي في زمانه فقالوا يا رسول الله سر لنا سر من التسمير هو وضع السر على المتاع (ق) قوله إن الله هو السر الحديث قال الطيبي جواب على سبيل التميل للامتناع عن التسمير جيه بأن وضير الفصل والخبر معرفاً باللام ليدل على التوكيد والتخصيص ثم رتب هذا الحكم على الأخبار الثلاثة المتوالية ترتب الحكم على الوصف المناسب وكونه قابضاً علة غلاء السر وكونه باسطاً لرخسه وكونه رازقاً يقرر الرزق على العباد ويوسعهم فمن حاول التسمير فقد عارض الله ونازعه فيما يريد به ومنع العباد حقوقهم مما أولاهم الله تعالى في الغلاء والرخس وإلى المنى الأخير أشار صلوات الله عليه بقوله وإني لأرجو أن ألقى ربي إلى آخره (طبي أطاب الله تراه) قوله يطلبي بمظلمته بكسر اللام ما أخذ منك ظالماً بدم بدل عن مظلمة ولا مال قال الطيبي رحمه الله تعالى جيه بلا النافية للتوكيد من غير تكرير لأن المظلمة عليه في سياق النفي والمراد بذلك هذا التسمير لانه مأخوذ من المظالم وهو كارتش جنابة وإنما اتى بمظلمة نوطنة له قائم القاضى قوله إني لأرجو الخ إشارة إلى أن المانع له من التسمير مخافة أن يظلمهم في أموالهم فإن التسمير تصرف فيها غير إذن أهلها فيكون ظالماً ومن مفساد التسمير تحريك الرغبات والحمل على الامتناع عن البيع وكثيراً ما يؤدي إلى القحط والله أعلم (ق) قوله من احتكر على المسلمين طعامهم أضاف إليهم وإن كان ملكاً للمحتكر أي ناداه بانه قوهم وما به معاشهم كقوله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) أضاف الأموال إليهم لأنها من جنس ما يقبض به الناس معايشهم ضربه الله أي الصقة والزمه بالجذام ضم الجيم أي جذاب الجذام وهو تشقق الجلد وتقطع اللحم وتساقطه والأفلاس وفيه أن من أراد أدنى مضرة للمسلمين ابتلاه الله تعالى في ماله ونفسه ومن أراد نفعهم أصابه الله تعالى في نفسه وماله خيراً (ق ط) قوله أربعين يوماً لم يرد بأربعين التوقيت والتحديد بل المراد به أن يجعل الاحتكار حرفة ويريد به منع نفسه وضرب غيره وهو المراد بقوله يريد به الغلاء لأن أقل ما يمتحن فيه المرء في حرفة هذه المدة وقوله قد بري من الله وبرئ الله منه أي نفس ميثاق الله وعده وإنما قسم برأته على برادة الله تعالى لأن إيفاء عهده مقدم على إيفاء الله تعالى عهده كقوله تعالى (أوفوا بعهدي

يَقُولُ يَسْأَلُ الْعَبْدُ الْمُحْتَكِرُ إِنْ أَرْخَصَ اللَّهُ الْأَسْعَارَ حَزَنٌ وَإِنْ أَغْلَاَهَا فَرَحٌ إِنْ رَوَاهُ  
الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنٌ فِي كِتَابِهِ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ كَفَّارَةٌ رَوَاهُ رَزَيْنٌ

### ﴿ باب الافلاس والانظار ﴾

**الفصل الاول** \* عَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَيُّمَا رَجُلٍ أَفْلَسَ فَأَدْرَكَ رَجُلٌ مَالَهُ بَيْنَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أوف بهدكم ( وهذا تشديد عظيم وتهديد جسيم في الاحتكار ( طيبي اطاب الله تراه ) قوله يسأل العبد المحتكر  
اي في حاله ان ارخص الله الاسعار اي جعلها رخيصة حزن اي يصير عزونا وان اغلاها اي الله تعالى فرح اي  
استبشر قوله ثم تصدق به الضمير راجع الى الطعام والطعام المحتكر لا يتصدق به فوجب ان تصدر الارادة  
فيفيد مبالغة فان من نوى الاحتكار هذا شأنه فكيف بمن فعله والله اعلم ( طيبي اطاب الله تراه )

### ﴿ باب الافلاس والانظار ﴾

قال تعالى ( وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون ) قوله  
ايما رجل افلس فادرك ماله بينه فهو احق به احتج به عطاء بن ابي رباح وعروة بن الزبير وطاوس والشعبي  
والاوزاعي وعبيد الله بن الحسن ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود فانهم ذهبوا الى ظاهر الحديث وقالوا  
اذا افلس الرجل وعنده متاع وقد اشتراه وهو قائم بينه فان صاحبه احق به من غيره من الغرماء وذهب ابراهيم  
النخعي والحسن البصري والشعبي في رواية ووكيع بن الجراح وعبيد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وابو حنيفة  
وابو يوسف ومحمد وزفر الى ان بائع السلعة اسوة للغرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من ثمن  
سلعته شيئا ثم افلس فهو والغرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى  
عنه نحو ما ذهب اليه هؤلاء وروى قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال هو فيها  
اسوة الغرماء اذا وجدها بينه وهذا يرد على ابن المنذر في قوله ولا نعلم لثلاث في هذا غائفا من الصحابة ومن  
قول عثمان قريبا في اوائل الباب وروى الثوري يمين عن مغيرة عن ابراهيم قال هو والغرماء فيه سواء واجاب  
الطحاوي عن حديث الباب ان المذكور في الحديث من ادرك ماله بينه والمبيع ليس هو عين ماله وانما هو  
عين مال قد كان له وانما ماله بينه يقع على النصب والمواري والودائع وما اشبه ذلك فذلك ماله بينه فهو  
احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جلاء هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يدل عليه ما  
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث حمزة رضي الله تعالى عنه فانه حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا  
ابو معاوية عن حجاج عن سعيد بن زيد بن عقبة عن ابيه عن حمزة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجده عند رجل بينه فهو احق بينه ويرجع للمشتري على البائع بالثمن  
واخرجه الطبراني ايضا فهذا يبين ان المراد من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه على الودائع والنصب

﴿ وعن أبي سعيد قال أصيب رجل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في ثمار  
 اتباعها فكثرت دبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس  
 عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرمائيه خذوا  
 ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه إذا أتيت معسرا تجاوز  
 عنه لعل الله أن يتجاوز عني قال فلقني الله فتجاوز عنه متفق عليه ﴾ وعن أبي قتادة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مره أن ينجه الله من كرب يوم القيامة  
 فليتيقن عن معسر أو يرضع عنه رواه مسلم ﴾ وعنه قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول من أنظر معسرا أو وضع عنه أجزاه الله من كرب يوم القيامة  
 رواه مسلم ﴾ وعن أبي اليسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله رواه مسلم ﴾ وعن أبي رافع  
 قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة فجاءته إبل من الصدقة قال أبو رافع  
 فأمرني أن أقضي الرجل بكرة فقلت لا أجد إلا جملا خيارا رباعيا فقال رسول الله

ونحوها وإن صاحب المتاع أحق به إذا وجدته بخلاف ما إذا باعه وسله إلى المشتري فإنه يخرج عن ملكه وإن لم  
 يقبض الثمن واقه اعلم (كذا في عمدة القاري) قوله أصيب رجل أي أصابت جائحة حمرة اشتراها ولم يقبض  
 فمن تلك الثمرة صاحبها فطالبه وليس له مال يؤديه وقوله ليس لكم إلا ذلك أي ليس لكم زجره وجسه لانه  
 لانه ظهر افلاسه وإذا ثبت افلاس الرجل لا يجوز جسه بالدين بل يغلى ويعمل إلى أن يحصل له مال فيأخذه  
 الغرماء وليس معناه انه ليس لكم إلا ما وجدتم وبطل ما بقي من ديونكم لقوله تعالى (وان كان ذو عسرة  
 فظرة إلى ميسرة واقه اعلم (ط) قوله لفتاه أي لعلامة كما صرح به في الرواية الأخرى والتجاوز والتجاوز  
 المساعة في الاقضاء والاستيفاء وقوله ما فيه نص يسير وفي الحديث فضل انظار المسر والوضع عنه اما كل  
 الدين أو بضعه وفضل المساعة في الاقضاء والاستيفاء سواء عن المسر والموسر ولا يحتقر شيء من افعال الخير  
 فلعله سبب السعادة واقه اعلم كذا قاله الامام النووي (ط ق) قوله فليتيقن بتشديد الفاء أي فليؤخر مطالبته  
 عن معسر أي إلى مدة يجد فيها مالا أو يضع بالجزم أي يحط ويتروك عنه أي عن المسر كله أو بضعه واقه اعلم (ق)  
 قوله أظله الله في ظله أي وقاه الله من حر يوم القيامة على سبيل الكفاية أو وقاه الله تعالى في ظل عرشه على  
 الحقيقة (ط) قوله استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي استقرض بكرة اجتمع موحدة وسكون كاف  
 في من الأبل بمنزلة الغلام من الإنسان فجاءته أي النبي صلى الله عليه وسلم إبل من الصدقة أي قطعة من إبل الصدقة  
 قال أبو رافع فأمرني أن أقضي الرجل بكرة فقلت لا أجد إلا جملا خيارا رباعيا فخرج الراوي مخفيا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَإِنْ خَيْرَ النَّاسِ أَحْسَنَهُمْ قَضَاءً رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
 \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا تَقَاضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْلَظَ لَهُ فَعَمَّ  
 أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَاشْتَرَوْا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطَوْهُ إِيَّاهُ قَالُوا لَا نَجِدُ  
 إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ سِنِّهِ قَالَ اشْتَرَوْهُ فَأَعْطَوْهُ إِيَّاهُ فَإِنْ خَيْرَ كُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وعنه \* أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْفَتْنِ ظِلْمٌ فَإِذَا انْبَسَحَ  
 أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي  
 حَذَرْدٍ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا  
 حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ يَا كَعْبُ قَالَ  
 لَيْتَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ ضَعِ الشَّطْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 قَالَ فَمُ فَأَقْضِهِ مَتْنٌ عَلَيْهِ \* وعن \* سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَى بِجَنَازَةٍ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا لَا فَصَلِّ  
 عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا ثَلَاثَةٌ  
 دَنَانِيرَ فَصَلِّ عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِالثَّلَاثَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا ثَلَاثَةٌ دَنَانِيرَ قَالَ هَلْ تَرَكَ

الباء والياء وهو من الأبل ما أتى عليه ست سنين ودخل في السابعة حين طلعت رباعية (ق) قال الحافظ التوريشي  
 رحمه الله تعالى لم يجمع من العلماء العمل بهذا الحديث لحديث عبادة بن عمر رضي الله تعالى عنهما نهى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسيتم لعم وجود المثل فيه ورأوا الوجه في حديث أبي رافع  
 أن ذلك كان قبل تحريم الربوا على ما سبق القول فيه وعلى هذا يستقيم الجمع بين الحديثين والله اعلم (كذا في  
 شرح المصابيح) قوله فأغْلَظَ له القول قال في المنرب أي عنف به قوله فإن لصاحب الحق مقالا فيه أنه يحتمل  
 من صاحب الدين الكلام في المطالبة والاعْلَظَ المذكور محمول على التشديد في المطالبة من غير أن يكون هناك  
 قدح فيه ويحتمل أن يكون القائل كافرا من اليهود أو من غيرهم والله اعلم (ط) قوله مَطْلُ الْفَتْنِ ظِلْمٌ قال  
 النووي المطل منع قضاء ما استحق اداؤه وهو حرام من المتمكن ولو كان غنيا ولكنه ليس متمكنا جاز له  
 التأخير إلى الامكان فإذا اتبع بالمجهول أي جعل تابعا للغير بطلب الحق وحاصله أنه إذا حيل أحدكم على مليء  
 أي غني فليتبع أي فليحتل يعني فليقبل الحوالة وهذا الأمر عند الجمهور للتدب (ق ط) قوله تَقَاضَى أي طالبه  
 قضاء دينه وفي الحديث جواز المطالبة بالدين في المسجد والشفاعة إلى صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن  
 التوسط بينهم وقبول الشفاعة في غير مصيبة والسجف بكسر السين وفتحها واسكان الجيم لثتان وهو السرو قلنا

شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلَّى عَلَيْهِ يَارَسُولَ اللَّهِ وَعَلَىٰ دِينِهِ  
فَصَلَّى عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ آدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَ يُرِيدُ اتِّلَافَهَا اتَّلَفَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ يُكْفِرُ اللَّهُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَعَمْ فَلَمَّا أَدْبَرَ نَادَاهُ فَقَالَ نَعَمْ إِلَّا الَّذِينَ كَذَلِكَ قَالَ جَبْرِيلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وعن \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ  
ذَنْبٍ إِلَّا الَّذِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يُوقِي بِالرَّجُلِ الْمُتَوَقِّعِ عَلَيْهِ الدِّينُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ قَضَاءً فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ  
تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ قَامَ  
فَقَالَ أَنَا أَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَقَّعَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَلْيُقْضَاهُ وَمَنْ  
تَرَكَ مَالًا فَهُوَ لَوَرَّثِهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

يسمى سبجاً إلا أن يكون مشقوق الوسط كالصراعين ( ط ) قوله صلوا على صاحبكم قال القاضي رحمه الله تعالى  
له صلوات الله عليه امتنع عن الصلاة على المذبذب الذي لم يدع وفاءً تذبذبا عن الدين وزجرا عن الماطلة  
والانصراف في الاداء وكرهه ان يوقف دعاءه بسبب ما عليه من حقوق الناس ومظالمهم اه وفي شرح السنة في  
الحديث دليل على جواز الضمان عن الميت سواء ترك وفاء او لم يترك وهو قول اكثر اهل العلم وبه قال الشافعي  
وقال ابو حنيفة لا يصح الضمان عن الميت ( ط ) ويمكن ان يقال انه لم يكن ضمانا بل وعد بان اؤدي دينه ولما  
علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وعده صلى لا رضاع المانع واقعا علم ( كذا في اللغات ) قوله يريد ادامها  
قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من استقرض احتياجا وهو يريد ويقصد ادائه ويجتهد فيه اعانه الله تعالى على ادائه  
في الدنيا وان مات ولم يتيسر له ادائه فليرجو من الله الكريم ان يرضى خصمه ومن استقرض من غير احتياج ولم  
يقصد ادامته لم يحنه ولم يوسع عليه رزقه بل يلف ماله لانه قصد اتلاف مال مسلم واقعا علم ( ط ) قوله  
الا الذين كذلك قال جبرائيل فيه دليل على ان حقوق الله تعالى على المساهلة وحقوق العباد على المضايقة وعلى ان  
جبرائيل عليه الصلاة والسلام كان يلقنه اشياء سوى القرآن ( ط ) قوله انا اولي بالمؤمنين من انفسهم الحديث  
مقتبس من قوله تعالى ( النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم ) اي اولي في كل شيء من امور الدين والدنيا ولما  
اطلق ولم يقيد فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم وحكمه انفذ عليهم من حكمها وحقه آتواهم  
من حقوقها وشفقتهم عليه اقم من شفقتهم عليها وكذلك شفقتهم صلى الله عليه وسلم عليهم احق واحرى من

**الفصل الثاني** \* عن \* أبي خلدَةَ الزُّرْقِيِّ قَالَ جِئْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبٍ  
لَنَا قَدْ أَفْلَسَ فَقَالَ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ  
أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُّ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ بَيْنَهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ  
\* وعن \* أبي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ  
حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وعن \* الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدِّينِ  
مَأْسُورٌ بِدِينِهِ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى أَنْ مُعَاذًا  
كَانَ يَدَّانُ فَأَتَى غُرْمَاءَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَالَهُ كُلَّهُ فِي دِينِهِ حَتَّى قَامَ مُعَاذٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ مُرْسَلٍ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الْأُصُولِ  
إِلَّا فِي الْمُنْتَقَى \* وعن \* عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ شَابًّا  
سَعْيًا وَكَانَ لَا يُمْسِكُ شَيْئًا فَلَمْ يَزَلْ يَدَّانُ حَتَّى أَغْرَقَ مَالَهُ كُلَّهُ فِي الدِّينِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ لِيُكَلِّمَ غُرْمَاءَهُ فَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ

شَفَقْتُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَإِذَا حَلَّتْ لَهُ الْغَنِيمَةُ يَكُونُ هُوَ أَوَّلَى بِقَضَائِهِمْ قَوْلُهُ فَمَنْ تَوَفَّى مِنْ سَبَبِ عَاقِبَتِهِ وَالْمَنْ مَن  
تَرَكَ دِينًا وَلَيْسَ لَهُ مَالٌ فَفِي قَضَاءِ دِينِهِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ تَرَكَهُ بَعْدَ قَضَاءِ دِينِهِ وَاقِعًا أَعْلَمَ (طَبِيبُ اطِّبَابِ أَهْلِ تَرَاهُ)  
قَوْلُهُ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَشْرَفُ لَمْ يَرِدْ أَنَّهُ قَضَى فِيهِ جِنَّةً إِنَّمَا أَرَادَ قَضَى فِيمَنْ  
هُوَ فِي مِثْلِ حَالِهِ مِنَ الْإِفْلَاسِ قَالَ الطَّبِيبُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَشَارُ إِلَى الْأَمْرِ وَالشَّانِ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ أَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ الْخ  
(مَرَقَاتُهُ) قَوْلُهُ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ أَيْ لَا يَنْظُرُ بِمَقْصُودِهِ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ أَوْ فِي زِمْرَةِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَيُؤَيِّدُ الْمَنْ  
الثَّانِي الْحَدِيثَ الْآتِي يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (طَبِيبُ اطِّبَابِ أَهْلِ تَرَاهُ) قَوْلُهُ مَأْسُورٌ بِدِينِهِ أَيْ اسِيرٌ  
وَعَبُوسٌ وَالْأَسْرُ الشَّدُّ بِالْأَسَارِ بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ مَا يَشُدُّ بِهِ كَانُوا يَشُدُّونَ الْأَسِيرَ بِالْأَسَارِ فَسَمِيَ كُلُّ أَحَدٍ اسِيرًا  
وَأَنْ لَمْ يَشُدَّ بِالْقَيْدِ وَقَوْلُهُ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ أَيْ الْإِفْرَادَ وَالْجِدَّ عَنْ صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ وَوُجُودِ الشَّافِعِينَ  
وَاقِعًا أَعْلَمَ (كَذَا فِي الطَّبِيبِ وَاللُّمَعَاتِ) قَوْلُهُ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَهُ كُلَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ وَإِنْ كَانَ مُرْسَلًا  
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَضَاءِ أَنْ يَبِيعَ مَالُ الْفَلَسِ بَعْدَ الْحَجْرِ عَلَيْهِ بِطَلَبِ الْغُرْمَاءِ فَيَقُومُ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ يَقْبَلُ الْمُرَاسِلَ (سَيِّدُ)  
قَوْلُهُ فَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُرْمَاءَهُ لِأَنَّ يَتَرَكَوا الْمَطْلَبَةَ  
فَلَمْ يَتَرَكَوا وَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي أَنْ طَلَبَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَاعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ مَالَهُ حَتَّى قَامَ مَعَاذُ بَغِيرِ شَيْءٍ رَوَاهُ سَعِيدٌ فِي سَنَةِ مُرْسَلًا \* وَعَنْ \* الشَّرِيدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي الْوَاجِدِ يَحُلْ عَرْضَهُ وَعَقُوبَتُهُ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ يَحُلْ عَرْضَهُ يُلْغِظُ لَهُ وَعَقُوبَتُهُ يَجْبَسُ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةٍ يُصَلِّي عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَى صَاحِبِكُمْ دَيْنٌ قَالُوا نَعَمْ قَالَ هَلْ تَرَكَ لَهُ مِنْ وَفَاءٍ قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيَّ دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَدَّمَ فَصَلَّى عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَعْنَاهُ وَقَالَ فَكَ اللَّهُ رِهَانُكَ مِنَ الدَّارِ كَمَا فَكَ كُنْتَ رِهَانًا أَخِيكَ الْمُسْلِمِ لَنْسٍ مِنْ عَبْدِ مُسْلِمٍ يَقْضِي عَنْ أَخِيهِ دَيْنَهُ إِلَّا فَكَ اللَّهُ وَهَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلَسَنَةٍ \* وَعَنْ \* ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ بَرِيٌّ مِنَ الْكِبَرِ وَالْفُلُولِ وَالْدِّينِ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَغْظَمَ الذُّنُوبُ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاهُ بِهَا عَبْدٌ بَعْدَ الْكِبَرِ أَلْتِي نَهَى اللَّهُ عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءً

كان طلب شفاعته لا طلب إيجاب إذ لو كان طلب إيجاب لم يسم الا الترك (طبي ) قوله لي الواجد اي مطل النبي القادر على قضاء الدين يحل عرضه اي يحل طمن عرضه حلالا وعقوبته اي جسده بامر الحاكم قال ابن المبارك يحل عرضه اي تضييره ومعناه يُلْغِظُ لَهُ بِشَدِيدِ اللَّامِ الْمُفْتُوحَةِ اي يُلْغِظُ الْقَوْلَ لَهُ وَقَالَ التَّوْرِيثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيِ بِلَامٍ وَيُنْسَبُ إِلَى الظَّالِمِ وَيَجْعَرُ بِأَكْلِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَعَقُوبَتُهُ يَجْبَسُ لَهُ بَصِيفَةُ الْمَجْهُولِ وَالضَّمِيرُ الْمَرْفُوعُ لِلْوَاوِدِ وَالْمَجْرُورُ لِي يَجْعَلَ عَقُوبَةَ الْوَاوِدِ جِسْمَهُ لِأَجْلِ مَطْلَةٍ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَصِيفَةُ الْمَجْهُولِ أَيِ جِيءَ بِجَنَازَةٍ فِي النِّهَايَةِ فِي الْفَتْحِ وَالْكَسْرِ الْمِيتَ وَقِيلَ بِالْكَسْرِ السَّرِيرُ وَبِالْفَتْحِ الْمِيتَ فَالْفَتْحُ أَوَّلَى قَوْلِهِ لِيَصِلَ عَلَيْهَا فَإِنَّ الضَّمِيرَ لِلْجَنَازَةِ وَأَرِيدَ بِهَا الْمِيتَ قَوْلَ التَّوْرِيثِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَكَ الرِّهْنُ تَخْلِصُهُ وَفَكَ الْإِنْسَانُ نَفْسُهُ أَيِ سَأَى فِيهَا يَتَّقُهَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرِّهَانُ جَمْعُ رَهْنٍ يَرِيدُ أَنْ تَخْسَ لِلْمَدْبُونِ مَرْهُونَةٌ بَعْدَ الْمَوْتِ بِدَيْنِهِ كَمَا هِيَ فِي الدُّنْيَا مَرْهُونَةٌ بِالْإِنْسَانِ مَرْهُونٌ جَعَلَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهْنًا) أَيِ مَقَامٍ فِي جَزَاءٍ مَا قَامَ مِنْ عَمَلِهِ فَلَمَّا سَأَى فِي تَخْلِصِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ عَمَّا كَانَ مَأْسُورًا بِهِ مِنَ الدِّينِ دَعَا لَهُ بِتَخْلِصِ اللَّهِ نَفْسَهُ عَمَّا تَكُونُ مَرْهُونَةً مِنَ الْأَعْمَالِ وَلَهُ ذِكْرُ الرِّهَانِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ كُلَّ جِزْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ رَهْنٌ بِمَا كَسَبَ أَوْ لَانَهُ اجْتَرَحَ الْأَتَامَ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ فَرَهْنُهَا نَفْسُهُ رَهْنًا بَعْدَ رَهْنِ وَاقِعِهِ أَعْلَمُ (قَطْ) قَوْلُهُ وَالْفُلُولُ فِي النِّهَايَةِ فِي الْحَيَاةِ فِي الْقَتْلِ وَالسَّرَقَةِ مِنَ الْغَنِمَةِ قَبْلَ الْقَسَمَةِ وَحُمِيتْ غَوْلًا لِأَنَّ الْأَيْدِيَ مِنْهَا مَخْلُوقَةٌ أَيِ مَخْنُوعَةٌ بِمَوْلٍ فِيهَا غُلٌّ - وَضَمَّ الدِّينَ مَعَ أَقْبَحِ الْجَنَائِثِ وَاشْتَمَّ السَّيِّئَاتِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْهَا وَهُوَ دَيْنٌ لَزِمَهُ بِاخْتِيَارِهِ وَلَمْ يَنْوِ ادَّاءَهُ وَاقِعَهُ أَعْلَمُ (بَط) قَوْلُهُ أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ خَبَرَانِ وَقَوْلُهُ أَنْ يَلْقَاهُ جَلَّةٌ وَقَتٌ



رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الزُّنْبِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ عَلَى شُرُوطِهِمْ

**الفصل الثالث** ﴿عَنْ﴾ سُؤَيْدِ بْنِ قَبِيصٍ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَفَةُ الْقُبَيْدِيِّ بَرَاءً مِنْ هَجَرٍ فَأَتَيْنَاهُ بِه مَكَّةَ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فَسَاوَمَنَا بِسُرَاوِيلٍ فَبَعَثَهُ وَتَمَّ رَجُلٌ يَزْنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِنْ وَأَرْجِعْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ قَالَ اسْتَفْرَضَ مِنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَجَاءَهُ مَالٌ فَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ

موقع الصفة للذنوب او هي حال او بدل من الذنوب كذا قيل وهذا اقرب مما ذكر الطيبي ان قوله ان يلقاه خبران وان يموت بدل منه لانه اذا سكت عن البدل واكتفى بالبدل منه لا يستقيم المعنى كذا قيل - وانما قال بدل الكبائر لان نفس الدين ليس من الكبائر بل هو جائز وانما النهي عنه بسبب عارض وهو تضييع حقوق الناس بخلاف الكبائر فانها منبهة لقاتها - والاحاديث المذكورة فيما سبق التي تشير الى كونه من الكبائر فانما هو تشديدات في ذلك وانه اعلم ( كذا في اللغات قوله الصلاح جائز مناسبة هذا الحديث لعنوان الباب خفية الا ان يكون باعتبار ان الصلاح في غالب الاحوال انما يكون عند الافلاس وانه اعلم ( لغات ) قوله الا صلاحا حراما حلالا كاصلاح على ان لا يبطأ الضرر او احل حراما كاصلاح على الحر والخير - والمسلمون على شروطهم اي ثابتون على ما اشترطوا الا شرطاً حرم حلالاً كان يشترط لامرأته ان لا يبطأ جاريته او احل حراماً بان يشترط ان يتزوج اخت امرأته ممسا ( ق ) قوله زنا من هجر البر بالزنا الثياب او متاع البيت من الثياب ونحوها وباتمه البراز وحرقة البرازة - وهجر بفتحين بدل باليمن واليه ينسب القتل وقوله فبعثه روى ابو علي الفارسي في مسنده عن ابي هريرة انه اشترى ذلك بارعة دراهم وكان لا تقوم وزان زن الاثمان دل هذا الحديث على اشتراؤه سراويل ولم يثبت لسه اياه وقد يحكي ذلك في باب اللباس وقال ابن القيم رحمه الله تعالى الظاهر انه لسه وكانوا يلبسون في زمانه ومناسبة هذا الحديث ايضا غير ظاهرة الا ان يقال ان الامر بالارجاع لافلاس البائع ( كذا في اللغات والمرقات ) قوله وزادني لم تكن الزيادة مشروطة في صلب العقد وذلك في قصة شراء الجمل كما مر سابقا ( لغات ) قوله استفترض مني النبي صلى الله عليه وسلم اربعين الفا وفي الكشاف ثلاثين الفا والظاهر انه دراهم وقيل هذا في غزوة حنين فبلغه مال اي مال كثير فدفعه الي اي دفع الى مالاخذ مني وقضى

إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلَفِ الْحَمْدُ وَالْآدَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ \* وعن \* عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ أَخْرَهُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* سَعْدِ بْنِ الْأَطْوَلِ قَالَ مَاتَ أَخِي وَتَرَكَ ثَلَاثِينَ دِينَارًا وَتَرَكَ وَلَدًا صَغِيرًا فَأَرَدْتُ أَنْ أَتُفِقَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَاكَ مَحْبُوسٌ بِدِينِهِ فَأَقْضِ عَنْهُ قَالَ فَذَهَبْتُ فَقَضَيْتُ عَنْهُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَضَيْتُ عَنْهُ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَمْرُاءُ تَدْعِي دِينَارَيْنِ وَلَيْسَتْ لَهَا بَيِّنَةٌ قَالَ أَعْطَاهَا فَإِنَّهَا صَادَقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ \* وعن \* مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا بِغَنَاءِ الْمَسْجِدِ حَيْثُ يَوْضَعُ الْجَنَائِزُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ قِيلَ السَّمَاءُ فَظَنَرُ ثُمَّ طَاطَأَ بَصَرَهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا نَزَلَ مِنَ التَّنْذِيرِ قَالَ فَسَكَتْنَا بَوْمًا وَلَيْسَتْ فَلَئِنْ نَزَلَ إِلَّا خَيْرًا حَتَّى أَصْبَحْنَا قَالَ مُحَمَّدٌ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا التَّنْذِيرُ الَّذِي نَزَلَ قَالَ فِي الدِّينِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مَا دَخَلَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَقْضَى دَيْنُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ نَحْوُهُ

دينه (ق) قوله اما جزاء السلف بفتحين اي القرض الحمد اي الشكر والثاء والاداء اي القضاء بحسن الوفاء هذا على سبيل الوجوب فان شكر لاهم واداء حقه واجبان والزياة على الدين فضل ونفل ويستحب الدعاء ايضا قوله فمن اخره اي امهله وانظره الى ميسرته كان له بتأخير كل يوم صدقة والله اعلم قوله فانها صادقة لعله صلى الله عليه وسلم علم ذلك بالوحي او كان معلوما له قبل ذلك ويمكن ان يكون قوله ذلك احتياطا اي اعطاها وقدر كونها صادقة والله اعلم قوله بغناء المسجد بكسر الغاء هو التسع امام الدار (كذا في النهاية) حيث يوضع الجنائز فيه دليل على انهم لم يكونوا يصلون على الجنائز داخل المسجد الشريف (ق) قوله فلم تر الاخرى دل هذا على ان سكوتهم ذلك لم يكن الا عن يقينهم ان النار هو العذاب (ق) قوله في الدين تقرير السؤال ما التشديد التازل هو عذاب وقد انتظرنا ولم تر منه شيئا ام هو وحي فقيم نزل فاجابني الدين اي في شأن الدين ولعمري لم نجد نصا اشد واغلظ من هذا في باب الدين (طبي الطاب الله تراه) قوله ما دخل الجنة حتى يقضى دينه بصيغة المجهول ورفع دينه وفي نسخة بالمعلوم ونصب دينه وحيدئذ يحتمل ان يراد ان يقضى ورثته فعذف المضاف واستند الفعل الى المضاف اليه وان يراد يقضى المديون دينه يوم الحساب والله اعلم (ق ط)

﴿ باب الشركة والوكالة ﴾

**الفصل الاول** \* عن \* زهرة بن مقلب أنه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام إلى السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له أشركنا فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد دعا لك بالبركة فيشرى لهم فربما أصاب الرحلة كما هي فيستبها إلى المنزل وكان عبد الله بن هشام ذهبت به أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمسح رأسه ودعا له بالبركة رواه البخاري \* وعن \* أبي هريرة قال قالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم أفقيم بيننا وبين إخواننا النخيل قال لا تكفوننا المؤونة ونشركم في الثرة قالوا سمعنا وأطعنا رواه البخاري \* وعن \* عروة بن أبي الجعد البارقبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاه دينارا ليشتري له شاة فاشتري له شاتين

فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ قَدْ عَا لَهٗ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَمِينِهِ  
بِالْبَرَكَةِ فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى ثَرَابًا لَرَبِحَ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

**الفصل الثاني** \* (ع) \* أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ  
مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رَزِينٌ وَجَاءَ  
الشَّيْطَانُ \* وَعنه \* عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَدِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَنْتَ مِنْكَ  
وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّيْلَمِيُّ \* وعن \* جَابِرٍ قَالَ أَرَدْتُ  
الْعُرُوجَ إِلَى خَيْرٍ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ إِنِّي أَرَدْتُ  
الْعُرُوجَ إِلَى خَيْرٍ فَقَالَ إِذَا أَتَيْتُ وَكَلِمَةٍ فَعُدُّ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَسَقَا فَإِنْ أَتَيْتُ مِنْكَ آيَةٌ  
فَضَعْ يَدَكَ عَلَى تَرْقُوتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

لطف من الكلام على وجه يحبه السامع انه ينبغي به التخفيف عن نفسه واسرته من المباحين لا الشفقة  
والإرفاق بهم وهذا هو اللطف الإتمام والكرم المحض وانه اعلم ( كذا في شرح المصاييح ) قوله فباع احدهما  
قال ابن الملك دل الحديث على ان من باع مال غيره بلا اذنه انتقد البيع موقوف الصحة على اذن المالك وبه  
قلنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى في قول لا يجوز ذلك وان رضى مالك به بد ذلك ويؤول الحديث بان وكالته  
كانت مطلقة والوكيل المطلق يملك البيع والشراء فيكون تصرفه صادرا عن ادن المالك ( ق ط ) قوله  
لو اشترى ثرابا لربح فيه مبالغة في ربحه او عمول على حقيقته فان بعض انواع التراب يساع ويشترى وانه اعلم  
قوله انا ثالث الشريكين ما لم يخن قال الطيبي رحمه الله تعالى الشركة عبارة عن اختلاط اموال بعضهم ببعض  
بحيث لا يتميز وشركة الله تعالى ايها على الاستمارة كانه تعالى جعل البركة والفضل والربح بمنزلة المال المخلوط  
فسمى ذاته تعالى ثالثا لها وجعل خيانة الشيطان وعقه البركة بمنزلة المخلوط وجعله ثالثا وقوله خرجت من بينها  
ترشيح الاستمارة وفيه استحباب الشركة فان البركة منصبة من الله تعالى فيه بخلاف ما اذا كان منفردا لان كل  
واحد من الشريكين يسمى في غبطة صاحبه وان الله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه المسلم وانه  
اعلم ( طيبي اطاب الله تراه ) قوله ولا تخن من خانتك قال القاضي اي لا تعامل الخائن بمعاملته ولا تقابل خيانه  
بالحيانة فتكون مثله ولا يدخل فيه ان يأخذ الرجل مثل حق من مال الجاحد فانه استيفاء وليس بسدوان  
والحيانة سدوان قال الطيبي رحمه الله تعالى والاولى ان ينزل الحديث على معنى قوله تعالى ( ولا تستوي الحسنة  
ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن ) يعني اذا خانتك صاحبك فلا تقابله بجزاء خيانه وان كان ذلك حسنا بل قابله  
بالاحسن الذي هو عدم المكافأة والاحسان اليه اسى احسن الى من اساء اليك وانه اعلم ( ق ) قوله  
فان ابغى منك آية اي فان طلب منك علامة ودليلا على اني امرتك بهذا فضع يدك على ترقوته لاني قلت له ان  
الآية التي بيني وبينك اذا جاءك واحد يطلب شيئا عن لسانى ان يضع يده على ترقوتك فان وضع يده على ترقوتك

**الفصل الثالث** \* عن \* صهيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فيهن البركة البيعة إلى أجل والمقارضة وإخلاط البر بالشمير البيعة لا البيعة رواه ابن ماجه \* وعن \* حكيم بن حزام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معه بدينار يشتري له به أضيعة فاشترى كبشا بدينار وباعه بدينارين فرجع فاشترى أضيعة بدينارين فجاء بها وبالدinar الذي استفضل من الأخرى فتصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدinar فدعا له أن يبارك له في تجارتهم رواه الترمذي وأبو داود

(باب النصب والعارية)

**الفصل الاول** \* عن \* سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين متفق عليه

فالمعنى انه يصدق فيما يقول أي اعلم ان مثل هذا هو العرف الجاري بين الناس فبعضهم يكون العلامة بينهم ان يأخذ اصبعه الابهام او الوسطى وبعضهم يضع يده على كتفه وانه اعلم (مفاتيح) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث أي ثلاث خصال وهن البركة أي الخير الكثير البيعة إلى أجل المراد به ايهال المشتري في الثمن لما يرتب عليه من الثواب الجزيل والشاه الجميل والمقارضة وهي المضاربة قال الطبري رحمه الله تعالى هي قطع الرجل من امواله دافعا إلى الغير ليعامل فيه ويقسم الربح وفيه اشارة إلى القناعة وعدم الحرص على زيادة البضاعة وإخلاط البر بضم الموحدة أي الخلطة بالشمير قال الطبري رحمه الله تعالى الاولان من هذه الثلاث ليسري شعها إلى الغير وفي الثالث إلى نفسه فمعا لشهوته ولذا قال البيهقي لا يبيع لأن فيه نوع غش له ولين (ق) قوله بعث معه بدينار الباء رائدة في المفعول كقوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) وانه اعلم (ط)

(باب النصب والعارية)

قال الله تعالى وكان وراءكم ملك ياخذ كل سفينة غصبا وقال تعالى (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات إلى اهليها) وقال تعالى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) وقال تعالى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم) وقال تعالى (فلؤد الذي يؤتمن امساته) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون) وقال تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض) (الآيات وقال تعالى (الذين هم يراؤن ويخونون الماعون) قال النووي هي بتشديد الياء وقال الخطابي في التريب قد تخفف وقال الثوري رضي الله عنه قال تعالى قبل انها منسوبة إلى العار لانها راؤا طلبها عارا وعيا قال الشاعر :

اعما اغشنا عارية \* والمواري قصارها ان ترد

وقيل انها من التماور وهو التداول ولم يمد (ق ط) قوله فانه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين في شرح السنة معنى التطويق ان يحفف الله به الارض فتصير الارض المنصوبة منها في عقه كالطوق وقيل ان

عن **ابن عمر** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلن أحد ما شية أمرى  
يغير إذنه أحب أحدكم أن يؤتى مشربته فتكسر خزائنه فيقتل طعامه وإنما يخزن

يطوق حملها يوم القيامة أي يكلف فيكون من طوق التكليف لا من طوق التقليد لما روي سالم عن أبيه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من أخذ من الأرض شيئاً غير حق خفف به يوم القيامة في سبع أرضين أه وهو  
رواية البخاري عن أحمد ويمكن الجمع بأن يقال يفعل به جميع ذلك أو يختلف العذاب شدة وضعفاً باختلاف  
الاشخاص من الظالم والمظلوم (ق ط) وقال الخطابي رحمه الله تعالى فيه وجهان (أحدهما) ان معناه انه يكلف  
نقل ما ظلم منها في القيامة الى المهرس ويكون كالطوق في عقه لا انه طوق حقيقة (الثاني) ان معناه انه يعاقب  
بالخسف الى سبع أرضين أي تكون كل أرض في تلك الحالة طوقاً في عقه انتهى ويؤيده حديث ابن عمر ثالث  
أحاديث الباب باللفظ خفف به يوم القيامة الى سبع أرضين والله اعلم (فتح الباري) قوله مشربة هو بفتح  
الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الراء وضما الغرفة يوضع فيها المتاع وخزن المال احرزه والحراثة بالكسر  
مكان الحزن ولا يفتح وقوله فيقتل أي يؤخذ ويستخرج وفي نسخة فيقتل وشق الطيبي عن شرح السنة  
انه لا يجوز ان يغلب ما شية الغير بغير اذنه الا اذا اضطر في غمة ويضمن وقيل لا ضمان عليه وطلب ابو بكر  
حين هاجر غنماً لرجل من قريش لان الرجل كان من معارف ابي بكر رضي الله تعالى عنه وقيل كان سيده  
اذن له ومن عاداتهم ان يأذنوا لرعائهم في ذلك والله اعلم (كذا في اللغات) وقال ابن عبد البر في الحديث  
الذي عن ان يأخذ المسلم للسلم شيئاً الا باذنه وانما خص القبن بالذكر لتساهل الناس فيه فيه به على ما هو اولى  
منه وهذا اخذ الجمهور واستثنى كثير من الساف ما اذا علم بطيب نفس صاحبه وان لم يقع منه اذن خلص ولا  
اذن عام وذهب كثير منهم الى الجواز مطلقاً في الاكل والشرب سواء علم بطيب نفسه او لم يعلم والحجة لهم  
ما أخرجه ابو داود والترمذي وصححه من رواية الحسن عن سمرة مرفوعاً اذا اتى احدكم على ما شية الحديث  
(وسبق في الفصل الثاني) وحديث ابي سعيد مرفوعاً اذا اتيت على راع فناده ثلاثاً فان اجابك والا فاشرب من  
غير ان تفسد واذا اتيت على حائط بستان فذكر مثله أخرجه ابن ماجه والطحاوي وصححه ابن حبان والحاكم  
واجيب عنه بان حديث النبي اصح فبر اولى بان يجعل به وبانه معارض للقواعد القطعية في تحريم مال المسلم بغير  
اذنه فلا يلتفت اليه ومنهم من جمع بين الحديثين بوجوده من الجمع (منها) حمل الاذن على ما اذا علم طيب نفس  
صاحبه والنهي على ما اذا لم يعلم (ومنها) تخصيص الاذن بابن السبيل او بالمشطر او بحال الحاجة مطلقاً وهي متقاربة  
وحكى ابن بطال عن بعض شيوخه ان حديث الاذن كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وحديث النبي اشار  
به الى ما سيكون بعده من التشاح وترك المؤاساة (ومنهم) من حمل حديث النبي على ما اذا كان المالك احوج من  
للمار لحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر اذ رأينا ابلاً  
مصرورة فتبنا اليها فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه الابل لاهل بيت من المسلمين هو قوتهم  
ايحكم لو رجعت الى مزادكم فوجدتم ما فيها قد ذهب قلنا لا قال فان ذلك كذلك أخرجه أحمد وابن ماجه  
واللفظ له فيحمل حديث الاذن على ما اذا لم يكن للمالك محتاج وحديث النبي على ما اذا كان مستغنياً واختار  
ابن العربي الحمل على العادة قال وكانت عادة اهل الحجاز والشام وغيرهم المساعدة في ذلك بخلاف بلدنا وأشار  
ابو داود في السنن الى قصر ذلك على المسافر في النزول وآخرون الى قصر الاذن على ما كان لاهل القمة والنهي

لَهُمْ خُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعَمَانِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وعن \* أَنَسُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ فَأَرْسَلَتْ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِصَحْفَةٍ فِيهَا طَعَامٌ فَضَرَبَتْ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدَيْهَا يَدَ الْخَادِمِ فَسَقَطَتِ الصَّحْفَةُ فَأَنْفَلَتْ فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيَ الصَّحْفَةَ ثُمَّ جَمَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي الصَّحْفَةِ وَيَقُولُ غَارَتْ أَمْكُمُ ثُمَّ حَبَسَ الْخَادِمَ حَتَّى أَتَى بِصَحْفَةٍ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ هُوَ فِي يَدَيْهَا فَدَفَعَ الصَّحْفَةَ الصَّحْبَةَ إِلَى النَّبِيِّ كَسَرَتْ صَحْفَتَهَا وَأَمْسَكَ الْمَكْدُورَةَ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ كَسَرَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَعَى عَنِ الثُّبَّةِ وَالْمَثَلَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* جَابِرُ قَالَ أَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم ما كان للمسلمين واستؤنس بما شرطه الصحابة على أهل الذمة من ضيافة المسلمين وصح ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه وذكر ابن وهب عن مالك في المسافر ينزل بالقيم قال لا يأخذ منه شيئا إلا بإذنه قيل له فالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يومئذ يخفف عنهم سببها وأما الآن فلا وجب بضمهم إلى نسخ الأذن وحملوه على أنه كان قبل إيجاب الزكاة وكانت الضيافة حينئذ واجبة ثم نسخ ذلك بغير الزكاة قال الطحاوي وكان ذلك حين كانت الضيافة واجبة ثم نسخ ذلك الحكم وأورد الأحاديث في ذلك وسيأتي الكلام على حكم الضيافة في المظالم قريبا أن شاء الله تعالى والله أعلم (فتح الباري) قوله عند بعض نساءه قال التوربشتي رحمه الله تعالى قد تبين لنا من غير هذا الطريق أن التي ضربت يد الخادم هي عائشة رضي الله تعالى عنها قال الطبري رحمه الله تعالى إنما إبهم في قوله بعض نساءه وأراد بها عائشة فغضبنا لئلا نأثم وإنه بما لا يغنى ولا يلتبس أنها هي لأن الهدايا إنما تهدي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها (ق) قوله قالت أمكم قال الطبري رحمه الله تعالى الخطاب علم لكل من يسمع بهذه القصة من المؤمنين اعتذارا منه **و** لئلا يعملوا صنيعا على ما ينم بل يجري على عادة الضرائر من الغيرة فأنها مركبة في نفس البشر بحيث لا تقدر أن تدفعها عن نفسها وقيل خطاب لمن حضر من المؤمنين وقال التوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث لا يتعلق له بالنصب ولا بالعارية وإنما كان من حق أن يورد في باب ضمان المتلفات قال القاضي وجه إيراد هذا الحديث في هذا الباب أنه صلى الله عليه وسلم غرم الضاربة يبدل الصفة لأنها انكسرت بسبب ضربها يد الخادم عدوانا ومن أنواع النصب اتلاف مال الغير مباشرة أو بسبب على وجه المدوان قال ابن الملك فإن قيل الصفة مضمونة بالقيمة وليست من ذوات الأمثال فما وجه دفعه عليه الصلاة والسلام صفة مكاتها إيجاب بانه فعل ذلك على سبيل المروءة لا على طريق الضمان لأن الصحفين كاتبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت الصفحات متقاربة في ذلك الوقت وكانت كالمدينيات للفقارة فجاز أن يدفع أحدهما بدل الأخرى وقيل فعل ذلك بتراضيا فلم يبق يدعى القيمة والله أعلم (ق) قوله نهي عن النية بضم النون أي الغارة في شرح السنة يؤول النبي في هذا الحديث على الجماعة ينتهون من النية ولا يدخلونها في القصة وعلى القوم يقدم اليوم الطعام وينتهون ونحو ذلك والا فتهب أموال المسلمين حرام على كل أحد والمثلة في النهاية يقال مثلت بالحيوان مثلا إذا قتلته أطرافه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ  
سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ فَأَنْصَرَفَ وَقَدْ أَضَتْ الشَّمْسُ وَقَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعِدُونَهُ  
إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأْخُرْتُ خِيفَةً أَنْ  
يُصِيبَنِي مِنْ لَفْعِهَا وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمَحْجَنِ يَجْرُ قَصْبُهُ فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ  
بِمَحْجَنِهِ فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ إِنَّمَا تَمَلَّقَ بِمَحْجَنِي وَإِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ  
الْهَوَةِ الَّتِي رَطَبَتْهَا فَلَمْ تُطْعِمَهَا وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلْ مِنْ خِشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ثُمَّ  
جِئْتُ بِالْجَنَّةِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَقْدَمْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَأَنَا  
أُرِيدُ أَنْ أَتَأَوَّلَ مِنْ ثَمَرَتِهَا لِتَنْظُرُوا إِلَيْهِ ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ  
\* وَعَنْ \* قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ فَرْعٌ بِالْمَدِينَةِ فَاسْتَمَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا مِنْ

وشوحت به وقيل المراد بها تشويه الخلق بقطع الأنوف والآذان وقطع البيون ( ق ط ) قوله فأنصرف أي عن  
الصلاة وقد أضت الشمس قال النووي رحمه الله تعالى هو هجمة معدودة هكذا ضبطه جميع الرواة بيلادنا  
أي عادت إلى حالتها الأولى وقال ما من شيء توعِدونه أي ليس شيء وعدم مجيئه من الجنة والنار وغيرها  
الآ قدر رأيت في صَلَاتِي هذه قال النووي قال العلماء يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام رأى الجنة والنار رؤية عين  
كشف الله تعالى عنها ولزال الحجب بينه وبينها كما فرج له عن المسجد الأقصى وإن تكون رؤية علم ووحى  
على سبيل التفصيل والتشريف لم يعرفه قبل ذلك فصل له من ذلك خشية لم يسبقوا التأويل الأول أولى وأشبه  
بالفاظ الحديث لما فيه من الأمور الدالة على رؤية العين من تأخره لثلاث يصيبه لفعها وتقدمه لتقطف المتقود  
لقد جئني بالنار أي أحضرت وذلك حين رَأَيْتُمُونِي تأخرت مخافة أن يصيبني لفعها ففتح فسكون أي وهبها  
وحرها وحتى رَأَيْتُ فِيهَا أي في النار صاحب المحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم عصا في رأسه  
أعوجاج وقيل خشب طويل على رأسه حديدة معوجة اسم آلة من المحجن بتقديم الحاء المهملة على الجيم وهو جر  
الشيء إلى جانبه والمراد صاحبه عمرو بن لحي بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الباء بجر قصبه بضم فسكون أي  
يسحبه في النار والقصب المني والجمع أقصاب وقيل القصب اسم للأسماء كلها وقيل إمعاء أسفل البطن وكان يسرق الحاج  
أي متاعهم بمحجنه فان فطن له بجنة المجهول أي علم به قال إنما تملق أي الشيء المسروق بمحجني وإن غفل عنه  
على بناء المقول أي ذهل وجعل به ذهب به وحتى رَأَيْتُ فِيهَا أي في النار صاحبة الهرة التي رطبتها فلم تطعمها  
بضم أوله ولم تدعها أي ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض ففتح الحاء المعجمة وبكسر أي هوامها وحشراتنا  
حتى ماتت أي الهرة جوعا قيل الحشاش بتثنية الحاء للمعجمة هوامها وبالحاء المهملة يابس النبات ( ق ) قوله  
ثم بدأ لي أي ظهر لي أن لا أفضل في النهاية للبداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم قال الطيبي رحمه الله تعالى  
لعل الاستصواب في أن لا يظهر لهم ثمرتها لئلا يتقلب الأيعان النبيي إلى الشهودي أو لو أرام غار الجنة لزم أن



أَيُّ طَلْعَةٍ يُقَالُ لَهُ الْمُنْدُوبُ فَكَبَّ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ شَيْءٍ هُوَ إِذْ وَجَدْنَاهُ لِبَحْرٍ امْتَفَقَ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عن \* سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مَيِّتَةً فِيهِ لَهْ وَلَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عُرْوَةَ مُرْسَلًا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

\* وعن \* أَبِي حُرَّةَ الرَّقَّائِيِّ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا تَنْظُمُوا أَلَا لَا يَمِلُّ مَالٌ أَمْرِي إِلَّا بِطِيبِ نَفْسٍ مِنْهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَالذَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمَجْتَبَى \* وعن \* عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا خَنْبَ وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَنْ أَتَتْهُ نَهْبَةٌ فَلَيْسَ مِنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

برهم فتح النار أيضا وحيتك يظلب الخوف على الرجاء فبطل امور معاشهم ومن ثمة قال لو تعلمون ما اعلم لبيكنم كثيرا ولضحكم قليلا وانه اعلم (ق) قوله فلما رجع قال ما رأينا من شيء اى ما يفرح به او من البطء الذى يقال فى حق المندوب وان وجدناه اى انا قد وجدنا الفرس ان خففة من المثقلة لبحرا اى واسع الجرى كالبحر فى ستة وقيل البحر الفرس للسريع الجرى ممي بلمسة جريه اى جريه كجري مياه البحر وكان قبل ركوبه صلى الله عليه وسلم ضيق الجرى جدا كما جاء فى الحديث (مرقاة ولحات) قوله من احب ارضا ميتة فيها له قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الارض الميتة هي الخراب التي لا يوجد للقوة النامية فيها اثر ويقال لها الموات والمراد منها الارض التي لا مالك لها من الاعميين ولا ينفع بها احد واحياها انما يكون باجراء الماء وبغزرها ونحيرها ونحو ذلك مما يعود به الى حال العلة وقد ذهب اكثر العلماء الى ان من احياها ملكها بالاحياء ولم يشترطوا فيه اذن السلطان وشرط ذلك ابو حنيفة رحمه الله تعالى لقرنه صلى الله عليه وسلم عادي الارض لله ولرسوله ثم هي لكم وفيه وليس ليرق ظالم حتى وجدت بعض الحفاظ يرويه على الاضافة والحديث على ما فسر علماء القريب على الصفة بالتنون والبرق الظالم هو المشهور عند اهل اللغة وهو مثل قولهم ليل نائم اى ينائم فيه النائمون وقد قال في تفسيره الجمهور هو ان يجيء الرجل الى ارض قد احياها غيره فيفسر فيها او يزرع ليستوجب به الارض وقال الخطابي في تفسيره هو ان يفسر الرجل في غير ارضه بغير اذن صاحبها وهذا وان كان قريبا فان الاول اصح واوجه لما قلناه من اصحاب القريب والفتنة ثم للناسية التي بين التصليين وانه اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله لا جلب ولا خنب بحثن فيها قال القاضي الجلبى الباقى ان يتبع فرسه رجلا يجلب عليه ويزجره والجنب ان ينجب الى فرسه فرسا عريا فاذا اقترب المركوب تحول اليه والجنب والجنب فى الصدقة قدم تفسيرهما فى كتابنا ذكره قوله لا شغار فى الاسلام الشغار بكسر الشين تنكاح كان فى الجاهلية وهو ان يقول الرجل لآخر زوجني ابنتك او اختك على ان ازوجك اختي او ابنتي على ان صدق كل واحدة منها بضع الاخرى كأنها رفا المهر واخليا البضع منه والاصل فيه شتر الكلب اذا رفع احدى رجليه ليول وشتر البلد اذا خلا من الناس ومن العلماء من ابطال هذا التنكاح ومنهم من قال هو جائز ولكل واحد منهما مهر المثل وهو

وَعَنْ **السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ** عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ عَمَّا أَخِيهِ لَأَعْيَا جَادًا فَمَنْ أَخَذَ عَمَّا أَخِيهِ فَلْيَرْدِّهَا إِلَيْهِ رَوَاهُ **الْقُرْمِذِيُّ** وَ**أَبُو دَاوُدَ** وَرَوَاتِهِ إِلَى قَوْلِهِ جَادًا **وَعَنْ سَمُرَةَ** عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَتَّبِعُ الْبَيْعُ مَنْ بَاعَهُ رَوَاهُ **أَحْمَدُ** وَ**أَبُو دَاوُدَ** وَ**النَّسَائِيُّ** **وَعنه** **عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قَالَ عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَ رَوَاهُ **الْقُرْمِذِيُّ** وَ**أَبُو دَاوُدَ** وَ**أَبْنُ مَاجَةَ** **وَعَنْ حَرَامِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مُحَيْصَةَ** أَنَّ نَاقَةَ **الْبَرَاءِ** **أَبْنِ عَازِبٍ** دَخَلَتْ حَائِطًا فَافْسَدَتْ قَفْضُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَلَى أَهْلِ الْحَوَائِطِ حِفْظَهَا بِالنَّهَارِ وَأَنْ مَا أَفْسَدَتْ لِمَوَائِي بِاللَّيْلِ ضَامِنٌ عَلَى أَهْلِهَا رَوَاهُ **مَالِكُ** وَ**أَبُو دَاوُدَ** وَ**أَبْنُ مَاجَةَ** **وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ** أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَى جِبَارًا وَقَالَ النَّارُ جِبَارٌ رَوَاهُ **أَبُو دَاوُدَ** **وَعَنْ الْحَسَنِ** عَنْ **سَمُرَةَ** أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ عَلَى مَاشِيَةٍ فَإِنْ كَانَ فِيهَا صَاحِبٌ فَلْيَسْأَلْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا فَلْيَصُوتْ ثَلَاثًا فَإِنْ أَجَابَهُ أَحَدٌ فَلْيَسْأَلْهُ وَإِنْ لَمْ يَجِبْهُ أَحَدٌ فَلْيَحْتَلِبْ وَلْيَشْرَبْ وَلَا يَحْمِلْ رَوَاهُ **أَبُو دَاوُدَ**

مذهب أبي حنيفة وصاحبه واليه ذهب **سفيان الثوري** وممن اتبعه **النبي** عندهم **النبي** عن استحلال البضع غير صدق ومنه حديث لا يأخذ أحدكم عَمَّا أَخِيهِ لَأَعْيَا جَادًا وَلَمْ يَنْهَ أَنْ يَأْخُذْهُ عَلَى سَبِيلِ الْمُدَابَعَةِ وَقَصَدَهُ فِي ذَلِكَ أَنْ يَنْهَبَ بِهِ جَدًّا فَيُؤْلَعَبُ عَلَى مَا يَظْهَرُ جَادًا فَيُؤْلَعَبُ بِسِرِّهِ وَأَمَّا ضَرْبُ الْمَثَلِ بِالْعَصَا لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ التَّافِيَةَ الَّتِي لَا يَكُونُ لَهَا كَبِيرُ خَطَرٍ عِنْدَ صَاحِبِهَا لِيَعْلَمَ أَنَّ مَا كَانَ فَوْقَهُ فَهُوَ بِهَذَا الْمَنْعِ أَحَقُّ وَاجْتَرَأَ مِنْهُ حَدِيثُ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْهَ مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ الْمُرَادُ مِنْهُ مَا غَضِبَ أَوْ سَرَقَ أَوْ ضَاعَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَاتَّقِ الْعِلْمَ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِتَوْرِبَشْتِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ مَا مَوْصُولَةٌ مُبْتَدَأٌ وَعَلَى الْيَدِ خَبَرُهُ وَالرَّاجِعُ عِنْدُ مَنْ أَمَّا أَخَذَتْهُ الْيَدُ ضَمِنَ عَلَى صَاحِبِهَا وَالْإِسْنَادُ إِلَى الْيَدِ عَلَى الْمُبَالَغَةِ لِأَنَّهَا هِيَ الْمُتَصَرِّفَةُ قَالَ الْمَظَاهِرُ يَعْنِي مَنْ أَخَذَ مَالَ أَحَدٍ بِنَهْبٍ أَوْ غَارِيَةٍ أَوْ دَيْعَةٍ لَزِمَهُ رَدُّهُ (ط) قَوْلُهُ ضَامِنٌ عَلَى أَهْلِهَا فِي شَرْحِ السَّنَةِ ذَهَبَ أَهْلُ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّ مَا أَفْسَدَتْهُ الْمَاشِيَةُ بِالنَّهَارِ مِنْ مَالٍ الْغَيْرِ فَلَا ضَمَانَ عَلَى أَهْلِهَا وَمَا أَفْسَدَتْ بِاللَّيْلِ ضَمَنَهُ مَا لِكُلِّهَا لَانَ فِي الْغَرَفِ أَنَّ أَصْحَابَ الْحَوَائِطِ وَالسَّائِبِينَ يَحْفَظُونَهَا بِالنَّهَارِ وَأَصْحَابَ الْمَوَاشِي بِاللَّيْلِ فَمَنْ خَالَفَ هَذِهِ الْعَادَةَ كَانَ خَارِجًا عَنْ رُسُومِ الْحِفْظِ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مَالِكُ الْعَادَةِ مَعَهَا فَإِنْ كَانَ مَعَهَا فَلَيْسَ ضَمَانٌ مَا اتَّخَذَتْهُ سِوَاهُ كَانَ رَأْيَهَا أَوْ سَاقَهَا أَوْ قَائِدَهَا أَوْ كَانَتْ وَاقِعَةً وَسِوَاهُ انْقَلَبَتْ يَدِهَا أَوْ رَجُلُهَا أَوْ فِئَاهَا وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ **مَالِكُ** وَ**الشَّافِعِيُّ** وَ**ذَهَبَ** أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَنَّ الْمَالِكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهَا فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ لِأَنَّهَا كَانَتْ أَوْ نَهَارًا (ط) قَوْلُهُ الرَّجُلُ جِبَارٌ وَقَالَ النَّارُ جِبَارٌ الْجِبَارُ الْهَرِيرُ يُقَالُ ذَهَبَ دَمُهُ جِبَارًا أَيْ هَبْرًا وَمَعْنَى قَوْلِهِ الرَّجُلُ جِبَارٌ إِنْ الْعَادَةُ إِذَا أَصَابَتْ رَجُلًا فَذَلِكَ هَبْرٌ لَا ضَمَانَ فِيهِ إِذَا كَانَ صَاحِبَهَا رَاكِبًا

﴿ وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل حائطا فلما كل ولا يتخذ خبئة رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب ﴾  
 ﴿ وعن أمية بن صفوان عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه أذراعه يوم حنين فقال أغصبا يا محمد قال بل عارية مضمونة رواه أبو داود ﴾  
 ﴿ وعن أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقيضي والزعيم غارم رواه الترمذي وأبو داود ﴾

عليها أو قائدا لما أراد بالار الحريق التي تقع في المواضع فان الذي اشعلها أولا لحاجته لا ضمان عليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يتخذ خبئة الخبئة ما عمله في حنك وقيل خبئة الرجل ذلائل ثوبه المرفوع من قولهم خبت الثوب اذا عطفته وحمل بعضهم على هذا الحديث وحديث سمرة الذي قبله اذا ان أحدكم على ماشية الحديث على ان المحتاج ان يصل ذلك وحملها بعضهم على المضطر والذي عليه اكثر العلماء هو انه وان فعل ذلك اضطرارا فانه ضامن وهو السبيل في تأويل تلك الاحاديث فانها لا تقاوم النصوص التي وردت في تحريم مال المسلم والله اعلم ( كذا في شرح المصباح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه اذراعه يوم حنين الحديث اخلف العلماء في العارية هل هي مضمونة ام غير مضمونة وقد سبقتم الصحابة رضي الله عنهم بالخلاف فيها وعن لم ير فيها الضمان علي وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما وقد قضى بذلك شريح ثمانين سنة بالكوفة وتاويل حديث صفوان عند من لا يرى الضمان فيها انه اراد بالمضمونة ضمان الرد لا ضمان الصين على ان هذا الحديث قد روي من غير طريق ولم يذكر مضمونة في بعضها وفي بعضها بل عارية مؤداة وقد وجدت في بعض الروايات بل عارية ومضمونة وهذه الرواية تدل على ان الضمان وصف زائد على العارية والوجه في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم تلفظ بها تسكيها لما به وتالفا له فانه كان يومئذ مشركا وقد اخذ بجمع قلبه الحجة الجاهلية هذا ونحن قصدنا بيان تأويل الحديث عند من لا يرى الضمان فيها فاما ادلة المختلفين فيها فان لهم كتباً قد افردت لما وافقه اعلم ( كذا في شرح المصباح للتوربشتي رحمه الله تعالى ) قوله فقال اغصبا اي اتأخذها لاتردها علي يا محمد قيل هذا النداء لا يصدر عن مؤمن قال تعالى ( لا تحصلوا دعاء الرسول بفسادكم كدعاء بعضهم بعضا ) قال التوربشتي رحمه الله تعالى انه كان يومئذ مشركا وقد اخذ بجمع قلبه الحجة الجاهلية قال بل عارية مضمونة اي مردودة والمضى اني استعيرها واردها فوضع الضمان موضع الرد مبالغة في الرد قال القاضي فيه دليل على ان العارية مضمونة على المستعير فلو تلفت في يده لزمه الضمان وبه قال ابن عباس وابو هريرة رضي الله تعالى عنهما واليه ذهب عطاء والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى وذهب شريح والحسن والنخعي وابو حنيفة والثوري رضي الله تعالى عنهم الى انها امانة في يده لا تضمن الا بالتمني وروي ذلك عن علي وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما ( ق ط ) قوله العارية مؤداة قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى اي تؤدي الى صاحبها واختلفوا في تأويله على حسب اختلافهم في الضمان فالقائل بالضمان يقول تؤدي عينا حال القيام بقيمة عند التلف وفائدة التأدية عند من يرى خلافه الزام المستعير مؤداة ردها الى مالكها ( والمحة ) ما يمنعه الرجل صاحبه اي يعطيه من ذات در ليشرب لبنها او شجرة لياكل من ثمرتها او ارضا ليزرعها وقد سبق تفسيرها وفي قوله مردودة اعلام بانها يتضمن تملك المنفعة لا تملك الرقبة والزعيم غارم اي الكفيل يلزمه

﴿ وعن رافع بن عمرو الغفاري قال كنت غلاماً أربي غنل الأنصار فأتني بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام لم تربي النخل قلت آكل قال فلا تربي وكل بما سقط في أسفلها ثم مسح رأسه فقال اللهم أشيع بطنه رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وسند كره حديث عمرو بن شعيب في باب القطة إن شاء الله تعالى ﴾

**الفصل الثالث** ﴿ عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ من الأرض شيئاً بغير حق خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين رواه البخاري ﴾  
 ﴿ وعن يعلی بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ أرضاً بغير حق كلف أن يجعل نزلها الحشر رواه أحمد ﴾ وعنه ﴿ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما رجل ظلم شيئاً من الأرض كلفه الله عز وجل أن يحفره حتى يباغ آخر سبع أرضين ثم يطوفه إلى يوم القيامة حتى يقضى بين الناس رواه أحمد ﴾

### ﴿ باب الشفعة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن جابر قال قضى النبي ﷺ بالشفعة في كل مال ﴾

ما ضمنه والغرم اداء شيء يلزمه واقدا علم ( ط ) قوله وكل ما سقط في أسفلها لان العادة جارية غالباً بمساعة الساقط للاقط لاسيا لصغار المائتين الى الثمار ( ق ) قوله حتى يقضى بين الناس قال الطبري رحمه الله تعالى فان قلت كيف اتوفى بين قوله ثم يطوفه الى يوم القيامة وحتى يقضى بين الناس فيه قات الى نفي معنى الغاية مطلقاً فاما دخولها في الحكم وخروجها فاسم يدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج قوله تعالى ( فنظرة الى ميسرة فان الاعسار علة الانتظار وبوجود الميسرة زول العلة وما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ( كذا في الكشف ) وكذا ما نحن فيه الغاية يوم القيامة وهو داخل في الحكم الى قضاء الحق بين الناس فيكون حتى يقضى كالبيان للغاية والله اعلم ( ط )

### ﴿ باب الشفعة ﴾

قال تعالى ( والجار ذي القربى والجار الجنب ) الشفعة مأخوذة من الشفع الذي هو ضد الوتر لما فيه من ضم عدد الى عدد او شيء الى شيء ومنه شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم للذين فاته يضمهم بها الى العابدین وكذلك الشفع باخذه يضم المأخوذ الى ملكه فيسمى قلبك شفعة والله اعلم ( كذا في البسوط ) قوله

يُقَسَّمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُعْطَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۖ وَعَنْهُ ۖ قَالَ قَضَىٰ

فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُعْطَةَ لَهَا حَيْثُ تَكُونُ مَقْسُومَةً غَيْرَ مَشَاعَةٍ — ذَهَبَ الْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَأَبُو ثَوْرٍ إِلَىٰ أَنْ لَا شُعْطَةَ إِلَّا لِلشَّرِكَ لَمْ يَقْسَمْ وَلَا تَجِبُ الشُّعْطَةُ بِالْجَوَارِ وَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ جَابِرِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ النُّخَعِيُّ وَشَرِيحُ الْقَاضِي وَالتَّوْرِيُّ وَعَمْرُو بْنُ حَرْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ حَبِيبٍ وَقَتَادَةُ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدُ تَجِبُ الشُّعْطَةُ فِي الْأَرْضِ وَالرَّيَاحِ وَالْحَوَاطِطِ لِلشَّرِكَ الْقَدِيمِ لَمْ يَقْسَمْ ثُمَّ لِلشَّرِكَ الَّذِي قَاسَمَ وَقَدْ بَقِيَ حَقُّ طَرِيقِهِ أَوْ شَرِبَهُ ثُمَّ لِلْجَارِ لِلْمَلَاذِقِ وَهُوَ الَّذِي دَارَهُ عَلَىٰ ظَهْرِ الدَّارِ الْمَشْفُوعَةِ وَبَابُهُ فِي سَكَّةٍ أُخْرَىٰ وَاجَابَ الْأَصْحَابُ عَنْ حَدِيثِ الْبَابِ أَنَّ جَابِرًا قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّعْطَةَ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يَقْسَمْ وَلَفْظُهُ فِي حَدِيثِهِ الثَّانِي الَّذِي يَأْتِي عَقِبَ هَذَا الْبَابِ قَضَىٰ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّعْطَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يَقْسَمْ — وَهَذَا الْإِنْفِطَانُ أَخْبَارٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَضَىٰ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ إِلَىٰ آخِرِهِ وَهَذَا قَوْلٌ مِنْ رَأْيِ جَابِرٍ لَمْ يَحْكَمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ هَذَا حُجَّةً عَلَيْنَا إِنْ لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ عَلَىٰ أَنَّهُ رَوَىٰ عَنْ جَابِرٍ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشُعْطَةِ جَارِهِ فَإِنْ كَانَ غَائِبًا أَنْتَظِرُ إِذَا كَانَ طَرِيقَهَا وَاحِدًا أَخْرَجَهُ الطُّعَاوِيُّ مِنْ ثَلَاثِ طُرُقٍ صَحَّاحٌ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَإِنْ مَاجِهٌ أَيْضًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ إِنْ قَوْلُهُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ إِلَىٰ آخِرِهِ مَدْرَجٌ مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ قَالَ بَعْضُهُمْ فِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ الْأَصْلَ كُلِّ مَا ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ فَهُوَ مِنْهُ حَتَّىٰ يَثْبُتَ الْأَدْرَاجُ بِدَلِيلٍ قَلْتُ قَوْلُهُ كُلِّ مَا إِلَىٰ آخِرِهِ غَيْرَ مُسَلِّمٌ لِأَنَّ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً تَقَعُ فِي الْحَدِيثِ وَلَيْسَتْ مِنْهُ وَأَبُو حَاتِمٍ إِمَامٌ فِي هَذَا الْفَنِّ وَلَوْ لَمْ يَثْبُتْ عِنْدَهُ الْأَدْرَاجُ لَمَا أَقْسَمَ عَلَىٰ الْحَكْمِ بِهِ (كَذًا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ عِنْدَ مَنْ يَثْبُتُ الشُّعْطَةُ لِلخَلِيطِ فِي نَفْسِ الْمَبِيعِ ثُمَّ لِلخَلِيطِ فِي حَقِّ الْمَبِيعِ ثُمَّ لِلْجَارِ إِنْ قَالَ إِنْ جَابِرٌ أَخْبَرَ عَنْ قَضَائِهِ قَضَىٰ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَضِيَّةٍ وَلَيْسَ فِيهِ نَفْيُ الشُّعْطَةِ عَنِ الْمَقْسُومِ وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ فَانَّهُ شَيْءٌ رَأَىٰ جَابِرٌ فَارْصَلَهُ بِمَا حَكَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَأْوِيلُهُمُ الْحَدِيثُ عَلَىٰ أَنَّ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ وَإِنْ كَانَ أَقْرَبَ لِأَنَّهُ حَكَاكَ فَعَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَدْ إِلَيْهِ فَلَا يَحْتَمِلُ عَلَىٰ أَنَّهُ

مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ أَقْرَبُ مِنْ أَنْ يَحْتَمِلَ عَلَىٰ أَنَّهُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّ التِّرْمِذِيَّ رَوَىٰ فِي كِتَابِهِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُعْطَةَ فَيَحْتَمِلُ يُوَلِّقُ قَوْلُهُ فَلَا شُعْطَةَ أَيْ لَا شُعْطَةَ مِنْ جِهَةِ الشَّرِكَةِ لِأَنَّ الشَّرِكَةَ فِي نَفْسِ الْمَبِيعِ ارْتَضَتْ بِالْقِسْمَةِ وَتَجِبُ الْحُدُودُ وَالشَّرِكَةُ فِي حَقِّ الْمَبِيعِ ارْتَضَتْ بِصَرَفِ الطُّرُقِ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ هَذِهِ الْمَقَالَةِ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ارْتَضَىٰ بِوُقُوعِ الْحُدُودِ وَقُوعِهَا مَعَ الْفَاصِلَةِ بَيْنَ الْحَدِيدِ بِطَرِيقٍ أَوْ نَهْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا شُعْطَةَ فِيهَا إِذَا بُوِجِهَ مِنَ الْوُجُوهِ وَأَمَّا أَحْوَجُهُمْ إِلَىٰ هَذِهِ التَّنَاقُلَاتِ شُعْطَةُ الْعُنَاةِ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي وَرَدَتْ فِي هَذَا الْبَابِ وَالْجَدِّ فِي الْمَرْبِ عَنْ رَدِّ مَا وَرَدَ مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي الشُّعْطَةِ فِي الْجَوَارِ فَهَذَا حَدِيثُ أَبِي رَافِعٍ الْجَارِ أَحَقُّ بِسُقْبِهِ وَحَدِيثُ ابْنِ جَابِرٍ الدَّارِ أَحَقُّ بِالدَّارِ وَحَدِيثُ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ جَابِرُ الدَّارِ أَحَقُّ بِشُعْطَةِ الدَّارِ وَحَدِيثُ جَابِرِ الْجَارِ أَحَقُّ بِشُعْطَةِ الْحَدِيثِ وَكُلُّ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَوْرَدَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي هَذَا الْبَابِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَوُجِدَتْ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَدْ رَمَاهُ بِالْوَهْنِ فِي كِتَابِهِ مِنْ جِهَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلِيمَانَ وَتَفَرَّدَ بِهِ وَزَعَمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِالْحَدِيثِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ شَرِكَةٍ لَمْ تُقَسِّمْ رُبْعَةً أَوْ حَاطَاطَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُوْذِنَ شَرِيكَهُ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُوْذِنْهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَّخَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وَجعل سناد قوله كلاما نقله الترمذي في كتابه عن شعبة في رواية عبد الملك هذا الحديث ولم يصب في ذلك فان احاديث الثقة لا ترد بوم وام والسبب انه ذكر ذلك وترك ما اتى به عليه الترمذي عقيب ذلك فن ذلك قوله وعبد الملك هو ثقة مأمون عند اهل الحديث تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث ومنه انه ذكر عن سفيان الثوري انه قال عبد الملك بن ابي سليمان ميزان يعني في العلم وعلى هذا فالصواب في تاويل حديث جابر ما قدمناه لينتق حديثه الاخر لا يضرب احدهما بالاخر والله اعلم انتهى قوله في كل شركة اي ذي شركة بمعنى مشتركة لم تقسم صفتها ربة ففتح راه فسكون موحدة اي دار ومسكن وضعية او حائط اي بستان وهما بدل من شركة او مرفوعان على انها خبر مبتدأ محذوف هو هي وفي الحديث دلالة على ان الشفعة لا تثبت الا فلا يمكن حله كالاراضي والدور والبساتين دون ما يمكن كالاتمة والابواب وهو قول عامة اهل العلم (ق) قوله الجار احق بسبقه بفتحين القرب والملاصقة قال الخطابي في المعالم يحتمل انه اراد به البر والمعونة وما في معناها ويرحمه ابا سليمان فانه لم يكن جديرا بهذا التصف وقد علم ان هذا الحديث قد روي عن الصحابي في قصة صار اليان مقترنا به ولهذا اورده علماء النقل في كتب الاحكام في باب الشفعة واولهم وانضمام البخاري ذكره بقصته عن عمرو بن الشريد قال وقتت على سعد بن ابي وقاص فجاه المسور بن غزوة فوضع يده على احدي منكبي اذ جاء ابو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا سعد ابشع هي بيتي في دارك فقال سعد واقه ما ابتاعهما فقال المسور واقه لئلتاعها فقال سعد واقه لا ازيدك على اربعة آلاف منجبة او مقطعة فقال ابو رافع لقد اعطيت بها خمسمائة دينار ولولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسبقه ما اعطيتكها بأربعة آلاف وانا اعطي بها خمسمائة دينار فاعطاها اياه (قلت) قوله بيتي في دارك اي في عتلك او في جنب دارك وحمل بعضهم في دارك على ان البيت كان في دار سعد وكان هو وابو رافع شريكين في حق المبيع والوجهان اللذان قدمناهما شبه (كذا في شرح المصايح للثوري) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى استدلل به ابو حنيفة واصحابه رح على اثبات الشفعة للجار واوله الخصم على ان الرد به الشريك بناء على ان ابا رافع كان شريك سعد في البيت ولهذا دعاه الى الشراء منه ورد هذا بان ظاهر الحديث ان ابا رافع كان يملك بيتين من جهة دار سعد لا شفعما شاعنا من دار سعد رضي الله تعالى عنه وذكر عمر بن شبة ان سعدا كان اخذ دارين بالبلاط متقابلين بينهما عشرة اذرع وكانت التي على يمين المسجد منها لابي رافع فاشتراها سعد منه ثم ساق الحديث فاتقضى كلامه ان سعدا كان جارا لابي رافع قبل ان يشتري منه دارا لا شريكا والله اعلم (كذا في جملة القاري) وايضا ان اطلاق الجار على الشريك مجاز لا يصار اليه الا بقرينة وما يدفع حله على المجاز واقتضاه على الحقيقة ما اخرجه ابن جرير حيث قال ورواه عمرو بن شبيب عن سعيد بن المسيب عن شريد بن سويد من حضرموت انه صلى الله عليه وسلم قال الجار والشريك احق بالشفعة ما كان باخذها او يتركها فظاهر عطف الشريك على الجار يقتضى المنفارة - ووضح من ذلك ما اخرجه النسائي عن الشريدان رجلا قال يا رسول الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَعُ جَارَ جَارِهِ أَنْ يَغْرَزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
 \* وَعَنْ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جُمِلَ عَرَضُهُ  
 سَبْعَةَ أَذْرُعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* سَعِيدِ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ مِنْكُمْ دَارًا أَوْ عَقَارًا قَمِينَ أَنْ لَا يَبَارِكَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَهُ فِي مِثْلِهِ رَوَاهُ  
 ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَجَارُ أَحَقُّ  
 بِشَفْعَتِهِ يَنْتَظِرُ بِهَا وَإِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
 وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّرِيكُ شَفِيعٌ

ارض ليس لاحد فيها شرك ولا قسمة الا الجوار قال النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بسقه - وايضا ان  
 تأويل الحديث خبر من تأويل احاديث متعددة خصوصا حيث وردت بالفاظ مختلفة وسياقات متباينة وحديث  
 اذا وقت الحدود وان رواه جابر عند البخاري وابو هريرة عند ابني داود وعثمان بن عفان عند مالك لكن  
 مرجع جميع طرقها الى سياق واحد واما احديث الشفعة بالجوار فهي متنوعة فمنها اخبار الصعابة بان النبي صلى الله  
 عليه وسلم حكم بها - ومنها اخباره صلى الله عليه وسلم بها ابتداء ومنها ان الصحابة سألت النبي صلى الله عليه  
 وسلم بسؤال لا يقتضي التأويل فأجابهم جوابا لا ينافي فيه الا بمجادلة او مكابر فند هذا كله لا مجيئ لنا ان  
 نذكر ما يقرر به قوله ~~فلا~~ فاذا وقت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة اي لا شفعة من جبة الشركة  
 لان الشركة في نفس المبيع ارتفعت بالقسمة وتميز الحدود والشركة في حق المبيع ارتفعت بصرف الطرق لا  
 انه لا شفعة في تلك الحالة اصلا فان الشفعة من حيث الجوار باقية وانما انتفت من جبة الشركة وقد قدمنا ان  
 الشفعة لها اسباب ثلاثة فاذا انتفت من سبب لا تنتفي من كل وجه فتأمل ويحتمل انه اراد بوقوع الحدود وقوعها  
 مع الفاصلة بين الحدين بطريق او نهر او غير ذلك فلا شفعة فيها اذا بوجه من الوجوه وانه اعلم ( كذا في  
 المواهب الطيبة ) قوله لا يمتع جار جاره الحديث قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى هو عند جمع من العلماء  
 على التنبه والاستحباب من طريق المواساة وحسن الجوار ولو منه فله ذلك ورآه آخرون على الوجوب وانه  
 اعلم ( لذا في شرح المصاييح ) قوله سبعة اذرع يعني اذا كان طريق بين ارضي قوم ارادوا مهادتها فان اخفوا  
 على شيء فذلك وان اخفوا في قدره جعل سبعة اذرع هذا مراد الحديث واما اذا وجد طريق مسلولك وهو  
 اكثر من سبعة اذرع فلا يجوز لاحد ان يستولي على شيء منه لكن له عماره ما حواله من الموات وتملكه  
 بالاحياء بحيث لا يضر المارين والله اعلم ( لمات وطيب ) فن ان لا يبارك فيه قال الظهير قمن اي حقيق يعني  
 بيع الاراضي والدور وصرف ثمنها الى المتقولات غير مستحب لانها كثيرة المنافع قليلة الآفة لا يسرقها سارق  
 ولا يلحقها غارة بخلاف المتقولات فالاولى ان لا يتابع وان باعها فالاولى صرف ثمنها الى دار او ارض والله اعلم ( ط )

وَالشُّعْثَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ رَوَاهُ الْقُرْمِذِيُّ قَالَ وَقَدْ رَوَيْ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسَلًا وَهُوَ أَصَحُّ \* وَعَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَيْثِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ بِعَنِي مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ فِي فَلَاةٍ يَسْتَظِلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ غَشْمًا وَظَلْمًا يَغْيِرُ حَقٌّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوْبٌ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ

**الفصل الثالث \* عن \* عثمان بن عفان** قَالَ إِذَا وَقَّتِ الْحُدُودُ فِي الْأَرْضِ فَلَا شُعْثَةَ فِيهَا وَلَا شُعْثَةً فِي بَيْتٍ وَلَا فَعْلَ النَّخْلِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب المساقاة والمزارة ﴾

**الفصل الاول \* عن \* عبد الله بن عمر** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

( ط ) قوله الشعثة في كل شيء أي من غير المقولات أو في كل شيء يحتمل الشعثة والمعنى في كل عقار مشترك وقد مضى بحثه وشذ بعض فأثبت الشعثة في المروض والحيوانات أيضا ( مرقاة ) قوله صوب الله أي نكس وخفض رأسه في النار قبل المراد سدرة مكة لأنها حرم أوسدة مدينة نهي عن قطعها ليستظل بها وكذا يتوحش من هاجر إليها - ولعل وجه تخصيصها أن ظلالها أبرد من ظل غيرها والأفالحكم غير مختص بها بل عام في كل عام في كل شجر يستظل بها الناس والبهائم ( مرقاة ) قوله من قطع سدرة في فلاة أي مفازة يستظل بها ابن السبيل أي المسافر - والبهائم أي في أوقات الاستراحة غشما فتجفع فكأن أي ظلها - وظلالها عطف تضير وجمع بينها تأكيذا بغير حق يكون له فيها وللراد بالحق النفع وكان عروة رضي الله تعالى عنه يقطعه ويتخذ منه أبوابا واجمعا على إباحة قطعه ( مرقاة ولمعات ) قوله ولا شعثة في بشر قال الطبري لما ثبت أن الشعثة لا تثبت إلا في عقار محتمل للقسمه ولا فعل النخل لأنه ليس بقار في النهاية فعل النخل ذكرها تلحق منه ووجه تخصيصه بالذكر أن القوم كانوا يتوارثون نخيلا ويتسمونها ولم فعل يلحقون منه تخييل فإذا بلغ أحد نسيه من تلك النخيل بمخوفه من الفحال وغيره فلا شعثة للشركاء في الفحال لاسم كونه عقارا ولأنه لا يمكن قسمته - اعلم أن الشعثة واجبة عندنا في العقار وإن كان عاما لا يقسم كالخام والرحى ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم الشعثة في كل شيء من عقار أو ربة إلى غير ذلك من العمومات ولأن الشعثة سببها الاتصال في الملك والحكمة دفع ضرر سوء الجار وإنه ينتظم القسمين ( كذا في المرقاة واللمعات )

﴿ باب المساقاة والمزارة ﴾

قال تعالى أفرأيتم ما يحرقون أنهم ترعونه لم يحرق الزارعون لو نشاء لجلناهم حطاما ( وقال تعالى ( وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها



دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر وأرضها على أن يعملوها من أموالهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم شرط ثمرها رواه مسلم ، وفي رواية البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى خيبر اليهود أن يعملوها ويزرعوها ولهم شرط ما يخرج منها \* وعنه \* قال كنا نخابر ولا نرى بذلك بأساً حتى زعم رافع بن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى

على بعض في الأكل أن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ( وقال تعالى ( وارسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين ) المساقاة هي أن يامل انسانا على شجرة ليتهدمها بالسي والتربة على أن ما رزق الله تعالى من الثمرة يكون بينها مجزء معين وكذا المزارعة في الأراضي ( ط ) قوله دفع إلى يهود خيبر نخل الحديث كانت خيبر مضاف عتوة ولما ظهر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد إخراج اليهود منها فسأوه أن يقرهم على أن يعملوا على نصف ما يخرج منها من زرع أو ثمر قال فتركهم بها على ذلك لما شئنا فكانوا على ذلك زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاء أبي بكر وصدر من خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم حتى أجلاهم إلى تباه وأريحاء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قسم خيبر فأعطى ذوي السهام سهمهم وكان الشرط الذي يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جملة ما وقع من الخمس ومن مال الفداء فإن بعض قري خيبر سلمها أهلها على أن يأخذ منهم شرطها ويقرهم عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تركهم ما شئنا ويعملوها أي يسعوا فيها بما فيه عمارة أرضها وصلاح نخلها وتربية ثمرها ويفتقوا عليها من أموالهم وقد قال بظاهر هذا الحديث جمهور العلماء فأنبتوا المساقاة ولم ير أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه عقد المساقاة صحيحاً وذكر في هذا الحديث أنه لم يذكر فيه مدة معلومة بل قال تركهم ما شئنا وفي رواية تركهم ما أقرهم الله وذلك مما لا يجوز في المعاملة وإنما استعمل اليهود في ذلك بدل الجزية ولم يكن يؤخذ عنهم الجزية يعني يهود خيبر والشرط الذي كان يدفع اليهم إنما كان من طريق المونة ليتقوا به على ما كفوا من العمل وللإمام أن يفعل ذلك إذا رأى فيه المصلحة وقصدنا إيراد تأويل الحديث عنده وتركنا ما سوي ذلك من الدلائل فلما كتب مفردة والله أعلم ( هكذا في شرح المصاييح لتاوربشي رحمه الله تعالى ) وقال أبو بكر الرازي وما يدل على أن ما شرط عليهم من بعض الثمر والأرض كان على وجه الجزية أنه صلى الله عليه وسلم لم يأخذ منهم الجزية إلى أن مات ولا أبو بكر إلى أن مات ولا عمر إلى أن أجلاهم ولو لم يكن ذلك جزية لأخذ منهم حين نزلت آية الجزية والله أعلم ( ق ) قوله أعطى خيبر اليهود الحديث أعلم هذه المعاملة على منلك الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه كان خراج مقامة بطريق المن والصلح والخراج نوعان خراج وظيفة وهو أن يوظف الإمام عليهم كل سنة ويضع عليهم ما يطبق عليهم أراضيهم ( والثاني ) خراج مقامة وهو أن يشترط عليهم بعض ما يخرج كالنصف والثلث ونحو ذلك جزءاً شامئاً والدليل على ذلك أنه عليه الصلاة والسلام لم يبين لهم المدة ولو كانت مزارعة لئلا يهربوا من المزارعة لا يجوز إلا ببيان المدة والله أعلم ( كذا في الهداية وشروحا ) قوله كنا نخابر قال الإمام النووي رحمه الله تعالى الخابرة والمزارعة متضاربتان وهما المعاملة على الأرض بعض ما يخرج منها من الزرع كالثلث والربع وغير ذلك من الأجزاء المألوفة لكن في المزارعة يكون البذر من من مالك الأرض وفي الخابرة يكون البذر من العامل انتهى حتى زعم أي قال رافع بن خديج أن النبي

عَنْهَا قَدْ كُنَّا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ \* حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمَّاي أَنَّهُمْ كَانُوا يُكْرُونَ الْأَرْضَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كُنْتُ عَلَى الْأَرْبَعَاءِ أَوْ شَيْءٍ يَسْتَنْبِئُ صَاحِبُ الْأَرْضِ فَنَهَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لِرَافِعٍ فَكَيْفَ فِي الدَّرَاهِمِ وَالِدَنَانِيرِ فَقَالَ لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ وَكَانَ الَّذِي يُعِي عَنْ ذَلِكَ مَا لَوْ نَظَرَ فِيهِ ذَوُّ الْفَهْمِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ لَمْ يُجِزُوهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَخَاطَرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وَعَنْ \* رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا أَكْثَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ حَقْلًا وَكَانَ أَحَدُنَا يُكْرِي

صلى الله عليه وسلم نهى عنها فقد كنا من أجل ذلك أي من أجل النبي قال ابن بطال اخلف العلماء رحمهم الله تعالى في كراء الأرض بالشرط والثلث والربع فأجاز ذلك علي وابن مسعود وسعد والزيبر واسامة وابن عمر ومعاذ وخباب وهو قول ابن المسيب وطاوس وابن أبي ليلى والأوزاعي والثوري وأبي يوسف وعبد واحد وهؤلاء أجازوا المزارعة والمساقاة وكرهت ذلك طائفة روي عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة والنخعي وهو قول مالك وأبي حنيفة والليث والشافعي وأبي ثور قالوا لا تجوز المزارعة وهو كراء الأرض بجزء منها ويجوز عندهم المساقاة ومنها أبو حنيفة وزفر فقالا لا تجوز المزارعة ولا المساقاة بوجه من الوجوه وقالوا المزارعة مسوخة بالنبي عن كراء الأرض بما يخرج وهي اجارة مجبولة لانه قد لا يخرج الأرض شيئا واجاب ابو حنيفة عن حديث الباب بان معاملة النبي صلى الله عليه وسلم اهل خيبر لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت طريق الحراج على وجه المن عليهم والصلح لانه صلى الله عليه وسلم ملكها غنيمة فلو كان اخذها كلها جاز وتركها في ايديهم بشرط ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوضيف ولا نزاع فيه وانما النزاع في جواز المزارعة وقال ابو بكر الرازي في شرحه لمختصر الطحاوي ومما يدل على ان ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية انه لم يرو في شيء من الاخبار انه صلى الله عليه وسلم اخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر الى ان مات ولا عمر رضي الله تعالى عنها الى ان اجلهم ولو لم يكن ذلك لآخذ منهم الجزية حين نزلت آية الجزية والله اعلم (عمدة القاري) قوله كانوا يكرون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ما يثبت على الارباء جمع ربيع وهو النهر الصغير الذي يسقى المزارع قال القاضي رحمه الله تعالى معنى الحديث انهم كانوا يكرون الأرض على ان يزرعها العامل يئزرها ويكون ما يثبت على اطراف الجداول والسواقي للمكري اجرة لارضه وما عدا ذلك يكون للمكري في مقابلة بذر وعمله او شيء يستنبه صاحب الأرض كان يقول ما يثبت في هذه القطعة بينها فهو للمكري وما يثبت في غيرها فهو للمكري فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيمن الخطر والضرر اذ ربما تبت هذه القطعة ولا تبت الاخرى فيفوز احدهما بكل ما حصل ويضيع حق الآخر بالسكية قتل لرافع فكيف هي اي الحارة بالدراهم والدنانير فقال ليس بها بأس اذ ليس فيه خطر وكلف بالتشديد الذي نهى صفة المجهول عن ذلك ما اي هو الذي لو نظر فيه ذوا الفهم بالحلال والحرام لم يجيزوه لما فيه من المخاطرة اي الضرر والخطر قال التوريشي رحمه الله تعالى هذه زيادة على حديث رافع بن خديج ادرجت في حديثه وعلى هذا السياق رواية البخاري ولم يثبت لي انها من قول بعض الرواة ام من قول البخاري (ق) قوله كنا اكثر اهل المدينة حقلًا بفتح الهمزة وسكون التاء اي زراعا كان احدهنا يكري

أَرْضَهُ فَيَقُولُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ قَرِيبًا أَخْرَجَتْ ذِيهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذِيهِمَا ثُمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿١﴾ وَعَنْ عَمْرِو قَالَ قُلْتُ لَطَاوُسُ لَوْ تَرَكْتَ الْمَخَابِرَةَ فَأَتَيْتُمُ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَمَى عَنْهُ قَالَ أَيْ عَمَرُوا إِيَّيَ أُعْطِيَهُمْ وَأَعْيَنَهُمْ وَإِنْ أَعْلَمْتَهُمْ أَخْبَرَنِي بِعَنَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْبُتْ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَنْجَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خُرْجًا مَطْلُومًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أرضه فيقول أي أحدنا هذه القطعة لي أي ما يخرج منها فهو لي وهذه لك أي جملك فرجما أخرجت هذه ولم تخرج هذه يعني فرجما تخرج هذه القطعة الستة ولم تخرج - ولها أو بالعكس فيفوز صاحب هذه بكل ما حصل وضيع حق الآخر بالكلية فهناك النبي صلى الله عليه وسلم - ولم عن ذلك أي لقرر المتضمن لاضرر وانه اعلم (ق) قوله لو تركت المخابرة أي لكان حسنا أو لتنتفي قاتهم أي عامة الناس يزعمون أي يقولون ويظنون ولا يثبتون أن النبي صلى الله عليه وسلم نَمَى عَنْهُ الضمير راجع إلى المخابرة بتأويل الزرع (ق) وقال الحافظ الضمير رحمه الله تعالى فيه أن إكراه الأرض بجزء منها أي بجزء مما يخرج منها مني عنه وهو مذهب عطاه وبعاده وسروق والشعي وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم بن محمد وبه قال أبو حنيفة ومالك وزفر واحتجوا في ذلك بحديث رافع بن خديج وقال ابن حزم وعن إجاز إعطاء الأرض بجزء مسمى بما يخرج منها أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عمر وسعد وابن مسعود وخباب وحذيفة ومعاذ رضي الله تعالى عنهم وهو قول عبد الرحمن بن يزيد بن موسى وابن أبي ليلى وسفيان الثوري والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وابن المنذر (كذا في عمدة القاري) قوله قال أي طاوس أي عمرو أي يا عمرو إني أعطيتهم وأعنيهم من الامانة - وإن أعلمهم أي أعلم أهل المدينة والصحابة الذين في زمنه أخبرني يعني يريد طاوس بأعلمهم ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يَنْبُتْ عَنْهُ أي عن كراه الأرض على الوجه المذكور في حديث رافع ولكن قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أن يَنْجَحَ أَحَدُكُمْ أي إعطاء أحدكم أرض أخاه خير له من أن يأخذ عليه خرجا ليه اجرا معلوما لا حثلا أن تمسك السماء مطرها أو الأرض ريعا فيذهب ماله غير شيء قال الحافظ التور بشي رحمه الله تعالى أحاديث المزارعة التي أوردها المؤلف وما ثبت منها في كتب الحديث في ظواهرها تبين واختلاف وجهة القول في الوجه الجامع بينها أن يقال إن رافع بن خديج سمع أحاديث في النبي وعليها متنوعه فظنم سائرهما في سلك واحد فلماذا مرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة يقول حدثني عمومي وأخري أخبرني عباي والعلية في بعض تلك الأحاديث أنهم كانوا يشترطون شروطا فاسدة ويشاهدون على أجرة غير معلومة فهوا عنها وفي البعض أنهم كانوا يتنازعون في كراه الأرض حتى أفضى بهم إلى الدقيل قال النبي صلى الله عليه وسلم إن كان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع وقد بين ذلك زيد بن ثابت في حديثه وفي البعض أنه كره أن يأخذ المسلم خرجا معلوما من أخيه على الأرض ثم تمسك السماء قطرها أو تخلف الأرض ريعا فيذهب ماله غير شيء - فيتولد منه التنافر والبغضاء وقد تبين لنا ذلك من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم من كانت له أرض فليزرعها الحديث وذلك من طريق المرومة والمؤاساة وفي البعض أنه كره لهم الاتئان بالحرارة والحرص عليها

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليزرعها أو يبيعها أخاه فإن أبي فليسك أرضه إمتفق عليه ﴾ وعن أبي أمامة ورأى سكة وشيئا من آلة الحرث قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الله الذل رواه البخاري

**الفصل الثاني** ﴿ عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زرع في أرض قوم يغير إذهيم فليس له من الزرع شيء وله نفقته رواه الترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث غريب

والنزع لها فقصدهم عن الجهاد في سبيل الله وتموئهم الحظ على القيمة والقيمة ويدل عليه حديث أبي أمامة رضي الله تعالى عنه وافته علم وقال حجة الله على الملين الشهر بولي الله بن عبد الرحيم قس الله سرهم قد اختلف الرواة في حديث رافع بن خديج اختلافا فاحشا وكان وجوه التابعين يعاملون بالزراعة ويدل على الجواز حديث معاملة أهل خير واحد النبي عنها محولة على الاجارة على المايزات او قطعة معينة وهو قول رافع رضي الله تعالى عنه او على التزوية والارشاد وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه او على مصلحة خاصة بذلك الوقت من جهة كثرة منافستهم في هذه المعاملة حينئذ وهو قول زيد رضي الله تعالى عنه وافته علم (حجة الله البالغة) قوله من كانت له أرض فليزرعها امر اباحة اي ينبغي ان يستفح بها بزرعها او ليعملها اي ليعملها عيانا اخاه ليزرعها هو لفظة فان اي صاحب الارض عن الامرين فليملك أرضه هذا توييح لمن له مال ولم يحصل له منه ضع (ق) قوله ورأى سكة الواو للحال والسكة بكسر ففتحيد الحديدية التي تشق وتحرق بها الارض وشيئا اي آخر من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل هذا اي ما ذكر من آلة الحرث بيت قوم الا أدخله الله الذل قال الثوري رضي الله تعالى عنه جعل آلة الحرث سببا للذل لان اصحابها يختارون ذلك اما بالجن في النفس او قصور في المهمة ثم ان اكثرهم ملزومون بالحقوق السلطانية في ارض الخراج ولو آثروا الجهاد فمرت عليهم الارزاق واتسعت عليهم المذاهب وحي لهم الاموال مكان ما يحبس عنهم قيل وقريب من هذا المعنى حديث المز في نواصي الخيل والذل في اذنان البقر وافته علم (ق ط) قوله فليس له من الزرع شيء يعني ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض ولا يكون لصاحب البذر الا بشرة واليه ذهب احمد وقال غيره ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعليه تضمنان الارض كذا ذكره بعض علمائنا وقال ابن الملك عليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم تحريرها وهكذا ذكره المظهر وله نفقته اجر عمله وقيل خرج به بعد الحاصل (ق) وقال الحافظ الثوري رضي الله تعالى عنه قال ابن هذا الحديث لم يثبت علماء الحديث وكان البخاري يضعه ورأى ان شريكا قد روى فيه وذكر ان شريكا قد روى فيه عن أبي اسحق وتفرده به ابو اسحق عن عطاء وعطاء لم يسمع من رافع بن خديج شيئا ذكر ذلك الخطابي في العلم وقد روى الترمذي عن البخاري انه سأله عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن فالحديث ليس بما يقابل بالظن

**الفصل الثالث** \* عن \* قيس بن مسلم عن أبي جعفر قال ما بالدينة أهل بيت هجرة إلا يزعمون على الثلث والرُّبع وزارع علي وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وغير ابن عبد العزيز والقاسم وعروة وآل أبي بكر وآل عمر وآل علي وأبن سيرين وقال عبد الرحمن بن الأسود كنت أشارك عبد الرحمن بن يزيد في الزرع وعامل عمر الناس على إن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وإن جاءوا بالبذر فلهم كذا رواه البخاري

**(باب الاجارة)** \*

**الفصل الاول** \* عن \* عبد الله بن مغفل قال زعم ثابت بن الضحاك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارعة وأمر بالمواجرة وقال لا بأس بها رواه مسلم \* وعن \* ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجهم فأعطى العجم أجرة واستعط متفق عليه \* وعن \* أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

والانكار ولكنه يؤول ليوافق الأصول التي تمسك بها المجتهدون فيحمل معناه على القوبة والحرمان للماسب والله اعلم قوله وعامل عمر الناس الخ وصله ابن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر عن يحيى بن سعيدان عن عمار بن اهل نجران واليهود والنساري واشترى يابض ارضهم وكرومهم فعامل عمر الناس ان هم جاءوا بالبقر والحديد من عندهم فلهم الثلثان ولعمر الثلث وان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وعاملهم في النخل على ان لهم الخمس وله الباقي وعاملهم في الكرم على ان لهم الثلث وله الثلثان وهذا مرسل واخرجه البيهقي من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال لما استخلف عمر اجلى اهل نجران واهل فدك وتباه واهل خير واشترى عقارهم واموالهم واستعمل يعلى بن منية فأعطى البياض يعني يابض الارض على ان كان البذر والبقر والحديد من عمر فلهم الثلث ولعمر الثلثان وان كان منهم فلهم الشطر وله الشطر واعطى النخل والنب على ان لعمر الثلثين ولهم الثلث وهذا مرسل ايضا فيتقوى احدها بالاخر والله اعلم (فتح الباري)

— باب الاجارة —

قال الله عز وجل ( قالت احداهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني اريد أن انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرني ثمان حجاج ) وقال تعالى ( فان ارضن لكم فأتوهن اجورهن ) وقال تعالى ( لو شئت لأخذت عليه اجرا ) قوله هي عن المزارعة وأمر بالمواجرة قال الطبري التمرير فيها للمد فلهم بالمزارعة ما علم عدم جوازها وبالمواجرة عكس ذلك ( طبري ) قوله فأعطى العجم اجرة دل على اجارة العجماء واستعط اي ادخل في ارضه الدوا والسموط بالفتح الدوا الذي يصب في الانوف وفيه صحة الاستئجار

مَا بَثَّ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْفَتَمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَمَّ كُنْتُ أُرْعَى عَلَى قَرَارِيطَ لِأَهْلِ مَكَّةَ رَوَاهُ الْخَارِئِيُّ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَسْكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ رَوَاهُ الْخَارِئِيُّ \* وعن \* أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ نَفْرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا بِمَاءٍ فِيهِمْ لَدَيْغٌ

وجواز للمداواة واقه اعلم (مرقاة) قوله كنت ارعى على قرايط لاهل مكة قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى القيراط ذكرناه في باب الجنائز ( هو نصف دائق وهو سمس اللحم ) وانما ذكر هنا القرايط لانه اراد بها قسط الشهر من اجرة الرعية والظاهر ان ذلك لم يبلغ الدينار او لم ير ان يذكر مقدارها استيانة بالخطوط العاجلة او لانه نسي الكمية فيها - وعلى الاحوال فانه قال هذا القول تواضعا لله تعالى وتصريحا بجمته عليه وقد تمتق بعض المتكلفين في تأويله حتى اتى بما لا حقيقة له فقال لكل القرايط موضع بمكة وذلك قول لم يسبق اليه وانما وقع في هذه الموهبة حين استعظم ان رعى نبي الله بالاجرة ولم يدرك ان الانبياء انما يتزهدون عن الاجرة فيما يصلونه قد فاما ما كان سبيله الكسب فانهم كانوا يمتثلون فيه ويكدهون ولم يزل الكسب سنتهم والتوكل حالهم مع ان نبينا صلى الله عليه وسلم تعالى الرعية قبل ان يوحى اليه - ولانه عمل ذلك العمل بالاجرة او رد الطلعه هذا الحديث في باب الاجارة والله اعلم انتهى - وقال للمظهر قوله صلى الله عليه وسلم ما بَثَّ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْفَتَمَ - علة رعيهم الفتم انهم اذا خلطوا الفتم زاد حلهم فانهم اذا صبروا على مشقة رعيها ودفعوا عنها السبع الضارية واليد الخاطفة وعلموا اختلاف طباعها وعلى جميعها مع تفرقها في المرعى والمشرع وعرفوا ضعفها واحتياجها الى النقل من مرعى الى مرعى ومن مسرح الى مسرح عرفوا غلظة الناس مع اختلاف اصنافهم وطباعهم وقلة عقول بعضهم ورزقاتها - فصرروا على حقوق المشقة من الامة اليهم فلا تنفر طباعهم ولا تحمل نفوسهم بدعوتهم الى الدين لا اعتماد الضرر والمشقة وعلى هذا شأن السلطان مع الرعية واقه اعلم (طبي) قوله رجل اعطى بي اي عهد باسمي وحلف بي - او اعطى الامان باسمي ثم غدر اي خسه ورجل باع حرا فاكل ثمنه زيد هذا القيد لمزيد التوبيخ ورجل استأجر اجيرا فاستوفى منه اي ما اراد به من العمل - ولم يسط اجره وفي رواية ابن ماجه ولم يوفه اي لم يعطه اجره وافيا - واقه اعلم (مرقاة وطبي) قوله مروا بماء فيه لدغي - قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى اراد بلقاء الحي النازلة عليه فاختصره وتقدير الكلام باهل ماء والحديث لا تعلق له باحكام الاجارة وفيه اختصار وقد روي هذا الحديث من وجوه كثيرة وفي بعض طرقه التفاضلين وجه الحديث فاستضافهم فلم يضيفهم رواه مسلم في كتابه ومنه فاستضافهم فابوا ان يضيفهم رواه البخاري في كتابه وفيه ايضا فاستضافهم على قطع من الفتم فوجه الحديث ان اهل تلك البصرة كانوا مرملين قد وجب على اهل الماء حقهم على ما صح من حديث عتبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قلنا يا رسول الله انك تبشنا فنزل يقوم فلا يقروننا فأتري فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم يقوم فأمرواكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم تضلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم فايصح لهم اخذ ذلك عوضا عن حقهم الذي منحوه ويدل على

أَوْ سَلِيمٌ فَمَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ إِنْ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدَيْهَا  
أَوْ سَلِيمًا فَأُتِيَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَاةٍ قَبْرًا فَبَعَا بِالشَّاةِ إِلَى أَصْحَابِهِ  
فَكَرَهُوا ذَلِكَ وَقَالُوا أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا  
كِتَابَ اللَّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُصْبِتُ أَقْسِمُوا وَأَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ مَهْمًا

## الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّي قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ

صحة هذا التأويل قول أبي سعيد ضاحوم على قطع من الغنم وقد كان أبو سعيد في تلك السرية ولم يكن  
الريقة علة لاستحقاقهم ذلك وإنما كانت ذريعة إلى استخلاص حقهم وهذا المعنى وما يشاكله هو الصواب في تأويل  
هذا الحديث لثلاث مخالفات حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه وهو حديث صحيح ولفظه علمت ناسا  
من أهل السنة القرآن والكتاب وأهدى إلى رجل منهم قوسا فقلت ليست بك وأمرى بها في سبيل الله وأنت  
قلت يا رسول الله رجل أهدى إلى قوسا عن كنت أعلمه الكتاب والقرآن وليست بك فارمى بها في سبيل الله  
قال إن كنت تحب أن تطوق طوقا من نار فأقبلها (فان قيل) فإذا ما وجه قوله في حديث ابن عباس رضي  
الله تعالى عنه إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله تعالى (قلنا) أراد به أجر الآخرة كان سؤالهم عن أخذ  
الأجر عليه فمرض بما هو الحقيقة وهذا النوع من الخطاب يسمى أهل البلاغة بتحويل الكلام ومن هذا الباب  
قوله صلى الله عليه وسلم المرعة من يملك نفسه عند الغضب وقوله المحروب من حرب دينه (فان قيل) لماذا  
تصنع بحديث خارجة وهو في الحسن عقيب هذا الحديث وفيه فاعطوه مائة شاة (قلنا) لم يذكر في الحديث  
أنهم شاططوه على شيء وإنما كان متبرعا بالريقة فرقاه فبعد ما افاق لمرقى اعطوه مائة شاة تكرمه له وهذا وجه  
الحديث ليوافق حديث عبادة فإنه حديث صحيح وهذا الحديث لا يقاومه في الصحة آه كلامه في شرح المصايح  
قال الطبري رحمه الله تعالى في الحديث دليل على جواز الرقية بالقرآن وجواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن  
وذهب قوم إلى نحره واحتجوا بحديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه وهو قول الزهري وأبي حنيفة  
واسحق رحمهم الله تعالى أنه واجب ابن الجوزي عن حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ثلاثة  
أجوبة (أحدها) أن القوم كانوا كفارا فجاز أخذ أموالهم (والثاني) أن حق العفيف واجب ولم يضيفوه  
(والثالث) أن الرقية ليست بقرعة فجاز أخذ الأجرة عليها وقال القرطبي ولا نسلم أن جواز أخذ الأجر  
في الرقية يدل على جواز التعليم بالأجر وقال الطحاوي ويجوز الأجر على الرقي وإن كان يدخل في حقه القرآن لا يلبس  
على الناس أن يرقى بعضهم بعضا وتعليم الناس القرآن بعضهم بعضا واجب لأن في ذلك التبليغ عن الله عز وجل واحتج  
أصحابنا بحديث عبادة رضي الله تعالى عنه وبما رواه أحمد عن عبد الرحمن بن شبل قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن ولا تأكلوا به - وبما رواه الزبيري في مسنده عن عبد الرحمن بن عوف  
مرفوعا نحوه - وبما رواه ابن عثيمين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه - وبما رواه  
ابن ماجه عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال علمت رجلا القرآن فاهدى إلى قوسا فذكرت ذلك لابي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبْنَا عَلَى حَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا أَنْبِئُكَ أَنَّكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ يَخْبِرُ قَبْلَ عِنْدِكُمْ مِنْ دَوَاهٍ أَوْ رُقِيَةٍ فَإِنْ عِنْدَنَا مَمْتُوها فِي الْقُبُودِ قَتَلْنَا نَعَمْ قَالَ فَبَاؤُوا بِمَمْتُوهِ فِي الْقُبُودِ فَقَرَأَتْ عَلَيْهِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غَدَوَةٌ وَعَشِيَّةٌ أَجْمَعُ بَرَأَ فِي نَوْمٍ أَنْفَلُ قَالَ فَكَأَنَّمَا أَنْشَطَ مِنْ عَقَالٍ فَأَعْطَوْنِي جُمْلَةً فَقُلْتُ لَا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّ قَلْعَمَرِي لَنْ أَكُلَ بَرْقِيَةً بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلْتُ بَرْقِيَةً حَقًّا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرَقُهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ﴾ وَعَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي الْمَصَابِيحِ مِنْ سَلِّ

**الفصل الثالث** ﴿ عَنْ عُبَيْةِ بْنِ الْمُنْذِرِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلى الله عليه وسلم فقال ان اخذتها اخذت قوسا من نار قال فردتها - وبما رواه عثمان بن سعيد العامري عن ابي السرداء رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ قوسا على تعليم القرآن قلده الله قوسا من نار وبما رواه البيهقي في شعب الايمان عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن بأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظمة ليس عليه لحم وبما رواه الترمذي عن عمران بن حصين مرفوعا افراوا القرآن وسلاوا الله به فان من بعدكم يقرأون القرآن يسألون الناس به والله اعلم (عمدة القاري) قوله فاقبنا على حي اي قبيلة من العرب اي من احيائهم وقبائلهم فقالوا اي بعض اهل الحي انا انبئنا اي اخبرنا انكم قد جئتم من عند هذا الرجل اي الرسول صلى الله عليه وسلم يخبر اي بالقرآن وذكر الله والله اعلم (ق) قوله مكنا انشط جيفة المجهول اي اطلق ذلك الرجل من عقاب اي جبل مشدود والمراد به انه زال عنه ذلك الجنون في الحال قال الثوري بشي رحمه الله تعالى يقال انشطت الجبل نشط اي عقدته وانشطته اي حللته وهذا القول اعني انشط من عقاب يستعملونه في خلاص الموثوق وزوال المكروه في احدى ساعة (ق) قوله فاعطوني جملا اي اجرا قلت لا اي لا اخذه حتى اسأل النبي ﷺ فقال كل عطف على عنوف اي ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألته فقال كل قلعمرى من اكل برقية باطل جواب القسم اي من الناس من يأكل برقية باطل كذكر الكواكب والاستمانة بالجن لقد اكلت برقية حق اي بذكر الله وكلامه يخبر من الناس من يرقى برقية باطل ويأخذ عليها عوضا اما انت فقد رقيت برقية حق واخذت عليها اجرا والله اعلم (ق) قوله قبل ان يجف عرقه يقال جف الثوب يبس والمراد منه المبالغة في اسراع الاعطاء وترك الامطال في الايلاء والله اعلم قوله للسائل حق اي بسبب سؤاله فكانت اجرة له وبهذا الوجه يناسب ابراده في هذا الباب والله اعلم (لمحات) قوله وان جاء على فرس قال ابن الاثير رحمه الله تعالى في النباة السائل الطالب ومناه الامر بحسن الظن بالسائل اذا تعرض لك وان لا تخيه بالكذب والرد مع امكان



قَرَأَ طَيْمٌ حَتَّى بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَى قَالَ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ آجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَى عَقْدِ فَرْجِهِ وَطَعَامِ بَطْنِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿ وَعَنْ ﴾ عِبَادَةَ بْنِ الْأَصَابِتِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدَى إِلَيَّ قَوْسًا مِمَّنْ كُنْتُ أَعْلِمُهُ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ وَلَيْسَتْ بِمَالٍ فَأَرِي عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ إِنْ كُنْتُ نَحِبُ أَنْ تُطَوَّقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

### ﴿ باب إحياء الموات والشرب ﴾

## الفصل الأول ﴿ عَنْ ﴾ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَرَ أَرْضًا

الصدق أي لا تحب السائل وإن رابك منظره وجاء راكبًا على فرس فانه قد يكون له فرس ووراءه عاقلة أو دين يجوز له اخذ صدقة أو يكون من الغزاة أو من التارمين وانه اعلم (ق) قوله آجر نفسه ثمان سنين كما قال تعالى حاكيا عن شعيب عليه الصلاة والسلام ( اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تاجرني ثمانى حجج ) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى من الناس من يحتج بذلك في جواز عقد النكاح على منافع الحر وليس فيه دلالة على ما ذكروا لانه شرط منافع لشعيب عليه السلام ولم يشرط لها فهو بمنزلة من تزوج امرأة بغير مهر مسمى وشرط لوليها منافع الزوج مدة معلومة فهذا انما يدل على جواز عقد النكاح من غير تسمية مهر وشرطه للمولى وذلك يدل على ان عقد النكاح لا تضده الشروط التي لا يوجبها العقد وجاز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بغير بدل تستحقه المرأة فان كان كذلك فهذا منسوخ بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم ( لهذا في كتاب الاحكام ) وقيل لعل النكاح جرى على معينة بغير الخطة المذكورة وهي انما ذكرت على طريق المعاهدة لا المأقدة وتقل من صاحب المدارك انه قال الزوج على رعي الفم جائز بالاجماع لانه قيام بامر الزوجية لا خدمة صرفة وروى ابن سماعة عن محمد انه يجوز في الرعي وانه اعلم ( كذا في روح المعاني ) قوله على عقة فرجه أي لاجل عفاف نفسه وطعام بطنه قال الطبري كناية عن النكاح وتنبه على انه مما ينبغي ان يحسد لا لا ككتاب البغية (ق) قوله وليست بمال أي عظيم يريد ان القوس لم يحد في التعارف ان تضمن الاجرة او ليست بمال اقتنيه للبيع بل هي عدة فارسي عليها في سبيل الله فقال ان كنت تحب ان تطوق الحديث هذا دليل واضح لابي حنيفة رحمه الله تعالى وانه اعلم (ق)

### ﴿ باب إحياء الموات والشرب ﴾

قال تعالى ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) وقال تعالى ( افرايتم الماء الذي تشربون انتم انتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون لو نشاء جلتاه اجابا فلولا تشكرون ) وقال تعالى ( ونشيم ان الماء مقسمه بينهم كل شرب محض ) وقال تعالى ( لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ) الموات بفتح الميم والشرب بكسر اوله - في المغرب الموات الارض الحراب وخلافه العامر وعن الطحاوي هو ما ليس بملك لاحد ولا هي من مرافق البلد وكانت خارجة البلد سواء قربت منه او بعدت والشرب بالكسر التصيب من الماء وفي الشريعة عبارة عن نوبة الانتفاع بالماء سقيا للزرايع او الفواول وانه اعلم ( ط ) قوله من عمر ارضا بتخفيف الميم وفي نسخة بتشديد الميم وفي بعض

لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَبِهِ أَحَقُّ قَالَ عُرْوَةُ قَضَى بِهِ عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 \* وعن \* أَنَسِ بْنِ عُبَيْسٍ أَنَّ الصَّبَّ بْنَ جَثَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وعن \* عُرْوَةُ قَالَ خَاصِمُ الزَّيْبُرِ رَجُلَانِ مِنَ  
 الْأَنْصَارِ فِي شِرَاجٍ مِنَ الْعُرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْقِ يَا زَيْبُرُ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ  
 إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ أَسْقِ يَا زَيْبُرُ ثُمَّ أَحْبَسَ  
 الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لِلزَّيْبُرِ حَقَّهُ فِي صَرِيحِ الْحُكْمِ حِينَ أَحْفَظَهُ الْأَنْصَارِيُّ وَكَانَ أَشَارَ عَلَيْهِمَا بِأَمْرِ لَهَا  
 فِيهِ سَمَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
 تَمْنَعُوا فَضْلَ الْمَاءِ لَتَمْنَعُوا بِهِ فَضْلَ الْكَلَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ \* وعنه \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

نسخ المصاييح اعمر بزيادة الف والمراد من اعمر ارضاً بالاحياء ليست اي تلك الارض ملوكة لاحد بان يكون  
 مواتاً فهو اي المصار احق بها كافي نسخة في تلك الارض لكن بشرط اذن الامام له عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى  
 خبر ليس للره الا ما طابت به نفس امامه وبقوله صلى الله عليه وسلم لاحمى الا لله ورسوله وفي رواية ابي ذر  
 من اعمر بضم الهزة اي اعمره غيره وكان المراد بالغير الامام والله اعلم (مرقاة لمعات) قوله لاحمى هو مكان  
 يحمى من الناس والمناجاة ليكثر كلاًه الا لله ورسوله قال القاضي كان رؤساء الاحياء في الجاهلية يحمون المكان  
 الحبيب لحيلهم وبالجم وسائر مواشيم فاجله صلى الله عليه وسلم ومنعه ان يحمي الا لله ورسوله قوله  
 خاسم الزبير رجلا في شراج قائم النوي بكسر الشين المجع وبالجيم مسابيل الماء واحدا شرحه من الحرة  
 اي ارض ذات الحجارة السود فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فان ارض  
 الزبير كانت اعلى من ارض الانصاري فقال الانصاري ان اي حكمت بذلك لاجل ان او بسبب ان كان اي  
 الزبير رضي الله تعالى عنه ابن عمك قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قد اجترأ جمع من المفسرين بذهبة  
 الرجل تارة الى النفاق واخرى الى اليهودية وكلا القولين زائغ عن الحق اذ قد صح انه كان انصاريا ولم يكن  
 الانصار من جملة اليهود ولو كان مضموماً عليه في دينه لم يحفوه بهذا الوصف فانه وصف مدح والانصار وان  
 وجد منهم من يرمي بالنفاق فان القرن الاول والسلف بدم تخرجوا واحترزوا ان يطلقوا على من ذكر  
 بالنفاق واشهر به الانصاري والاولى بالشيخ بدنه ان يقول هذا قول ازاله الشيطان فيه بمكنه عند الغضب  
 وغير متباعد من الصفات البشرية بالابتلاء بما تال ذلك والله اعلم (ق) قوله اسق يا زبير في شرح السنة قوله  
 صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك كان امراً للزبير المعروف واخذاً بالمساحة وحسن الجوار  
 بترك بعض حقه دون ان يكون حكماً من فلان رأى الانصاري يحل موضع حقه امر صلى الله عليه وسلم للزبير  
 باستيفاء تمام حقه (ط) قوله لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلال مضي شرحه في الفصل الاول من باب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلَعةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مَا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَنْتَظِعَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَا هُوَ يَقُولُ اللَّهُ الْيَوْمَ أَمْنُكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعَ فَضْلَ مَا هُوَ تَعْمَلُ يَدَكَ تَتَّقُ عَلَيْهِ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنِيِّ عَنْهُمَا الْيُوع

**الفصل الثاني** \* عن \* الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَاطَ حَاطًا عَلَى الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ نَحِيلًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ حَضْرَ قَرْسِهِ فَأَجْرِي قَرْسَهُ حَتَّى قَامَ ثُمَّ رَمَى بِسَوْطِهِ فَقَالَ أَعْطُوهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ السَّوْطُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وعن \* عُلَامةُ بْنُ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَهُ أَرْضًا بِحَضْرَمَوْتَ قَالَ فَأَرْسَلَ مَعِيَ مُعَاوِيَةَ قَالَ أَعْطَاهَا إِيَّاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ \* وعن \* أَبِيضُ بْنُ حَمَالٍ الْمَارِئِيُّ أَنَّهُ وَقَدْ أُلِيَ

المنى عنه من اليبوع (ق) قوله لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب كلا الضلعين على صفة المجهول أي طلب مني هذا المتاع قبل هذا بأزيد مما طلبته وقوله بعد العصر إنما خص به لأن الأمان للمنطقة تقع فيه وقوله لم تعمل يدك أي خرج بقدرتي لا بملك (ط ق) قوله من أحاط حاطًا ظاهر الحديث يدل على أن الإحاطة كافية في التملك وإليه ذهب أحمد في أشهر الروايات عنه لكن يشترط أن يكن الحائط منيعا بما يجرى العادة بمثله وأكثر العلماء على أن التملك إنما هو بالإحياء والتجوير ليس من الإحياء في شيء فالحديث محمول على كون الإحياء للسكون وإله أعلم (لمعات) قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطع أي أعطى للزبير نَحِيلًا قال القاضي رحمه الله تعالى الإقطاع تعيين قطعة من الأرض لغيره وفي شرح التلخيص الإقطاع نوعان أحدهما الإقطاع التملك وهو الذي تملك فيه بالإحياء كما مر واقطاع إرفاق وهو الذي لا يمكن تملك ذلك المثل حال كإقطاع الإمام مقعدا من مقاعد السوق أحدا ليقعد عليه للمعاملة ونحوها وكان إقطاع الزبير رضي الله تعالى عنه من القسم الأول وقال المظهر النخل مال ظاهر العين حاضر النفع كالمعادن الظاهرة فيشبه أن يكون إنما أعطاه ذلك من الجنس الذي سببه أو أن يكون من الموات الذي لم يملكه أحد فيتملكه بالإحياء وإله أعلم (ط ق) قوله أقطع للزبير حضر قَرْسِهِ بضم همزة وسكون معجمة أي عدوها ونصبه على حذف مضاف أي قدر ما تدعو عدوة وأحد فاجري قَرْسِهِ حتى قام أي وقف مركوبه ولم يقدر أن يمضي ثم رمى أي الزبير رضي الله تعالى عنه بسوطه قوله فأرسل معي معاوية الظاهر أن المراد به معاوية بن الحكم السلمي لا معاوية بن أبي سفيان فإنه من مسلمة الفتح قوله

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَقَطَهُ الْمَلِيعُ الَّذِي بِأَرْبَ فَاقْطَعَهُ إِيَّاهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ  
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَقْطَعْتُ لَهُ الْمَاءَ الْيَدِ قَالَ فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَنَسَأَ لَهُ مَادَا يُمْسِي مِنْ  
الْأَرَاكِ قَالَ مَا لَمْ يَنْتَلِهِ أَخْخَافُ الْإِبِلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي  
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ  
وَالْكَلَاءِ وَالنَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ \* وَعَنْ \* أَسْمَرَ بْنِ مُضَرٍّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَقَالَ مَنْ سَبَقَ إِلَى مَاءٍ لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ فَقَوْلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
\* وَعَنْ \* طَاوُسٍ مُرْسَلًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْبَبَ مَوَاتًا مِنْ  
الْأَرْضِ فَبَوَّاهُ وَعَادَيْتُ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ فِي لَكُمْ مِنِّي رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَرَوَى فِي

فَأَسْتَقَطَهُ أَي طَلَبَهُ وَسَأَلَهُ أَنْ يَقْطَعَ الْمَلِيعُ أَي مَعْدِنُ الْمَلِيعِ الَّذِي بِأَرْبَ مَوْضِعٍ بِالْيَمَنِ غَيْرُ مَصْرُوفٍ فَاسْتَقَطَ  
مِلْكَتَهُ فَأَقْطَعَهُ أَي الْمَلِيعُ إِيَّاهُ أَي لَطَنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهُ الْمَلِيعُ جَدَلٌ وَكَدٌّ فَلَمَّا وَلَّى أَي إِدْبَارُ  
قَالَ رَجُلٌ وَهُوَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ عَلَى مَا قَالَهُ الطَّبِيبُ وَقِيلَ أَنَّهُ الْعَبَّاسُ بْنُ مُرْدَاسٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا أَقْطَعْتُ  
لَهُ الْمَاءَ الْعِدَّ بِكسر العين وتشديد الدالِ أَي الدَّائِمَ الَّذِي لَا يَنْقَطِعُ وَالْعِدَّ الْمَاءُ قَالَ أَي الرَّجُلُ فَرَجَعَهُ مِنْهُ بِصَفِي  
لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ مِثْلُ الْمَاءِ الْمَاءُ رَجَعَ فِيهِ وَمِنْ ذَلِكَ عِلْمُ أَنَّ اقْطَاعَ الْعَادِنِ أَيْمَا يَجُوزُ إِذَا كَانَتْ بَاطِنَةً لَا يَتَأَلَّ مَنَاهِشُهُ  
الْأَتْبَعُ وَمُؤَنَةُ كَالْمَلِيعِ وَالْفِطْ وَالْفِرْ وَزَجَّ وَالْكَبْرِيتُ وَنَحْوُهَا وَمَا كَانَتْ ظَاهِرَةً يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ كَدِّ  
وَصَعَةٍ لَا يَجُوزُ اقْطَاعُهَا بَلِ الْبَاسُ فِيهِ شَرَعٌ كَالْكَلَاءِ وَمِيَاهُ الْأَوْدِيَةِ وَإِنَّ الْحَاكِمَ إِذَا حَكَمَ ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّ الْحَقَّ فِي  
خِلَافِهِ يَنْقَضُ حُكْمُهُ وَيَرْجَعُ عَنْهُ قَالَ أَي الرَّاوي وَسَأَلَهُ أَي الرَّجُلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَادَا يُمْسِي عَلَى  
بِنَاءِ الْمَقُولِ وَإِسْنَادُهُ إِلَى مَا اسْتَكُنَّ فِيهِ مِنَ الضَّمِيرِ الْعَائِدِ إِلَى ذَا مِنَ الْأَرَاكِ بَيَانٌ لِمَا هُوَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرْضِ  
وَلِلَّهِ الْمَرَادُ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي فِيهَا الْأَرَاكِ قَالَ الْمَظْهَرُ الْمُرَادُ مِنَ الْجَمْعِ هُنَا الْأَحْيَاءُ إِذَا لَحِقَ الْمُتَخَارِفُ لَا يَجُوزُ لِاحِدٍ  
أَنْ يَخْصَهُ قَالَ أَي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ تَلَهُ يَخْتَلِجُ النَّوْنُ أَي لَمْ تَصْلُهُ اخْخَافُ الْإِبِلَ وَمَعْنَاهُ مَا كَانَ يَمْزِلُ  
مِنَ الْمَرَاعِي وَالْمَارَاتِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَحْيَاءَ لَا يَجُوزُ قُرْبُ الْعِمَارَةِ لِاحْتِيَاجِ الْبَلَدِ إِلَيْهِ لِمَرَعَى مُوَاشِيهِمْ وَإِلَيْهِ  
الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ مَا لَمْ تَلَهُ اخْخَافُ الْإِبِلَ لَيْسَ الْأَحْيَاءُ فِي مَوْضِعٍ بَعِيدٍ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ الْإِبِلُ السَّارِحَةُ (ق) قَوْلُهُ  
لِلْمُسْلِمِينَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ بَدَلُ عَادَةِ الْجَارِ وَالْمَرَادُ الْمِيَاهُ الَّتِي لَمْ تَحْدَثْ بِاسْتِبْطَاءِ أَحَدٍ وَسَمِعَهُ كَاهُ الْقَتَنِ  
وَالْأَبَارِ وَلَمْ يَمْزُ فِي أَنَاءٍ أَوْ رَكْعَةٍ أَوْ جَدْوَلٍ مَا خُذَ مِنَ النَّهْرِ وَالْكَلَاءِ مَا بَنِيَتْ فِي الْمَوَاتِ وَالنَّارِ يَرِيدُ مِنَ الْإِشْرَاكِ  
فِيهَا أَنَّهُ لَا يَمْنَعُ مِنَ الْإِسْتِصْبَاحِ مِنْهَا وَالْإِسْتِغَاةَ ضَوْئُهَا لَكِنْ لِمُسْتَوْقَدٍ أَنْ يَمْنَعَ اخْخَافُ جَدْوَةً مِنْهَا لِأَنَّهُ يَنْقَضُهَا  
وَيُؤَدِّي إِلَى إِطْفَئِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالنَّارِ الْحِجَارَةُ الَّتِي تُورِي النَّارَ لَا يَمْنَعُ اخْخَافُ مِنْهَا إِذَا كَانَتْ فِي مَوَاتٍ وَاقَّةٍ  
أَعْلَامُ (ق) قَوْلُهُ وَعَادَى الْأَرْضَ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ الْمَضْمُومَةِ أَيِ الْإِنْيَةِ وَالضَّيَاعِ الْقَدِيمَةِ الَّتِي لَا يَعْرِفُ لَهَا مَالِكٌ  
نَسَبَتْ إِلَى عَادٍ قَوْمٍ هُودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَادِمِ زَمَانِهِمْ لِلْمِائِلَةِ بِعَنِ الْخُرَابِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَنْصَرِفُ  
فِيهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا رَأَى وَاسْتَمْعَى مِنْهُمْ هِيَ لَكُمْ فِي أَيِّ بَعْضِهَا يَا هَالِكُمْ بِأَنَّهُ أَذِنَتْ وَجُوزَتْ لَكُمْ أَنْ تَغِيْبُوا وَتَصْرُوهَا

شرح السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع لعبد الله بن مسعود الدور بالمدينة وفي بين ظهراني عمارة الأنصار من المنازل والنخل فقال بنو عبد بن زهرة نكب عنا ابن أم عبد فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ابتغني الله إذا إن الله لا يقدرس أمة لا يؤخذ للضعيف فيهم حقٌّ \* وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في السبل المهزور أن يمسك حتى يبلغ الكمين ثم يرسل الأعلى على الأسفل رواه أبو داود وابن ماجه \* وعن سمرة بن جندب أنه كانت له عضد من نخل في حائط رجل من الأنصار ومع الرجل أهله فكان سمرة يدخل عليه فيتأذى به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فطلب إليه النبي صلى الله عليه وسلم ليديه

قوله أقطع لعبد الله بن مسعود الدور بالمدينة قال القاضي يريد بالدور المنازل والعمرة التي أقطعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبي فيها وقد جاء في حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم أقطع المهاجرين الدور بالمدينة بين ظهراني عمارة الأنصار أصله ظهري عمارتهم فزيدت الألف والون لمتوحة للبالغة والمعنى بينها ووسطها من المنازل والنخل بيان للدور وفيه دليل على أن الموات المحفوفة بالمهارات يجوز أقطاعها للأحباء قال بنو عبد ابن زهرة حي من قريش كانت منهم أم الرسول صلى الله عليه وسلم وكانوا من المهاجرين نكب عنا بتشديد الكاف المكسورة أي أجد واصرف قال تعالى (انهم عن الصراط لما كبون) أي عادلون عن القصد ابن أم عبد أي عبد الله بن مسعود قالوا ذلك استهابة بقره وسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم أن يستر منه ما أقطعه له فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلم أي فلاي شيء ابتغني الله احتمال من البث أي أرسلني الله إذا بالنون أي إذا لم أسو بين الضعيف والقوي في أخذ الحق من صاحبه وإن ابن مسعود ضعيف قال القاضي أي إنما بعثني الله تعالى لإقامة العدل والتسوية بين القوي والضعيف فإذا كان قوي يذبون الضعيف عن حقه ويعمونه فما الفائدة في اجتاني إن الله لا يقدرس أمة أي لا يظهرها ولا يزيكها من الذنوب والعيوب قوله في السبل المهزور والمزور واد يعني قريظة وقع في أكثر نسخ المصاييح بالوصف مرفعين باللام وفي بعضها بالإضافة بخير ألف ولام فيها - واجب بان المهزور علم منقول من صفة - والعلم كذلك يجوز فيه الوجهان التعريف والتجريد فالجاءت والعباس أن يمسك بصيفة المجهول أي الماء في أرضه حتى يبلغ الكمين ثم يرسل الأعلى على الأسفل معناه أن النهر الجاري بنفسه من غير عمل ومؤنة يستقي الأعلى إلى الكمين ثم يرسل على من هو أسفل منه (طبي ومات) قوله عضد بفتحين ويضم الثاني ويسكن أي طريقة من نخل قيل معناها أعداد من نخل قصار مصطفة والطريق الطوال من النخل وقيل الطريقة على صف واحد (مراقة) قوله فكان سمرة يدخل عليه أي على الرجل فيتأذى به أي بدخوله قل الطيبي ذكر الأهل والتأذي دالان على قصر الانساري من مروره فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك

فَأَبَى فَطْلَبَ أَنْ يَتَأَقَّلَهُ فَأَبَى قَالَ فَهَبْ لَهُ وَلَكَ كَذَا أَمْرًا رَغِبَ فِيهِ فَأَبَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَارٌّ  
 فَقَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ أَذْهَبَ فَأَقْطَعْ نَخْلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ مِنْ أَحِبِّي أَرْضًا  
 فِي بَابِ الْقَصَبِ بِرِوَايَةِ سَمِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَسَنَدٌ كَرَّ حَدِيثُ أَبِي صِرْمَةَ مِنْ ضَارٍّ أَضَرَّ اللَّهُ  
 بِهِ فِي بَابِ مَا بَنَى مِنَ التَّهَاجُرِ

**الفصل الثالث** \* عن عائشة أنها قالت يارسول الله ما الشيء الذي لا يعجل  
 منه قال الماء والمليح والتار قالت قلت يارسول الله هذا الماء قد عرفناه فما بال المليح  
 والتار قال يا حميراء من أعطى نارا فكأنما تصدق بجميع ما أنضجت تلك النار ومن  
 أعطى مليحا فكأنما تصدق بجميع ما طيبت تلك المليح ومن سقى مسلما شربة من  
 ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد  
 الماء فكأنما أحياها رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿ باب العطايا ﴾

أي الأمر له فطلب إليه النبي صلى الله عليه وسلم أي مرة إلى مجلسه الشريف ليمنه فأبى أي امتنع فطلب أن ينقله  
 أي يبدله بمثله في موضع آخر - فأبى قال فيه له ولك كذا أي في الجنة من البساتين والحدائق والحدود والجوار  
 والسرور أمراً رغب فيه أي قال له أمر مرغبا فيه أشار بأن الأمر كان بطريق التزغب والاستشفاع لا بطريق  
 الإيهاب والا فكيف يتصور من مرة التوقف في الامتثال وانه اعلم (مرقات وملفات) قوله فأبى أي امتنع  
 من هذا أيضا فقال أنت مضار قال المظهر أي إذا لم تعجل هذه الأشياء فليست تريد إلا إضرار الناس ومن يريد  
 إضرار الناس جاز دفع ضرره ودفع ضررك أن يقطع شجره قال للأَنْصَارِيِّ أَذْهَبَ فَأَقْطَعْ نَخْلَهُ ولعله إنما أمر  
 الأنصاري بقطع النخل لما تبين له أن مرة يضاره لما علم أن غرسها كان بالعادة وانه اعلم (كذا في المرقاة)  
 قوله هذا الماء قد عرفناه أي عرفنا حال الماء واحتياج الناس والدواب وتضررها بالمليح (مرقات) قوله فما بال  
 المليح والتار أي ليس كذلك أمر المليح والتار قال يا حميراء الخ قال الطيبي فاجلها بما أجاب صلى الله عليه وسلم  
 مبينا على الأسلوب الحكيم أي دعي عنك هذا وانظري إلى من يغوث على ضمه هذا الثواب الجزيل عند المنع  
 من هذا الأمر الحقيق الذي يبا به وانه اعلم (مرقات)

﴿ باب العطايا ﴾

قال الله عز وجل ( هذا عطائنا فامنن أو امسك خير حساب ) وقال تعالى ( ان اعطوا منهاروا وان لم  
 يسلوا منها اذا لم يسئلوا ) جمع عطية والمراد عطايا الامراء وصلاتهم قال التزالي رحمه الله تعالى في مناجاة  
 المايدين فان قلت فما تقول في قبول جوائز السلاطين في هذا الزمان فاعلم ان العلماء اختلفوا فيه ( فقال قوم ) كل

**الفصل الاول** \* عن \* **ابن عمر** أن عمر أصاب أرضاً بختير فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني أصبت أرضاً بختير لم أصب مالا قط أنفس عني منه فما تأمرني به قال إن شئت حبست أصلها وتصدق بها فتصدق بها عمر أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء وفي أقربي وفي الرقاب وفي سبيل الله وأبى السبيل والضييف لأجتاح على من وليها أن يأكل منها بالمرءة أو يطعم غير متمول قال ابن سيرين غير متأيل مالا متفق عليه \* وعن \* أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن العمرى ميراث لأهلها رواه مسلم جائزة متفق عليه \* وعن \* جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن العمرى ميراث لأهلها رواه مسلم

ما لا يتيقن أنه حرام فله أخذه (وقال الآخرون) الأولى أن لا يأخذ ما لا يتيقن أنه حلال لأن الأغلب في هذا العصر على أموال السلاطين الحرام والحلال في أيديهم معدوم وعزيز (وقال قوم) إن صلات السلاطين محل للنفي والفقير إذا لم يتحقق أنها حرام وانما التبعة على المولى قالوا لأن النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض من اليهود مع قوله تعالى (أكلون للسحت) قالوا وقد أدرك جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم أيام الظلمة وأخذوا منهم فقه أبو هريرة وابن عباس وابن عمر وغيرهم رضي الله تعالى عنهم (وقال آخرون) لا يجل من أموالهم شي ولا لنفي ولا لعقير إذا هم موسومون بالظلم والغالب من مالهم السحت والحرام والحكم الخائب فيلزم الاجتناب (وقال آخرون) ما لا يتيقن أنه حرام فهو حلال للفقير دون النفي إلا أن يعلم الفقير أن ذلك عين النصب فليس له أن يأخذ إلا ليرده على مالكه ولا حرج على الفقير أن يأخذ من مال السلطان لأنه إن كان من ملك السلطان فاعطى الفقير فله أخذه بل ريب وإن كان من مال فيه أو خراج أو عشر فلا فقير فيه حق وكذلك لأهل العلم قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه من دخل الاسلام طائفاً قرأ القرآن ظاهراً فله في بيت المال كل سنة مائتا درم وروي مائتا دينار إن لم يأخذها في الدنيا أخذها في القبر وإذا كان كذلك فالفقير والماله يأخذان حقهما قالوا وإذا كان المال مختلطاً بالمال مضمون لا يمكن تمييزه أو مضموناً لا يمكن رده على المالك وورثته فلا غلب للسلطان منه إلا أن يتصدق به وما كان الله ليأمره بالصدقة على الفقير وينهي الفقير عن قبوله أو يأذن الفقير في القبول وهو حرام عليه فإذا للفقير أن يأخذ إلا من عين النصب والحرام فليس له أخذه والله أعلم (ق) قوله لم أصب قط ما لا أضرب أي أعز واجود منه قال النووي فيه دليل على صحة أصل الوقف وأنه مخالف لشوائب الجاهلية وقد أجمع المسلمون على ذلك وفيه أن الوقف لا يباع ولا يوهب ولا يورث وانما يتفع به بشرط الواقف وفيه صحة شروط الواقف وفضيلة الوقف وهي الصدقة الجارية وفي شرح السنة فيه دليل على أن من وقف شيئاً ولم ينصب له قياً معيناً جاز لأنه قال لأجتاح على من وليها أن يأكل منها ولم يعين لها قياً وفيه دليل على أنه يجوز للواقف أن يتفق بوقته لأنه أباح الأكل لمن وليه وقد بلى الواقف قوله وفي القبر المراد اقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اقرباً غسه وفي الرقاب المراد به المكاتبون أي في أداء ديونهم وقوله متمول أي مدخر حال من فاعل وليها غير متأيل مالا أي غير جامع لنفسه رأس مال (ق ط)

❦ وعنه ❦ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْمَرَ عُمُرِي لَهُ وَلَعِقِيهِ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا يَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أُعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ النُّوَارِثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
❦ وعنه ❦ قَالَ إِنَّمَا الْعُمُرُ الَّذِي أُجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ فِي لَكَ وَلَعِقِيكَ فَأَمَّا إِذَا قَالَ فِي لَكَ مَا عَشْتَ فَإِنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

## الفصل الثاني ❦ عن ❦ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُرْفُوا

قوله العمري جائزة قال الحافظ ابن الأثير رحمه الله تعالى قد تكرر ذكر العمري والرقي في الحديث يقال أعمرت الدار عمري أي جعلتها له يسكنها مدة عمره فإذا مات عادت إلي وكذا كانوا يضافون في الجاهلية فأبطل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أن من أعمر شيئاً أو أرقبه في حياته فهو لورثته من بعده وقد تناضت الروايات على ذلك والفقهاء فيه مختلفون فمنهم من يحمل بظاهر الحديث ويحملها عليه ومنهم من يحملها على الكناية ويتأول الحديث (كذا في النهاية) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى العمري اسم من أعمرت الشيء أي جعلته له مدة عمره أو مدة عمري وكانوا يرون أنها ترجع بعد وفاة الممر إلى الممر قال لبيد : وما المال إلا ممرات ودائع ❦ هذا قول أهل اللغة وإلى معناه يذهب بعض أهل العلم يرى أن العمري تملك المنفعة دون تملك الرقبة ولا تؤول إلى أن العمري اسم من أعمرتك الشيء أي جعلته لك مدة عمرك وعلى أنها لا ترجع إلى الممر لأنه أوجب الملك في الحال وعلق الفسخ بغيره فلا عبرة به ويصير حكمه بعد موت الممر كحكم سائر أمواله ويدل على صحة ما ذهبوا إليه الحديثان المتماثلان بعد هذا الحديث عن جابر رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح المصابيح) وقال الحافظ السبكي رحمه الله تعالى ذهب الجمهور إلى أن العمري تملك الرقبة وهو قول أبي حنيفة والشافعي في الجديد وأحمد وسفيان الثوري وأبي عبيد وآخرين وهو قول جابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب ورووي عن شريح وعجدة وطاوس والثوري وذهب مالك إلى أنه إنما يملك المنفعة فقط فلي هذا ترجع إلى الممر إذا مات للممر عن غير وارث أو انقضت وورثته ولا يرجع إلى بيت المال وإقاعه أعلم (كذا في عمدة القاري) قوله أن العمري ميراث لأهلها أي لأهل العمري يعني الممر له وفيه أن العمري تملك الرقبة والمنفعة فيه حجة على مالك رحمه الله تعالى في قوله العمري تملك المنافع دون الرقبة وروى الطبراني بسند صحيح عن زيد بن ثابت وألفظه العمري والرقي سبيلها سبيل الميراث (ق) قوله أما رجل أعمر على بناء الأصول عمرى مفعول مطلق له أي للرجل ولعقته فإنها لا تملك للعمري التي أعطيتها بحسبة المجهول لا ترجع إلى الذي أعطها الحديث والمعنى أنها صارت ملكاً للدفع إليه فيكون بعد موته لو ارثه كسائر أملاكه ولا ترجع إلى الدافع كالأب يجوز الرجوع في الموهوب وإلى ذهب أبو حنيفة والشافعي سواء ذكر العقب أو لم يذكره (ق) قوله أما العمري التي أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أن يقول هي لك ولعقبك ذهب جمهور أهل العلم إلى أن العبرة بجائزة وتملك الرقبة سواء أطلق أم أوردف بأنه لعقبك أو ورثتك بعد ما روي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمري ميراث لأهلها فإنه أطلق ولم يقيد (ق) قوله لا ترثوا من الأرقاب هو أن يقول الرجل للرجل قد وهبت لك هذه الدار



وَلَا تُمَرُّوْا مِنْ أَرْقَبَ شَيْئًا أَوْ أَعْمَرَ فَعَيَ لَوْرَثَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْهُ \* عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا وَالرَّقَبَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

فان مت قبلي رجعت الي وان مت قبلك فهي لك وهي فعل من المراقبة لان كل واحد منها يرقب موت صاحبه والفقهاء فيه مختلفون منهم من يجعلها تمليكاً ومنهم من يجعلها كالعارية ( كذا في النهاية ) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى في البدائع اذا قال احد جعلت هذه الدار لك رقبى او قال هذه الدار لك رقبى فهي عارية له في يده له ان ياذنها منه متى شاء وهذا قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى هذا هبة وقوله رقبى باطل واحتج بما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز العمرى والرقبى ولان قوله داري لك تملك العين لا تملك المنفعة ولما قال رقبى قد علقه بالشرط وانه لا يحتمل التعلق بفعل الشرط وبقي العقد صحيحاً ولهذا لو قال داري لك عمرى تصح الهبة ويبطل شرط الممر كذا هذا واحتج بما روى الشعبي عن شريح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز العمرى واجل الرقبى ومثلها لا يكتب ولان قوله داري لك رقبى تطبيق التملك بالخطر لان معنى الرقبى انه يقول ان مت انا قبلك فهي لك وان مت انت قبلي فهي لي سمي الرقبى من الرقوب والارتقاب والتترب وهو الانتظار لان كل واحد ينتظر موت صاحبه قبل موته وذلك غير معلوم فكانت الرقبى تطبيق التملك بامر له خطر الوجود والعدم والتملكات مما لا يحتمل التطبيق بالخطر فلم تصح هبة وصحت عارية لانه دفع اليه واطلق له الانتفاع به وهذا معنى العارية وهذا بخلاف العمرى لان هناك وقع التصرف بتمليك للحال فهو بقوله عمرى وقت التملك وانه لا يحتمل التوقيت فيبطل وبقي العقد على الصحة ولا حجة له في الحديث لان الرقبى تحتمل ان تكون من المراقبة وهي الانتظار ويحتمل ان تكون من الاقارب وهي هبة الرقة فان اريد بها الاول كان حجة له وان اريد بها الثاني لا يكون حجة لان ذلك جائز فلا يكون حجة مع الاحتمال او يعمل على الثاني توفيقاً بين الحديثين وبهذا تبين ان لا اختلاف بينهم في الحقيقة ان كان الرقبى والارقاب يستعملان في الالة في هبة الرقة وينبغي ان ينوي فان عني به هبة الرقة يجوز بلا خلاف وان عني به مراقبة الموت لا يجوز بلا خلاف انتهى قوله ولا تمروا من الاعمار قال بعض الشراح من غلطانا هذا نهى ارشاد يعني لا نهوا اموالكم مدة ثم تأخذونها بل اذا وهبتم زال عنكم ولا يرجع اليكم سواء كان بلفظ الهبة او العمرى او الرقبى فمن ارقب شيئاً او اعمر هبة المفعول فيها فهي اي العمرى او الرقبى لورثته قال الطيبي يعني لا ترقبوا ولا تمروا ظناً منكم واغتراراً ان كلا منها ليس بتمليك للممر له فيرجع اليكم بعد موته وليس كذلك فان من ارقب شيئاً او اعمر ففي لورثة الممر له وهذا يحقق ما ذهب اليه الجمهور في ان العمرى للممر له وانه ملكها ملكاً تاماً وتكون لورثته بعده ويؤيده الحديث الذي يليه في التصل الثالث (ق) قوله لا ترقبوا ولا تمروا واخرج النسائي عن ابن عمر مرفوعاً لا عمرى ولا رقبى فمن اعمر شيئاً او ارقبه فهو له حياته وماله قال عطاء هو للاخر انتهى اي لا ينبغي فعلها نظراً الى المصلحة اي لا رجوع لخواص فيها والله اعلم ( كذا في حاشية السندي على النسائي ) قوله العمرى جائزة لاهلها والرقبى جائزة لاهلها قال الحافظ السقلافي رحمه الله تعالى ترجم الامام البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه بالعمرى والرقبى ولم يذكر الا الحديثين الواردين في العمرى وكانه يرى انها متحدتا المعنى وهو قول الجمهور ومنع الرقبى

**الفصل الثالث** \* عن \* جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **أَمْسِكُوا أَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ لَا تَفْسِدُوهَا فَإِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمْرِي فَبِيَّ الَّذِي أَعْمَرَ حَيَا وَمَيِّتًا وَلَعِقِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ**

**(باب )**

**الفصل الاول** \* عن \* أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَعْبَلِ طَيْبُ الرَّيْحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ**  
\* وعن \* أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يَرُدُّ الطَّيِّبَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
\* وعن \* ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **الْعَائِدُ فِي هَيْبَةٍ كَالْكَلْبِ يَمُودُ فِي قَيْئِهِ لَيْسَ لَنَا مِثْلُ السُّوءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ** \* وعن \* النعمان بن بشير أن أباه أتى

مالك وأبو حنيفة وعبد ووافق أبو يوسف الجمهور وقد روي النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس موقفاً العمري والرقبي سواء وإنه من طريق إسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء قال: سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمري والرقبي قلت: وما الرقبى قال: يقول الرجل للرجل هي لك حياتك فإن فُتِمَ فهو جائز وأُحْرِجَ عن ابن عمر لا عمري ولا رقبى فمن أعمَرَ شيئاً أو أرقبه فهو له حياته ومماته ورجال أسنده تقاتوا الله أعلم (فتح الباري) قوله للعمري جائزة الحديث الظاهر أنه ما كان مقصود العرب بالعمري والرقبي إلا تحريك الرقبة بالشروط المذكور فجاء الشرع عراغتهم فصَحَّ القصد على نص الهبة المحموده وأبطل الشرط المضاد لذلك فإنه يشبه الرجوع في الهبة وقد صح النبي عنه وشبهه بالكلب يعود في قَيْئِهِ وقد روى النسائي عن ابن عباس مرفوعاً للعمري لمن أعمرها والرقبي لمن أرقبها والعائد في هبته كالعائد في قَيْئِهِ فشرط الرجوع المقارن للعقد مثل الرجوع الطاريء جده فبى عن ذلك وأمر أن يبقيا مطلقاً أو يخرجها مطلقاً فإن أخرجها على خلاف ذلك بطل الشرط وصح العقد مراعاة له وهو نحو إبطال شرط الولاء لمن باع عبداً كما تقدم في قصة بريرة رضي الله تعالى عنها وإنه أعلم (كذا في فتح الباري) ويؤيده ما أخرجه النسائي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين عمر وعمرى له ولعقبه في له بقية لا يجوز للمعتلى منها شرط ولا ثلثاً انتهى قوله من أعمَرَ عمرى فهي التي أعمَرَ هبة المفعول حيا وميتاً قال النووي رحمه الله تعالى أعلمهم أن العمرة هبة صحيحة ماضية بملكها الموهوب ملكاً تاماً لا تعود إلى الواهب أبداً وإذا علموا ذلك فمن شاء أعمَرَ ودخل فيها على صيرة ومن شاء تركها لأنهم كانوا يتوهمون أنها كالعمارة يرجع فيها وإنه أعلم (ط)

**(باب )**

قوله ليس لنا مثل السوء بفتح اوله وضمه قيل أي ليس لأهل ملتنا أن يفعل بما عيى به مثل السوء وقال القاضي رحمه الله تعالى أي لا ينبغي لأئبريدبه نفسه والمؤمنين أن تصف بصفة ذميمة بإساءتها فيها أخى الحيوانات في أخى أحوالها وقد يطلق المثل في الصفة الغريبة المحيية الشأن سواء كان صفة مدح أو ذم قال تعالى (الذين

بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَحَلْتُ ابْنِي هَذَا إِعْلَامًا فَقَالَ أَكُلْ وَلَدَكَ  
نَحَلْتُ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَأَرْجِعْهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبِرِّ  
سَوَاءً قَالَ بَلَى قَالَ فَلَا إِذَا ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عَمْرَةُ بِنْتُ  
رَوَاحَةَ لَا أَرْضَى حَتَّى تُشْهَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عَمْرَةَ بِنْتُ رَوَاحَةَ عَطِيَّةً فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا قَالَ لَا قَالَ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ  
قَالَ فَرَجَعَ قَرَدَ عَطِيَّتِهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَرْجِعُ أَحَدٌ فِي هَيْبَةٍ إِلَّا أَوْلَاهُ مِنْ وَلَدِهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه

\* وَعَنْ \* أَبِي عَمْرٍو وَأَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً  
ثُمَّ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا أَوْلَاهُ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَهُ وَمِثْلَ الَّذِي يُعْطِي الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَمِثْلِ  
الْكَلْبِ أَكَلَ حَتَّى إِذَا شَبِعَ فَأَهْ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

لَا يُؤْمَنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلَ السُّوءِ وَفِي الْمَثَلِ الْأَخِيرِ ( ط ) وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الرُّجُوعَ فِي الْهَبَةِ حَرَامٌ قَوْلُهُ  
أَيْسُرُكَ أَنْ يَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبِرِّ سَوَاءً قَالَ النَّوَوِيُّ فِيهِ اسْتِحْبَابُ التَّسْوِيَةِ بَيْنَ الْأَوْلَادِ فِي الْهَبَةِ فَلَا يُفْضَلُ بَعْضُهُمْ  
دُونَ بَعْضٍ فَهَذَا النَّاسِ فِيهِ وَمَالِكٌ وَابْنُ حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ مَكْرُوهٌ وَلَيْسَ بِحَرَامٍ وَالْهَبَةُ صَحِيحَةٌ وَقَالَ  
أَحْمَدُ وَالتَّوْرِيُّ وَاسْتَحَقَّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَغَيْرُهُمْ هُوَ حَرَامٌ وَاجْتَبَوْا بِقَوْلِهِ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرِ وَقَوْلُهُ وَأَعْدِلُوا  
بَيْنَ الْأَوْلَادِ كَمَا لَفْظُ الْجَوْرِ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ حَرَامٌ لِأَنَّهُ هُوَ الْمِيلُ عَنِ الْإِسْتِوَاءِ وَالْإِعْتِدَالِ وَكُلُّ مَا خَرَجَ عَنِ  
الْإِعْتِدَالِ فَهُوَ جَوْرٌ سَوَاءً كَانَ حَرَامًا أَوْ مَكْرُوهًا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي الْحَدِيثِ اسْتِحْبَابُ التَّسْوِيَةِ بَيْنَ الْأَوْلَادِ  
فِي النَّحْلِ وَفِي غَيْرِهَا مِنْ أَنْوَاعِ الْبِرِّ حَتَّى فِي الْقَبْلِ وَلَوْ فَضَلَ ذَلِكَ خِلَافَ ذَلِكَ وَقَدْ فَضَلَ أَبُو بَكْرٍ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهَا بِأَحَدٍ وَعَشْرِينَ وَسَقَا نَحْلَهَا يَا هَا دُونَ سَائِرِ أَوْلَادِهِ وَفَضَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَعَالَى عَنْهُ طَعَامًا  
فِي عَطَائِهِ وَفَضَلَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَلَهُ أُمُّ كَلْبُومٍ قَالَ الْقَاسِمِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَرَّرَ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْكَرْ عَلَيْهِمْ  
فِيكَونَ أَجْمَاعًا ( ق ) قَوْلُهُ إِلَّا أَوْلَاهُ مِنْ وَلَدِهِ قَالَ الْحَافِظُ الْوَرِثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْحَدِيثُ مُؤَوَّلٌ عِنْدَ  
عِنْدِ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى أَنَّ لَا يَحِلُّ فِي مَعْنَى التَّحْذِيرِ عَنْ ذَلِكَ الصَّنِيعِ كَقَوْلِ الْقَائِلِ لَا يَحِلُّ  
لِلْوَاجِدِ أَنْ يَحْرِمَ سَائِرَهُ وَلَمْ يَرَهُ أَيْضًا الرُّجُوعَ فِيهَا وَهَبَ الْوَاهِبُ لِلْوَيْهِ الرِّحْمَ الْمَحْرُومَ لَا فِيهَا وَهَبَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ  
لِلْآخَرِ وَقَدْ رُوِيَ فِيهِ حَدِيثٌ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَوْقُوفًا مِنْ وَهَبَ هَبَةً لِدَيِّ رَحِمَ جَارَتٍ وَمِنْ وَهَبَ  
هَبَةً لِغَيْرِ ذِي رَحِمٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا مَا لَمْ يَشِبْ مَتَاهُ وَأَوَّلُ قَوْلِهِ إِلَّا أَوْلَاهُ مِنْ وَلَدِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ مَعْنَى الرُّجُوعِ

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةً فَفَوَّضَهُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتٍ فَتَسَعَّطَ قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ فَلَانًا أَهْدَى إِلَيَّ نَاقَةً فَفَوَّضْتُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتٍ فَظَلَّ سَاحِطًا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدِيَّةً إِلَّا مِنْ قُرَيْشِي أَوْ أَنْصَارِي أَوْ ثَقَفِي أَوْ دُومِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ \* وَعَنْ \* جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً فَوَجَدَ فَلْيَجْزِ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَتَيْنِ فَإِنْ مِنْ أَثْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يَعْطَ كَانَ كَلَابِسَ نَوْبِي زُورٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ

هَذَا أَبَا حَتْمٍ لِلْوَلَدِ أَنْ يَأْخُذَ مَا وَهَبَ لِأَبْنِهِ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ كَمَا عَمِلَ لَهُ أَخْذُ مَا لَهَا سِوَى الْمَوْهَبِ وَلَا يَقَعُ ذَلِكَ مِنْهُ مَوْقِعُ الرُّجُوعِ مِنَ الْمَهَبَةِ وَلَا يَكُونُ مِثْلُهُ مِثْلَ الْعَائِدِ فِي هَيْئَةٍ وَاقِعٍ أَعْمَلُ ( كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِثِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ) قَوْلُهُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدِيَّةً قَالَ التَّوْرِثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَرِهَ قَبُولَ الْهَدِيَّةِ إِذَا كَانَ الْبَاعِثُ لَهُ عَلَيْهَا طَلَبَ الْاِسْتِكْثَارِ وَأَمَّا خَصْنُ الْمَذْكُورِينَ فِيهِ هَذِهِ الْفَضِيلَةُ لِمَا عَرَفَ فِيهِمْ مِنْ سَخَاوَةِ النَّفْسِ وَعُلَاوَةِ الْمَهْمَةِ وَقَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْأَعْوَاضِ ( ق ) قَوْلُهُ مَنْ أُعْطِيَ هَدِيَّةً فَجَبَلَ بِهَا عَطَاءً مَقْضُوعٌ أَوْ عَطِيَّةٌ وَفِي رِوَايَةٍ شَيْئًا فَهُوَ مَقْضُوعٌ ثَانٍ فَوَجَدَ أَيُّ سَةِ مَالِيَةٍ فَلْيَجْزِ بِسَكُونِ الْجَمْعِ أَيْ فَلْيَكْفِ بِهِ أَسْكَ بِالْعَطَاءِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ أَيُّ سَةِ مِنَ الْمَالِ فَلْيَتَيْنِ بِضَمِّ الْبَاءِ أَيْ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ بِأَيْ فَلْيَمْدَحْهُ أَوْ فَلْيَمْدَحْهُ فَلَنْ مِنْ أَثْنٍ وَفِي رِوَايَةٍ فَإِنْ أَثْنَى بِهِ فَقَدْ شَكَرَ وَفِي رِوَايَةٍ شَكَرَهُ أَيْ جَازَاهُ فِي الْجَلَّةِ وَمَنْ كَتَمَ أَيْ النِّعْمَةَ بِعَدَمِ الْمَكَافَاةِ بِالْعَطَاءِ أَوْ الْجَازَاةِ بِالثَّنَاءِ فَقَدْ كَفَرَ أَيْ النِّعْمَةَ مِنَ الْكَفَرَانِ أَيْ تَرَكَ آدَاءَ حَقِّهِ وَفِي رِوَايَةٍ وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ تَحَلَّى أَيْ تَزَيَّنَ وَتَلَبَّسَ بِمَا لَمْ يَعْطَ بِفَتْحِ الْعَطَاءِ كَانَ كَلَابِسَ نَوْبِي زُورٍ وَفِي رِوَايَةٍ فَانْهَ كَلَابِسَ نَوْبِي زُورٍ أَيْ كَمَنْ كَذَبَ كَذِبَيْنِ أَوْ أَظْهَرَ شَيْئَيْنِ كَاذِبَيْنِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ضَرَّةً فَبَلَ عَلَيَّ جَنَاحٌ أَنْ أَتَشَبَّعَ بِمَا لَمْ يَعْطَ زَوْجِي أَيْ أَظْهَرَ التَّشَبُّعَ فَاحْدِ الْكَذِبَيْنِ قَوْلَهَا أَعْطَانِي زَوْجِي وَالثَّانِي أَظْهَرَهَا أَنْ زَوْجِي يَعْجَنِي أَشَدَّ مِنْ ضَرَّتِي قَالَ الْخَطَّابِيُّ كَانَ رَجُلٌ فِي الْعَرَبِ يَلْبِسُ ثَوْبَيْنِ مِنْ ثِيَابِ الْمَارِيفِ لِيُظَاهِرَ النَّاسَ أَنَّهُ رَجُلٌ مَعْرُوفٌ يَحْتَرَمُ لِأَنَّ الْمَارِيفَ لَا يَكْتَبُونَ فَإِذَا رَأَوْهُ النَّاسَ عَلَى هَذِهِ الْمَهِيئَةِ يَتَمَدُّونَ عَلَى قَوْلِهِ وَشِبَاهَتِهِ عَلَى الزُّورِ لِأَجْلِ تَشْبِيهِ نَفْسِهِ بِالصَّادِقِينَ وَكَانَ ثَوْبَاهُ سَبَبَ زُورِهِ فَسَمِيَ نَوْبِي زُورٍ أَوْ لَهَا نِيسًا لِأَجْلِهِ وَتَمَّ بِاعْتِبَارِ الرِّدَاءِ وَالْإِزَارِ فَتَشَبَّهَ هَذِهِ الْمَرَأَةُ بِبَنَاتِ الرِّجَالِ وَقِيلَ أَمَّا شَبَّهَ بِالثَّوْبَيْنِ لِأَنَّ التَّحَلِّيَ كَذِبَ كَذِبَيْنِ فَوَصَفَ نَفْسَهُ بِصِفَةٍ لَيْسَتْ فِيهِ وَوَصَفَ غَيْرَهُ بِأَنَّهُ خَصَهُ بِصِفَةٍ فَجَمَعَ هَذَا الْقَوْلَ بَيْنَ كَذِبَيْنِ أَقُولُ وَهَذَا الْقَوْلَ تَظْهَرُ الْمُنَاسَبَةُ بَيْنَ الْقَصْلَيْنِ فِي الْحَدِيثِ مَعَ مَوَاقِفِهِ لِسَبِّ وَرُودِهِ فَكَانَهُ قَالَ وَمَنْ لَمْ يَعْطَ وَأَظْهَرَ أَنَّهُ قَدْ أَعْطَى كَانَ مَزُورًا مَرَيْنِ ( ق ) قَوْلُهُ قَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ أَيُّ بَالِغٍ فِي آدَاءِ شُكْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ اعْتَرَفَ بِالْقَصْرِ وَأَنَّهُ مِمَّنْ عَجَزَ عَنِ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ  
الْمُهَاجِرُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ مُوَاسَاةً مِنْ قَلِيلٍ  
مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ قَدْ كَفَوْنَا الْمَوْتَ وَأَشْرَكُونَا فِي الْمَنَاءِ حَتَّى لَقَدْ خَفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا  
بِالْأَجْرِ كُلِّهِ فَقَالَ لَا مَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ لَهُمْ وَأَثْبِتْتُمْ عَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ  
\* وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ الضَّغَائِنَ  
رَوَاهُ \* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ  
الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ وَحَرَ الصَّدْرِ وَلَا تَحْفَرُنَّ جَارَةَ لِجَارَتِهَا وَلَوْ شِئْتُ فَرَسْتُ شَاةَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ

جزائه وثأته قروض جزاءه الى الله ليجز به الجزاء الاوفى (ق) قوله من لم يشكر الناس لم يشكر الله قال  
القاضي رحمه الله تعالى وهذا اما لان شكره تعالى انما يتم عطاوته وامتناله امره وان ما امر به شكر الناس  
الذين هم وسائط في اصال نعم الله اليه فمن لم يطاوعه فيه لم يكن مؤديا شكر نعمه او لان من اخل بشكر من  
اسدى اليه نعمة من الناس مع ما يرى من حرصه على حب النماء والشكر على النماء وتأذيه بالاعراض والكفر ان  
كان اولى بان يتهاون في شكر من يستوي عنده الشكر والكران فقالوا اى المهاجرون يا رسول الله ما رأينا  
قوما ابذل من كثير اي من مان ولا احسن مؤاساة من قليل اي من مال قليل من قوم نزلنا بين اظهورهم اي عند  
وفيما بينهم والمعنى انهم احسنوا الينا سواء كانوا كثيري المال او فقيري الحال لقد كفونا من الكفاية المؤنة اي  
تحملوا عنا مؤنة الخدمة في عمارة الدور والتخيل وغيرها واشركونا اي مثل الاخوان في المناء بفتح الميم والنون  
وهز في آخره ما يقوم بالكفاية واصلاح المعيشة وقيل ما ياتيك بلا تب قال ابن الملك والمنى اشركونا في ثمار  
تخيلهم وكفونا مؤنة سقيها واصلاحها واعطونا نصف ثمارهم وقال القاضي يريدون به ما اشركوم فيه من  
زروعهم وثمارهم لقد وفي نسخة صحيحة حتى لقد خفنا ان يذهبوا اي الانصار بالاجر كله اي بأن يعطيم الله  
اجر هجرتنا من مكة الى المدينة واجر عبادتنا كلها من كثرة احسانهم اليها فقال لا اي لا يذهبون بكل الاجر  
فان فضل الله واسع فلكم ثواب العبادات ولم اجر المساعدة ما دعوم الله لهم واثبتهم عليهم اي ما دعمت تدعون  
لهم بخير فان دعاءكم يقوم بحسناتهم والى وثواب حسناتكم راجع عليكم قوله تهادوا بفتح التاء من التهادي  
بمعنى المباداة اي ليعطى الهدية ويرسلها بفتح بعض فان الهدية تذهب الضغائن جمع ضغينة وهي الحقد اي تزيل  
البغض والمداواة وتحصل الالفة والمحبة كما ورد تهادوا تحابوا وتضافوا يذهب الفل عنكم على ما رواه ابن  
عساكر عن ابي هريرة وفي رواية له عن عائشة تهادوا تزدادوا حبا قال الطيبي وذلك لان السخط جالب للضغينة  
والحقد والهدية جالبة للرضا فاذا جاء سبب الرضا ذهب سبب السخط رواه هنا يباين في الاصل والحق  
به الترمذي قال ميرك كذا قاله الجزري وفي حاشيته وصحح الجزري اسناده تنهب وحر الصدر بفتح الواو  
والحاء البهلة اي غشه ووسوسته وقيل هو الحقد والغضب وقيل اشد الغضب وقيل العداوة كلبا في النهاية  
ولا تحفرن جارة لجارتها متعلق بحفوف وهو مفعول تحفرن اي لا تحفرن جارة هدية مهداة لجارتها وهو

\* وعن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا ترد ألسائد والدهن واللبن رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب قيل أراد بالدهن الطيب  
\* وعن \* أبي عثمان النهدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطي أحدكم الریحان فلا يرده فإنه خراج من الجنة رواه الترمذي مرسلًا

**الفصل الثالث** \* عن \* جابر قال قالت امرأة أنحل ابني غلامك وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنة فلان سألتني أن أنحل ابنها غلامي وقالت أشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أله إخوة قال نعم قال أفكلهم أعطيتهم مثل ما أعطيته قال لا قال فليس يصلح هذا وإني لا أشهد إلا على حق رواه مسلم \* وعن \* أبي هريرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بياكورة الفاكة وضعها على عينيه وعلى شفتيه وقال اللهم كما أريتنا أوله فأرنا آخره ثم يعطيها من يكون عنده من الصبيان رواه الشيخان في الدعوات الكبير

تتم للكلام السابق ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وفي النهاية الجارة الفرة من المجاورة بينها ومنه حديث ام زرع وغيظ جارتها أي أنها ترى حسنها فيضبطها ذلك ولو شق فرس شاة بكسر الشين المعجمة أي يصفه أو يحسنه كقوله صلى الله عليه وسلم اخوا النار ولو بشق تمرة والفرس بكسر الفاء والسين المهملة عظم قليل اللحم وهو خف البحر والشاة قوله ثلاث من الهدايا لا ترد أي لا ينبغي أن ترد لقلة متنها وتأذي المهدي إياها (ق) قوله قالت امرأة بشر أي بنت وراحة لزوجها أنحل بهزة وصل وسكون نون وفتح حاء مهملة أي اعط أي غلامك مفعول لأجل في القاموس انحل ماء اعطاه ومالا خصه بشي منه كتحله فيها سألتني أن أنحل ضبط بان المصدرية وصيغة المضارع وفي نسخة بان الفرة وصيغة الامر أي اعط أي اعط ابنها غلامي وهذا يؤيد الضبط الاول وكان عكس ذلك وفي نسخة السيد ضل عنه فامل ويؤيده أيضا أفكلهم بالنصب وفي نسخة بالرفع أي فجميع اخوته أعطيتهم مثل ما أعطيته والاستفهام منصوب على الفعل الاول ومثل منصوب على المفعول الثاني إذا أتى أي جيء بياكورة الفاكة في النهاية اول كل شي بياكورة وضما على عينيه تظلي لعمة الله عليه وعلى شفتيه شكرا لما أسداه اليه وقال اللهم كما أريتنا أوله فأرنا آخره أي في الدنيا فيكون دعاء بطول بقاءه أو في القبر فيكون إيماء إلى أنه لا يعيش إلا بعيش الآخرة وإن نعيم الدنيا زال وإنه انموج من النعم الآجل ثم يعطيها من يكون عنده أي حضرا من الصبيان لان ميلهم إليها اعظم وللملأمة بينهم قال الطيبي رحمه الله تعالى اغناؤا أول بياكورة البهار الصبيان لمناسبة بينهما من أن الصبي ثمرة الفؤاد وبياكورة الانسان (مرقاة)

﴿ باب القطة ﴾

**الفصل الاول** ﴿ عن زيد بن خالد قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن القطة فقال أعرف عفاصا ووكاها ثم عرفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا فثأنتك بها ﴾

﴿ باب القطة ﴾

قال الله عز وجل ( والقوه في غيابة الجب ينتظرون ) القطة بضم اللام وفتح القاف ويسكن في المغرب القطة الشيء الذي تجده ملقى فتأخذه قال الأزهري ولم اسمع القطة بالسكون لغير البيت وقال بعض الشراح من علمائنا بفتح القاف المال الملقوط من لقط الشيء والتقطه أخذه من الأرض وعليه الأكثرون وقال الخليل القطة بفتح القاف اسم للملقط قياسا على نظائرها من أسماء الفاعلين كهمزة ولزة وأما اسم المال الملقوط فيسكون القاف ( ق ) فسأله عن القطة أي عن حكمها إذا وجدها فقال أعرف عفاصا بكسر اوله أي وعامها ووكاها بكسر الواو أي ما تشد به في الفائق العفاص الوعاء الذي يكون فيه القطة من جد أو خرقة أو غير ذلك وفي النهاية الوكا هو الحيط الذي تشد به العرة والكيس ونحوها قال ابن الملك وأما امر بعرفها ليعلم صدق وكذب من يدعيها في شرح السنة اختلفوا في تأويل قوله أعرف عفاصا في أنه لو جاء رجل وأدعى القطة وعرف عفاصا ووكاها هل يجب الدفع إليه فذهب مالك وأحمد إلى أنه يجب الدفع إليه من غير سنة إذا هو المقصود من معرفة العفاص والوكا وقال الشافعي وأصحاب أبي حنيفة إذا عرف الرجل العفاص والوكا كموالعه والوزن ووقع في نفسه أنه صادق فله أن يعطيه والافئدة لأنه قد يصيب في الصفه بأن يسمع الملقط يصفا في هذا تأويل قوله أعرف عفاصا ووكاها لئلا يختلط بحاله اختلاطا لا يمكنه التمييز إذا جاء الكها ثم عرفها بكسر الراء المشددة سنة قال ابن الملم ظاهر الأمر بعرفها سنة يقتضى تكرير التعريف عرفا وعادة وإن كان ظرفية السنة للتعريف يصدق بوقوعه مرة واحدة لكن يجب حمله على المتأمن أنه يخطئه وقتا بعد وقت ويكرر ذلك كما وجد مظنة وقال ابن الملك في الأسبوع الأول يعرفها في كل يوم مرتين مرة في أول النهار ومرة في آخره وفي الأسبوع الثاني في كل يوم مرة ثم في كل أسبوع مرة وقدر عمد في الأصل مدة التعريف بالحول من غير تفصيل بين القليل والكثير أخذنا بهذا الحديث وهو قول مالك والشافعي وأحمد والصحيح أن شيئا من هذه التقاضير ليس بلازم وإن تخويف التقدير المبرأى الأخذ لا إطلاق خبر مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القطة عرفها فإن جاء أحد فخر بكدها ووعاها ووقاتها فاعطه إياها ولا فاستمتع بها والتقيده بالسنة لم يلحق لكون القطة المشلول عنها كانت تنضي ذلك ولأن الغالب أن القطة كذلك فإن جاء صاحبها بشرط حذف جزأه لطم به أي فردها إليه أو فيها ونمت أو أخذها والا أي وإن لم يجي صاحبها فثأنتك بها جهزها كنة وتبدل الفاء وهو منصوب على المصغرة يقال ثأنت ثأنته أي قصدت قصده وشأنك أي عمل بما تحسنه ذكره الطبري رحمه الله تعالى وقيل على المعنوية أي خذ شأنك أي فاصنع ما شئت من صدقة أو بيع أو أكل ونحوها والحاصل أن كنت محتاجا فانتفع بها ولا تضدق بها قال القاضي فيه دليل على أن من التقط لقطة وعرفها سنة ولم يظهر صاحبها كان له ملكها سواء كان غنيا أو فقيرا وإلى ذهب كثير من الصحابة والتابعين وبه قال

قَالَ فَضَالَةٌ أَلْتَمَّ قَالَ فِي لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّيْبِ قَالَ فَضَالَةٌ الْإِبِلِ قَالَ مَالِكٌ  
وَلَهَا مَعَهَا سِقَاهَا وَحَذَاهَا تَرَدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا مُتَقِّ عَلَيْهِ ، وَفِي  
رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَقَالَ عَرَفْتُهَا سَتَهُ ثُمَّ أَعْرِفْ وَكَاهَا وَعِنَا صَاهَا ثُمَّ اسْتَفْتَقَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا  
فَأَذَاهَا إِلَيْهِ \* وَعَنْهُ \* قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آوَى ضَالَّةً فَهُوَ  
ضَالٌّ مَا لَمْ يَعْرِفْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ \* وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

الشافعي واحد واسحق وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال يتصدق بها التني ولا يتنفع بها ولا  
يملكها وبه قال الثوري وابن المبارك واصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى ويؤيد الاول ما روى عن ابي ابن كعب  
انه قال وجدت صرة الى قوله فان جاء صاحبها والا فاستمتع بها وكان ابي من مياسير الانصار (ق) قوله  
هي لك اولا خيك او للذئب المعنى ان لم تأخذها انت اخذها غيرك او اكها الذئب ويحتمل ان يكون المعنى  
باخيك صاحب اللقطة والله اعلم (كذا في شرح المصايب للتوربشي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي رحمه الله  
تعالى اي ان تركها ولم يتفق ان ياخذها غيرك ياكله الذئب غالباً به بذلك على جواز التقاطها وتملكها وعلى  
ما هو الملة لما وهي كونها معرضة للضياع ليدل على اطراد هذا الحكم في كل حيوان يعجز عن الرعى بغير راع  
قال اي الرجل فضالة الابل قال مالك اي اي شيء لك ولها قيل ما شأنك معها اي اتركها اولا تأخذها معها ساقوها  
بكسر السين اي ممدتها تقطع موقع السقاء في الري لانها اذا وردت الماء شربت ما يكون فيه ربهما لظنهما اياما  
وحذاءها بكسر الحاء المبهمة اي خافها والظاهر ان الجملة استئناف مبين لأملة وقال جنى الشراح اي والحال  
انها مستفقة بأسباب تمييزها اي يؤمن عليها من ان تموت عطشاً لاصطبارها على الظئف واقتدارها على المسير الى  
المرعى والسقاء يكون للبلن ويكون للماء ولويد بهنا ما تحويه في كرشها من الماء تقطع موقع السقاء في الري او  
اراد به صبرها على الظئف فانها اصبر الدواب على ذلك ترد الماء اي نجسته وتشرب منه ومنه قوله تعالى ( ولما ورد  
ماء مدين ) وتأكل الشجر حتى يلقاها ربهما اي مالكا قال القاضي و اشار بالنقيض بقوله معها ساقوها ان المانع  
من التقاطها والفارق بينها وبين الغنم ونحوها استقلالها بالنبش وذلك انما يتحقق فيها توجد في الصحراء فاما  
ما توجد في القرى والامصار فيجوز التقاطها لعدم المانع ووجود الموجب وهو كونها معرضة للتلف مطمحة  
للطمع وذهب قوم الى انه لا فرق في الابل ونحوها من الحيوان الكبار بين ان يؤخذ في الصحراء او عمران  
لاطلاق المانع قال ابن الملك مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه لا فرق بين الغنم وغيره في فضيلة الالتقاط اذا  
خلف الضياع واشهد على نفسه انه اخذها ليردها الى صاحبها واجب عن حديث زيد بان ذلك كان اذ ذلك لقلبة  
اهل الصلاح والامانة لا تصل اليها يد خائنة اذا تركها وحدها واما في زماننا فلا امن في اخذها احياء وحفظها  
على صاحبها فهو اولى (ق) قوله ثم استفتق اي فاذا لم تعرف صاحبها تملكها وانفقا على نفسك والامر للاباحة  
ثم اذا تصرف الاخذ لنفسه فقيرا او تصدق بها على فقير فالصاحب يغير في تصمين ايها شاء ولا رجوع لاحد على  
الآخر وهذا معنى قوله فان جاء ربهما فادها اليه اي ان جى عنها والا فقيمتها قوله من آوى بلاد ويقصر اي  
ضم وجمع ضالة قيل هي ما ضل من البهيمة ذكرا او انثى واللقطة تم لكن كثر استعمالها في غير الحيوانات  
فهو ضال اي مسائل عن الحق ما لم يفرقها بتشديد الراء والمعنى ان من اخذها لينهب بها فهو ضال واما من



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْيٌ عَنْ لُقْطَةِ الْحَاجِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

**الفصل الثاني** \* عَنْ \* عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمَرِ الْمُلْقَى فَقَالَ مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَخَذٍ خَبَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ خَرَجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ وَالْعُقُوبَةُ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤْوِيَهُ الْجَرِيرُ فَلَيْعٌ لِمَنْ أَلْمَجَنَ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ وَذَكَرَ فِي ضَلَالَةِ الْأَبْلِ وَالنَّعْمِ كَمَا ذَكَرَ غَيْرُهُ قَالَ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ مَا كَانَ فِي الطَّرِيقِ الْمَيْتَاءِ وَالْقَرْبَةِ الْجَامِعَةِ

أخذها ليردها أو ليعرفها فلا بأس به (ق) قوله نهي عن لقطة الحاج قال القاضي هذا الحديث يحتمل أن يكون المراد به النهي عن أخذ لقطتهم في الحرم وقد جاء في الحديث ما يدل على الفرق بين لقطة الحرم وغيره وأن يكون المراد النهي عن أخذها مطلقاً لترك مكانها وتحرف بالنداء عليها لأن ذلك أقرب طريق إلى ظهور صاحبها فإن الحاج لا يلبثون مجتمعين إلا أياماً معدودة ثم يتفرقون فلا يكون للتعريف بعد تفرقهم جدوى له وتبعه بعض علاننا (ق) (قلت) المراد ببعض علاننا هو الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى قوله أنه سئل عن الثمر الملقى أي المدلى من الشجر فقال لمن أصاب منه أي الثمر من ذي حاجة بيان لمن أي فقير أو مضطر أي من أصاب للحاجة والضرورة الداعية إليه غير متعد بالنصب على أنه حال من فاعل أصاب وفي نسخة بالجر على أنه صفة ذي حاجة خبئة ضم مجعنة وسكون موحدة أي ذخيرة محمولة فلا شيء عليه أي فلا أثم عليه لكن عليه ضاناه أو كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ وأجاز ذلك أحمد من غير ضرورة ومن خرج بشيء منه فله غرامة مثليه أي غرامة قيمة مثليه والعقوبة بالرفع أي التعزير قال ابن الملك وهذا على سبيل الزجر والوعيد والا فالتلف لا يضمن بأكثر من قيمة مثله وكان عمر رضي الله تعالى عنه يحكم به عملاً بظاهر الحديث وبه قال أحمد وقيل كان في صدر الإسلام ثم نسخ ومن سرق منه أي من الثمر الملقى شيئاً إلى آخره لأن مواضع النخل بالمدينة لم تكن محوطة بمحروزة ولذا قيده بعد أن يؤويه ضم الباء في جميع النسخ الحاضرة وقال التوريشي آوى وآوى بمعنى واحد والمقصود منها لازم ومتعد ومن المتعدي هذا الحديث والمعنى يضمه ويجمعه الجرين بفتح الجيم وكسر الراء موضع تخفيف الثمر وهو له كاليسدر للحنطة وهو حرز عادة فإن الجرين للثمار كالمرح للشيء وحرز الأشياء على حسب العادات فبلغ أي قيمة ذلك الشيء فمن المجن بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون أي القرس المسمى بالبرقة والمراد بشئ نصاب السرقة لأنه كان يساوي في ذلك الزمان ربع دينار وقيل هو عشرة دراهم وهو نصاب السرقة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى فله القلع وفي شرح السنة المراد بشئ المجن ثلاثة دراهم ويشهد له ما روي ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قطع في حين ثمنه ثلاثة دراهم وذكر أي جدمعرو في ضالة الأبل والنعم كما ذكره غيره أي من الرواة قال أي جدمعرو وسئل أي النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال ما كان أي وحدها في الطريق الميتاء كذا في جامع الأصول وقد وقع في نسخ المصاييح وبعض نسخ المشكاة في طريق الميتاء بالإضافة والميتاء بكسر الميم وسكون التاء محمودة أي العامة المسماة بالجدادة

فَعَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَأَدْفَعَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُوَ لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْخُرَابِ الْعَادِي  
فَقِيهِ وَفِي أَرَاكَ الْخُمْسُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ وَسُئِلَ عَنِ الْقُطْعَةِ إِلَى  
آخِرِهِ \* وَعَنْ \* أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَارًا فَأَتَى بِهِ فَاطِمَةَ  
فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا رِزْقُ  
اللَّهِ فَأَكُلْ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ  
أَتَتْ أُمْرَأَةً تَنْشُدُ الدِّينَارَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ أَدَّ الدِّينَارَ رَوَاهُ  
أَبُو دَاوُدَ \* وَعَنْ \* الْجَارُودِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ  
حَرَقُ النَّارِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ \* وَعَنْ \* عِيَّاضِ بْنِ جُمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ وَجَدَ قُطْعَةً فَلْيَشْهَدْ ذَا عَدْلٍ أَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا يَكْتُمُ وَلَا يَغِيبُ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا  
فَلْيُرُدَّهَا عَلَيْهِ وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ  
\* وَعَنْ \* جَابِرٍ قَالَ رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالسُّوْطِ وَالْحَبْلِ  
وَأَشْبَاهِهِ يَلْتَقِطُهُ الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثَ الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ  
أَلَّا لَا يَحِلُّ فِي بَابِ الْإِعْتِصَامِ

قال التوربشتي رحمه الله تعالى الميثاء الطريق العام ويجتمع الطريق أيضا ميثاء والجادة التي تسلكها السابلة وهو  
مفعول من الاتيان اي ياتي به الساس ويسلكه اه فالياء في ميثاء اصله همز ابدل ياء جوازاً والهمز فيه اصله ياء  
ابدل همزاً وجوباً فتأمل والقربة الجامعة اي لكانها وما كان اي وجد في الخراب العادي يتشدد  
الياء اي القديم والمراد منه ما يوجد في قرية خربة والاراضي العادية التي لم يجر عليها عمارة اسلامية ولم تدخل  
في ملك مسلم سواء كان الموجود منه ذوا فضة وغيرها من الاواني والاشقة فيه وفي الركاز بكسر الراء  
وفتح الجاهلية كانه ركز في الارض الخمس ضمنين ويسكن الثاني فاعطى لها حكم الركاز اذ الظاهر انه لامالك لها  
قوله يا علي اد الدينار اي اعطه اياه فيه وجوب بذل البدل على الملتقط الى مالكا متى ظهر قاله الاشرف وكذا  
ان لم يرض بثواب التصديق ان تصدق بها (ق) قوله ضاله المسلم حرق النار فخرج الحاء والراء وقد يسكن  
والمراد هنا لهنها يريد ان اخذ القطة يؤدي الى حرق النار لمن لم يعرفها وقصد الحياة فيها (ق) قوله  
رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا بالقصر والسوط والحبل واشباهه قوله يلتقطه الرجل صفة  
او حال ينتفع به اي الحكم فيها ان ينفع الملتقط به اذا كان قهراً من غير تعريف سنة او مطلقا في شرح السنة  
فيه دليل على ان القليل لا يعرف ثم منهم من قال ما دون عشرة دراهم قليل وقال بعضهم الدينار فاذا دونه قليل  
لحديث علي رضي الله تعالى عنه



﴿ وعن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم متفق عليه ﴾ وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مولى القوم من أنفسهم رواه البخاري ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين أخت القوم منهم متفق عليه وذكر حديث عائشة إنما الولاء في باب قبل باب السلم وسند كره حديث البراء الخالة بنزلة الأم في باب بلوغ الصغير وحضاته إن شاء الله تعالى

**الفصل الثاني** ﴿ عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوارث أهل ملتين شتى رواه أبو داود وأبو ماجه ورواه الترمذي عن جابر ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتال لا يرث رواه

حرمان وأنا ذكر ذكرنا بعد الرجل للتأكيد أو لبيان أن العصة يرث صغيرا كان أو كبيرا غلاف عاده أهل الجاهلية فانهم كانوا لا يعطون الميراث الا من بلغ حد الرجولية قوله لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم قال النووي رحمه الله تعالى اجمع المسلمون على ان الكافر لا يرث المسلم وأما المسلم من الكافر ففيه خلاف فالجمهور من الصحابة والتابعين ومن يدم على انه لا يرث ايضا وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب ومسروق رحمهم الله تعالى وغيرهم الى انه يرث من الكافر قوله مولى القوم اي متقهم بالكسر من انفسهم اي يرثه المقتب بالصوبة اذا لم يكن له عصة نسبية وقبل مولى اي متقهم بالفتح منهم كمولى القرشي لا يحل له اخذ الصدقة كذا ذكره بعض الشراح من علمائنا وقال ابن الملك فيه دليل لمن حرم الصدقة على مولى بني هاشم وعبد المطلب ولبن قال الوصية لبني فلان يدخل فيهم مواليتهم قوله ابن أخت القوم منهم قال المظهر ابن الأخت من ذوي الأرحام ولا يرث ذووا الأرحام الا عند أبي حنيفة واحد رحمهم الله وإنما يرث ذووا الأرحام اذا لم يكن الميت عصة ولا ذو فرض قوله لا يتوارث أهل ملتين شتى بفتح تشديد صفة أهل اي متفرقون ذكره ابن الملك وقال الطبري رحمه الله تعالى حال من فاعل لا يتوارث اي متفرقين مختلفين وقبل يجوز ان يكون صفة الملتين اي ملتين متفرقتين قال ابن الملك يدل بظاهره على ان اختلاف الملل في الكفر يمنع التوارث كاليهود والنصارى والمجوس وعبد الأوثان واليه ذهب الشافعي قلنا المراد هنا الاسلام والكفر فان الكفرة كلهم ملة واحدة عند مقابلتهم بالمسلمين وان كانوا أهل ملل فيما يستقدون وقال الطبري رحمه الله تعالى تورث الكفار بعضهم من بعض كاليهودي مع النصراني وعكسه والمجوسي منها وهما منه قال به الشافعي لكن لا يرث حربي من ذي ولا ذي من حربي وكذا لو كانا حربيين في بلدتين متحاربتين قال اصحابنا لم يتوارثا (كذا في شرح مسلم) (ق) قوله القتال لا يرث اي من القتول قال ابن الملك هذا في القتل الذي يجب به القصاص أو الكفارة لأن القتل بالسب لا يتعلق به حرمان الأرض عندنا قال المظهر العمل على هذا الحديث عند العلماء سواء كان القتل عمداً أو خطأ من صبي أو مجنون أو غيرها وقال مالك اذا كان

الترمذي وابن ماجه \* وعن \* بريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة السدس إذا لم تكن دونها أم رواه أبو داود \* وعن \* جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استهل الصبي صلي عليه وورث رواه ابن ماجه والداري \* وعن \* كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وحليف القوم منهم وابن أخت القوم منهم رواه الداري \* وعن \* المقدم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فمن ترك ديناً أو ضبعة قالينا ومن ترك مالا فلورثته وأنا مولى من لا مولى له أرث ماله وأفك عانه وألخال وارث من لا وارث له يرث ماله

القتل خطأ لا يمنع الميراث وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى قتل الصبي لا يمنع اه (ق) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة اي لآب وام السدس يضم الدال ويسكن اذا لم تكن دونها اي قد اتمام يعني ان لم يكن هناك ام الميت فان كانت هناك ام الميت لآرث الجدة لا ام الام ولا ام الاب ذكره ابن الملك قوله اذا استهل الصبي اي رفع صوته يعني علم حياته صلى الله عليه اي بعد غسله وتكفيمه ثم دفن كسائر اموات المسلمين وورث يضم تشديد رأي مكسور اي جعل وارثا في شرح السنة لو مات انسان ووارثه حمل في البطن يوقف له الميراث فان خرج حيا كاف له وان خرج ميتاً فلا يورث منه بل لسائر وورثة الاول فان خرج حيا مات توارث منه سواء استهل او لم يستهل جد ان وجدت فيه اماراة الحياة من عطش او نفس او حركة دالة على الحياة سوى اختلاج الخارج عن المضيق وهو قول الثوري والاوزاعي والشافعي واصحاب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى وذهب قوم الى انه لا يورث منه مالم يستهل واحتجوا بهذا الحديث والاستهلال رفع الصوت والمراد منه عند الآخرين وجود اماراة الحياة وعبر عنها بالاستهلال لانه يستهل حالة الانفصال في الغلب وبه يعرف حياته وقال الزهري ارى العطش استهلالا (ق) قوله حليف القوم منهم قال ابن الملك اي عيدهم واريد به مولى الموالات فانه يرث عندنا اذا لم يكن للميت وارث سواء كما قال تعالى (والذين عقدت ايمانكم فأنهم نصيبهم) قوله فمن ترك ديناً او ضبعة اي عيالا قالينا اي رجوعهم او مفوض امرهم لينا ومن ترك مالا فلورثته اي بعد اداء دينه وقضاء وصيته وانا مولى من لا مولى له اي وارث من لا وارث له أرث ماله قاله القاضي رحمه الله يريد به صرف ماله الى بيت مال المسلمين فانه قد ورسوله وأفك عانه اي اخلص اسيره بالقداء عنه واصله عانه حنف الياء تخفيفا كما في يد يقال عنا يخنو اذا خضع وذل والمراد به من تعلق به الحقوق بسبب الجنبايات والخال وارث من لا وارث له يرث ماله اي ان مات ابن اخته لم يخلف غير خاله فهو يرثه دل على ارث ذوي الارحام عند قد الورثة واول من لا يورثهم قوله الخال وارث من لا وارث له بمثل قولهم الجوع زاد من لا زاد له وحملوا قوله يرث ماله كالتقرير لقوله والخال وارث والتكرير انما يؤتى به لدفع ما عسى ان يتوهم في المعنى السابق التجوز فكيف يحمل تحريرا للتجاوز رحم الله من اذعن للحق وانصف وترك التصب ولم يتصف واعلم ان ذا الرحم هو

وَبَيْتُكَ عَنْهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَعْقَلَ عَنْهُ وَارِثُهُ وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ يَمْلِكُ عَنْهُ وَيَرِثُهُ رِوَاةُ أَبِي دَاوُدَ \* وَعَنْ \* وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْزُزُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ مَوَارِيثَ عَتِيقَهَا

كل قريب ليس بذوي فرض ولا عصبة فأكثر الصحابة كعمر وعلي وابن مسعود وابن عبيدة بن الجراح ومعاذ ابن جبل وابن الدرداء وابن عباس رضوان الله تعالى عليهم اجمعين في رواية عنه مشهورة وغيرهم يرون تورث ذوي الارحام وتابعهم في ذلك من التابعين علقمة والنخعي وشريح والحسن وابن سيرين وعطاء ومجاهد وبه قال اصحابنا ابو حنيفة رحمه الله وابو يوسف وعبد وافر ومن تابعهم وقال زيد بن ثابت وابن عباس في رواية شاذة لا ميراث لذوي الارحام وبوضع المال عند عدم صاحب الفرض والعصبة في بيت المال وتابعها في ذلك من التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وبه قال مالك والشافعي واحتج النافون بأنه تعالى ذكر في آيات الموارث نصيب ذوي الفروض والعصبات ولم يذكر لذوي الارحام شيئا لو كان حقاً لئنه وما كان بك نسياباً به عليه الصلاة والسلام لما استخرج عن ميراث العمة والحالة قال اخبرني جبريل ان لا شيء لها ولنا قوله تعالى ( واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ) اذ معناه اولى ميراث بعض فيما كتب الله وحكم به لان هذه الآية نسخت التوارث بالموالة كما كان في ابتداء قدمه عليه الصلاة والسلام المدينة فما كان لمولي الموالة والمؤاخاة في ذلك الزمان صار مصروفا الى ذوي الرحم وما بقي منه من ارث مولى الموالة صار متأخراً عن ارث ذوي الارحام فقد شرع لهم الميراث بل فصل بين ذوي رحم له فرض او نصيب وذوي رحم ليس له شيء منها فيكون ثابتاً لكل هذه الآية فلا يجب تخصيصهم كلهم في آيات الموارث وايضا روي ان رجلاً رمى سبها الى سهل بن حنيف فقتله ولم يكن له وارث الا خاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر فاجابه بان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ورسوله مولى من لا مولى له والحال وارث من لا وارث له لا يقال المقصود بتل هذا الكلام النفي دون الاثبات كقوله الصبر حيلة من لا حيلة له والصبر ليس بحيلة فكأنه قيل من كان وارثه الحال فلا وارث له لانا نقول صدر الحديث يأتي هذا المعنى بل نقول بيان الشرع بلفظ الاثبات واردة النفي تؤدي الى الالتباس فلا يجوز من صاحب الشريعة الكشف عنها وايضا لما مات ثابت بن الدحداح قال عليه الصلاة والسلام نقيس ابن عاصم هل تعرفون له نسباً فيكم فقال انه كان غريباً فينا فلا تعرف له الا ابن اخت هو ابو لبابة ابن عبد المنذر ففضل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه له والتوفيق بين ما رويناه موافقاً للقرآن وبين ما رويتموه مخالفه له ان يحمل ما رويتموه على ما قبل زول الآية الكريمة او يحمل على ان العمة والحالة لارتان مع عصبة ولا مع ذوي فرض رد عليه فان الرد على ذوي الفروض مقدم على تورث ذوي الارحام وان كانوا يرون مع من لا يرث عليه كالأزواج والزوجة لذا ذكره المحقق السيد الشريف الجرجاني رحمه الله في شرح الفرائض وبفك اي الحال عاتق اي بقاء الدية عنه او يغاديه عند اسره وفي رواية وانا وارث من لا وارث له اعقل عنه اي ادي عنه ما يلزمه بسبب الجنائيات التي تتحلها العاقلة وفي نسخ المصاييح اعقله يقال عقلت له دم فلان اذا تركت القود للدية ولا معنى له في الحديث وقيل معناه اعطى له واقتضى عنه وارثه اي من لا وارث له والحال وارث من لا وارث له يعقل عنه اي اذا جنى ابن اخته ولم يكن له عصبة يؤدي الحال عنه الدية كالعصبة ويتره اي الحال اياه ( ق ) قوله تحوز المرأة اي تجتمع وتحيط ثلاث موارث جمع ميراث عتيقها اي

ولقيطها ولدها الذي لا عنت عنه رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ  
 \* وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبَا  
 رَجُلٍ غَاهِرَ بَعْرَةٌ أَوْ أُمَةٌ فَأَقُولُ لَهُ وَلَدٌ زَنَّا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
 \* وعن عائشة أَنَّ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَتَرَكَ شَيْئًا وَلَمْ يَدْعُ  
 حَيًّا وَلَا وَلَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا مِيرَاثَهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ قَرْبَتِهِ  
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ \* وعن بُرَيْدَةَ قَالَ مَاتَ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةَ فَأَتَى النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِيرَاثِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ لَهُ وَإِنَّا أَوْ ذَارِحِمٍ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ وَإِنَّا وَلَا  
 ذَارِحِمٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوهُ الْكَبِيرُ مِنْ خُرَاعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ أَنْظَرُوا أَكْبَرَ رَجُلٍ مِنْ خُرَاعَةَ \* وعن عَلِيٍّ قَالَ إِنَّكُمْ تَقْرَوْنَ  
 هَذِهِ آيَةَ مِنْ بَدْوٍ وَصِيَّةٌ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ميراث عتيقها فانه اذا اعتقت عبدا ومات ولم يكن لها وارث تراث ماله بالولاء ولقيطها اي ملقوبها فان الملقط  
 يرث من اللقيط على مذهب اسحق بن راهويه وعامة العلماء على انه لا ولاء للملقط لانه عليه الصلاة والسلام  
 خصه بالملق بقله لا ولاء الا ولاء العتاقة فقل هذا الحديث مذخور عندهم وولدها الذي لا عنت عنه اي عن  
 قبله ومن اجله في شرح السنة هذا الحديث غير ثابت عند اهل النفل وانفق اهل العلم على انها تأخذ ميراث  
 عتيقها واما الولد الذي تراه الرجل باللعان فلا خلاف ان احدهما لا يرث الاخر لان التوارث بسبب النسب اتفق  
 باللعان واما نسبه من جهة الام فثبت وتوارثان قال القاضي رحمه الله تعالى وحيازة الملقطة ميراث لقيطها محمولة  
 على انها اولى بان يصرف اليها ما خلفه من غيرها صرف مال بيت المال الى آحاد المسلمين فان تركته لهم لا انها  
 ترثه وراثة المستقة من معتقها واما حكم ولد الزنا فحكم المنفى بلفظ (ق) قوله اعاد رجل ظهر اسك زنى  
 بجمرة او امة في النهاية العاهر الزاني وقد عبر اذا اتى الى المرأة ليلتا فنجور بها ثم غلب على الزاني مطلقا  
 فالولد ولد زنا وفي نسخة ولد الزنا لا يرث اي من الاب ولا يورث ففتح الراء قوله ولم يدع حسبا ولا ولدا  
 اي لم يترك قريبا بهم لاسره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوا ميراثه رجلا من اهل قريته اي فانه اولى  
 من آحاد المسلمين قال القاضي رحمه الله تعالى اعاد امر ان يطلي رجلا من قريته تصدقاه او ترضا او لانه كان  
 لبيت المال ومصروفه مصالح المسلمين وسد حاجاتهم فوصفه فيهم لما رأى من المصلحة فان الانبياء كما لا يورث عنهم  
 لا يرثون عن غيرهم (ق) قوله اعطوه الكبر بضم الكاف وسكون الموحدة اي الاكبر من خُرَاعَةَ قال بعض  
 الشراح من علمائنا اراد سيد القوم ورئيسهم وهذا منه عليه الصلاة والسلام على سبيل التفضل لا بطريق الارث  
 وقبل المراد كبيرهم وهو اقربهم الى الجسد الاعلى وهذا ايضا فضل منه لا على سبيل التورث (ق) قوله  
 انكم تقرأون هذه الآية من بعد وصية توصون بها او دين وان بكسر ان والواو لالحال رسول الله

قضى بالدين قبل الوصية وأن أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات الرجل يرث أخاه  
 لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه رواه الترمذي وأبو ماجه وفي رواية الدارمي قال الاخوة من  
 الأم يتوارثون دون بني العلات إلى آخره \* وعن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع  
 بأبنتها من سعد بن الربيع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان  
 ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك يوم أحد شهيدا وإن عهدهما أخذ مالهما ولم يدع  
 لهما مالا ولا تنكحان إلا ولهما مال قال يقضي الله في ذلك فزلت آية الميراث فبعث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عيهما فقال أعط لابنتي سعد الثلثين وأعط أمهما  
 الثمن وما بقي فهو لك رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه وقال الترمذي هذا  
 حديث حسن غريب \* وعن هزيل بن شرحبيل قال سئل أبو موسى عن ابنة  
 وبنت ابن وأخت فقال للبنت النصف وللأخت النصف وأب ابن مسعود فسيئبا مني فسئل  
 ابن مسعود وأخير يقول أي موسى فقال لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين أقضي فيها  
 قضى النبي صلى الله عليه وسلم للبنت النصف ولابنة الابن السدس تكلمة الثلثين

قضى بالدين قبل الوصية وإن بفتح الت والواو للعطف أي وقضى بأن أعيان بني الأم أي الاخوة  
 والاخوات لأب واحد وأم واحدة من عين الشيء وهو النفس منه يتوارثون دون بني العلات وهم الاخوة  
 لأب وامهات شئ وذكر الأم هنا لبيان ما يرجع به بنو الأعيان على بني العلات وهم أولاد الرجل من نسبة  
 شئ سميت علات لأن الزوج قد عل من المتأخرة جد ما نهل من الأولى والمعنى أن بني الأعيان إذا اجتمعوا مع  
 بني العلات فالمرات لبني الأعيان لقوة القرابة وازدواج الوصلة (ق) قوله أعط لابنتي سعد الثلثين تضمنت  
 ويسكن الثاني وأعط أمهما الثمن وذلك لقوله تعالى (فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم وما بقي فهو لك  
 أي بالصوية وهذا أول ميراث في الإسلام (ق) قوله سئل أبو موسى أي الأشعري عن ابنة وبنت ابن وأخت  
 فقال للبنت النصف أي لقوله تعالى (وإن كانت واحدة فلها النصف وللأخت النصف لقوة تعالى (إن امرؤ  
 هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) وفيه أن الولد يشمل البنت فكأنه غفل عن هذا أو أراد أن  
 الولد محض بالذكر أو قال للأخت النصف على جهة التنصيص وأب ابن مسعود أي فانه أعلم به في أو لما قيل علان خبر  
 من علم واحد فسيئبا مني أي يواضي فسل ابن مسعود أي عن المسئلة وأخبر بقول أبي موسى أنه في جوابها  
 فقال لقد ضللت إذا أي ان واقته في هذا الجواب وما أنا من المهتدين أي حينئذ إلى الصواب قال السيوطي رحمه  
 الله تعالى وهذا من أدله جواز الاقباس أقضى فيها أي في المسئلة بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم أي في مثلها  
 لبنت النصف أي لما سبق ولابنة الابن السدس تضمنت ويسكن الثاني تكلمة الثلثين بالاضافة في جميع النسخ



وَمَا بَقِيَ فَلَا خُتَ فَأَتَيْنَا أَبَا مُوسَى فَأَخْبَرَنَا بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا الْحَبْرُ  
فِيكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ \* وَعَنْ \* عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي مَاتَ فَمَالِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ السُّدُسُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ قَالَ  
لَكَ سُدُسٌ آخَرُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ قَالَ إِنَّ السُّدُسَ الْآخَرَ طُعْمَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَعَنْ \* قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ قَالَ  
جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ لَهَا مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَمَا لَكَ فِي  
سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ فَأَرَجَعَنِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ فَسَأَلَ فَقَالَ  
الْأُمَيَّةُ بْنُ شُعْبَةَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا السُّدُسَ فَقَالَ  
أَبُو بَكْرٍ هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ مِثْلُ مَا قَالَ الْأُمَيَّةُ فَأَقْبَضَهُ لَهَا  
أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جَاءَتِ الْجَدَّةُ الْآخَرَى إِلَى عُمَرَ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ هُوَ ذَلِكَ السُّدُسُ

الحاضرة ونسبه على المفعول له أي لتكميل الثلثين وقال الطبري رحمه الله تعالى أما مصدر مؤكد لأنك إذا  
اضفت السدس إلى النصف قد كملت ثلثين ويجوز أن يكون حالا مؤكدة وما بقي ففلاخت أي لكونها  
عصبة مع البنات لآسألوني بتخفيف النون لا غير لأن لا نهاية ما دام هذا الجبرأ العالم فيكم يعني ابن مسعود  
قوله أن ابن أبي مات فمالي من ميراثه أي وله بنتان ولها الثلثان وكان معلوما عندهم قال لك السدس أي  
بالفرض فلما ولي دعاه قال لك سدس آخر أي بالصوبة فلما ولي دعاه قال أن السدس الآخر بكسر الحاء وفي  
نسخة بالفتح والمراد به الآخر بالكسر طعمة أي لك كما في نسخة يعني رزق بسبب عدم كثرة أصحاب الفروض  
وليس بغرض لك فأنهم أن كثروا لم يبق هذا السدس الآخر لك قال الطبري رحمه الله تعالى صورة هذه المسئلة أن  
الميت ترك بنتين وهذا السائل ولها الثلثان وبقي الثلث فدفع ~~للميت~~ إلى السائل سدساً بالفرض لأنه جد الميت وتركه  
حتى ذهب فدعاه ودفع إليه السدس الآخر كيلا يظن أن فرضه الثلث ومعنى الطعمة هنا التصيب أي رزق لك ليس  
بفرض وإنما قال في السدس الآخر طعمة دون الأول لأنه فرض والفرض لا يتغير بخلاف التصيب فلما لم يكن التصيب  
شيئاً مستقراً ثابتاً سماه طعمة (ق) قوله جاءت الجدّة أي أم الأم كما في رواية إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه  
تسألهم ميراثها وفي رواية أعطني ميراث ولد ابني فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه هل معك غيرك أي احتياطاً  
قال عمر بن مسلمة ففتح فسكون مثل ما قال الأميرة فافقه لها أي فاخذ الحكم بالسدس للجدّة وأعطاه إياها  
أبو بكر رضي الله تعالى عنه ثم جاءت الجدّة الأخرى أي لهذا الميت أما من جهة الأب إذا كانت الأولى من  
الأم وبالعكس كذا قاله الطبري رحمه الله تعالى وفي رواية السيد الشريف ثم جاءت أم الأب إلى عمر رضي الله  
تعالى عنه تسألهم ميراثها فقال هو ذلك بكسر الكاف وفي نسخة بالفتح على خطاب العام السدس صفة ذلك أو

فَإِنْ اجْتَمَعَا فَهُوَ يَبْتَكُمُ وَأَيْتَكُمَا خَلَّتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَآخِذٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ  
وَالدَّارِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ فِي الْجَدَةِ مَعَ ابْنَيْهَا إِنَّهَا أَوَّلُ جَدَّةٍ أَطْعَمَهَا  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُدَّسًا مَعَ ابْنَيْهَا وَابْنُهَا حَيٌّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ ضَعْفَهُ  
﴿وَعَنْ﴾ الضَّحَّاكِ بْنِ سَفْيَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ وَرِثَ  
أَمْرَأَةً أَشِيمَ الضَّبَّائِي مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ﴿وَعَنْ﴾ تَيْمِيزِ الدَّارِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَا أَلْسَنَةُ فِي الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ يَسْلُمُ عَلَى يَدَيَّ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ هُوَ أَوَّلُ  
النَّاسِ بِحَيَاتِهِ وَنَمَاتِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِيُّ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا  
مَاتَ وَلَمْ يَدَعْ وَارِثًا إِلَّا غُلَامًا كَانَ أَعْتَمَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَهُ أَحَدٌ  
قَالُوا لَا إِلَّا غُلَامٌ لَهُ كَانَ أَعْتَمَهُ فَعَمِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

عطف بيان له أي ميراثك ذلك السمس عنه تفسيته ينسب فان اجتمعا فهو ينسبكما وايتكما خلت به أي اغردت  
بالسمس فهو لها وكان ذلك بمحض من الصحابة ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعا (ق) قوله قال في الجدّة مع ابنيها انها  
بكر اولها اول جدّة اطعمها اي اعطاها تبرعا رسول الله صلى الله عليه وسلم سدسًا مع ابنيها اي مع وجوده  
وابنيها حي قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله انها اول جدّة مقول القول والضمير راجع الى الجدّة المذكورة في  
المسئلة اي قال ابن مسعود في مسئلة الجدّة مع الابن هذا القول قال المظهر يعني اعطي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ام ابني الميت سدسًا مع وجود ابني الميت مع انه لا ميراث لها منه في شرح السنة قال ابن مسعود الجدات  
ليس لهن ميراث انما هي طعمة اطعمتها اقربهن واعدهن - واه وفي شرح ابن الملك قال ابن مسعود انما اعطاها  
تفضلا عليها لا بطريق الميراث ومذهبه عدم توريث الجدّة للاب والام كان منها من هو اقرب من الميت ام لا (ق)  
قوله كتب اليه ان ورث بتشديد الراء المكسورة اي اعط الميراث امرأه اشيم بفتح الهمزة فسكون شين  
معجمة بعدها تخية مفتوحة وكان قتل خطأ الضبائي بكسر الصاد المعجمة وتخفيف الموحدة الاولى منسوب الى  
ضباب قلعة بالكوفة وهو صحابي ذكره ابن عبد البر وغيره في الصحابة من دية زوجها في شرح السنة فيه  
دليل على ان الدية تجب للمقتول او لاثم تنقل منه الى ورثته كسائر املاكه وهذا قول اكثر اهل العلم وروي  
عن علي كرم الله وجهه انه كان لا يورث الاخوة من الام ولا الزوج ولا المرأة من الدية شيئا (ق) قوله  
ما السنة في الرجل اي ما حكم الشرع في شأن الرجل من اهل الشرك اي الكفر يسلم على يدي رجل من المسلمين  
اي يصير مولى له ام لا قال هو اي الرجل من المسلمين اولي الناس بحياه ونماته اي بمن اسلم في حياته

وَسَلَّمَ قَالَ يَرِثُ الْوَلَاءُ مَنْ يَرِثُ الْمَالُ رَوَاهُ الْقِرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثُ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ

**الفصل الثالث** \* عن \* عبد الله بن عمر \* أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمه الجاهلية وما كان من ميراث أدركه الإسلام فهو على قسمه الإسلام رَوَاهُ أَبُو مَاجَه \* وعن \* محمد بن أبي بكر بن حزم أنه سمع أباه كثيراً يقول كان عمر بن الخطاب يقول عجباً للعمة تورث ولا تورث رَوَاهُ مَالِك \* وعن \* عمر قال تعلموا الفرائض وزاد ابن مسعود والطلاق والحج قالاً فإنه من دينكم رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

﴿ باب الوصايا ﴾

**الفصل الأول** \* عن \* ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده متفق عليه

بني يصير مولى له وهو مذهب أبي حنيفة خلافاً لمالك والشافعي رحمهم الله تعالى قوله يرث الولاء بفتح الواو أي مال المتبق من يرث المال أي من العصباء الذكور والمراد العبة بنفسه قال المظهر هذا مخصوص أي يرث الولاء كل عبة يرث مال الميت والمرأة وإن كانت ترث إلا أنها ليست بعبة بل العبة الذكور دون الإناث ولا ينتقل الولاء إلى بيت المال ولا يرث النساء بالولاء إلا إذا اعتنق أو اعتنق عتيقن أحداً (ق) قوله فإنه أي هذا العلم وفي نسخة فإنها أي الفرائض أو المذكورات من دينكم أي من مبادئه قال الطبري رحمه الله تعالى ومنه ما روى تعلموا الفرائض وعلموها الناس فإنه نصف العلم وإنما سماه نصف العلم إما توساً في الكلام أو استكثاراً للبعض أو اعتباراً لحالتي الحياة والميت وأما تعالى أعلم (ق)

﴿ باب الوصايا ﴾

قال الله عز وجل (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خير الوصية للوالدين والأقربين المعروف) الوصايا جمع وصية كالمدايا وتطلق على فعل الموصي وعلى ما يوصي به من مال أو غيره من عهد ونحوه فتكون بمعنى المصدر وهو الإيصاء وتكون بمعنى المفعول وهو الاسم وفي الشرع عهد خاص مضاف إلى ما بعد الموت وقد يصحبه التبرع قال الأزهري الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف أيه إذا وصيته وصيته وصية لأن الميت يصل بها ما كان في حياته بعد مماته ويقال وصية بالتشديد ووصاه بالتخفيف بغير همز وتطلق شرعاً أيضاً على ما يقع به الزجر عن المنهات والحث على المأمورات وأما أعلم (كذا في فتح الباري)

قوله ما حق امرئ مسلم ما يعني ليس وقوله يبيت ليلتين صفة ثالثة لأمره ويوصي فيه صفة لشيء.

« وعن سعد بن أبي وقاص قال مرضت عام الفتح مرضاً أشفيت على الموت فأنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذني فقلت يا رسول الله إن لي مالا كثيراً وليس يرثني إلا ابنتي أفأوصي بمالي كله قال لا قلت فقلني مالي قال لا قلت فاشطر قال لا قلت فأثلث قال الثلث والثلث كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها حتى النفقة ترفها إلى في أمر أنك متفق عليه »

**الفصل الثاني** \* عن سعد بن أبي وقاص قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض فقال أوصيت قلت نعم قال يكم قلني مالي كله في سبيل الله قال فما تركت لولديك قلت ثم أغنياء يخير فقال أوصي بالشر فمأزلة أناقصه حتى قال أوص

والمستثنى خبر وقيد البنتين أي ليس تأكيدي وليس بتحديد يعني لا ينبغي له أن يعطي عليه زمان وإن كان قليلاً ولا وصيته مكتوبة — فيه حث على الوصية ومذهب الجمهور أنها مندوبة وقال داود وغيره من أهل الظاهر هي واجبة لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه على الوجوب لكن إن كان على الإنسان دين أو وصية لزمه الإصاء بذلك ويستحب تصليها وإن يكتبها في صحيفة ويشهد عليه وإن تجدد له امر يحتاج إلى الوصية به الحق بها واقه اعلم (ط) قوله ليس يرثني إلا ابنتي أي لا يرثني من الولد وخوأس الورثة ولا قد كان له عصة وقيل معناه لا يرثني من اصحاب الفروض واقه اعلم (كذا في شرح النووي) قوله والثلث كثير اعلم أن مال الميت ينتقل إلى ورثته عند طوائف العرب والحجم وهو كالجبلية عندهم والامر اللازم فيما بينهم لمصالح لا تعصى فلما مرض واشترى على الموت توجه طريق لحصول ملكهم فيكون تأييدهم عما يتوقعون غمطاً لحقهم وخفياً في جنبهم وإيضاً للحكمة أن يأخذ ماله من بعده أقرب الناس منه وأولاهم به وانصرهم له وأكثرهم مواساة وليس أحد في ذلك بمنزلة الوالد والولد وغيرهما من الأرحام وهو قوله تعالى (واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) ومع ذلك فكثيراً ما يقع أمور توجب مواساة غيرهم وكثيراً ما يوجب خصوص الحال أن يختار غيرهم فلا بد من ضرب حد لا يتجاوز به الناس وهو الثلث لأنه لا بد من ترجيح الورثة وذلك بأن يكون لهم أكثر من النصف فضرب لهم الثلثين ولغيرهم الثلث واقه اعلم (حجة الله البالغة) قوله خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس المالة الفقراء ويتكفون أي يسألون الناس في أكرمهم وفي الحديث حث على صلة الأرحام والإحسان إلى الأقارب والشفقة على الورثة وإن صلة القريب الأقرب والإحسان إليه أفضل من الإبد (نوي) قوله إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله يعني أن للنفاق ابتغاء مرضاة الله تعالى بوجوه وإن كان عمل الأغنياء الشهوة وحظ النفس لأن الأعمال بالنيات وفيه المؤمن خير من عمله (ق) قوله فما زلت أناقصه قال الطيبي رحمه الله تعالى أي لم أزل أراجعه في التقصان أي أعد ما ذكر ناقصاً حتى قال بالثالث ولو روي بالساد المجمة لكان من

بِالثُّلُثِ وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ \* وَعَنْ \* أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ الْوَلَدَ لِلْفَرَّاشِ وَالْمَآهِزِ الْحَجَرِ وَحَسَابَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَيُرْوَى عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ مَنْقُطِعٌ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي رِوَايَةِ الْأَدَارِقُطِيِّ قَالَ لَا تَجُوزُ وَصِيَّةُ لِوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ \* وَعَنْ \* أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الرَّجُلُ أَعْمَلَ وَالْمَرْأَةُ بَطَاعَةَ اللَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَخْضُرُ هُمَا الْمَوْتُ فَيُضَارَّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لهُمَا الثَّانِي ثُمَّ قَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ

الماضِي فِي النِّهَايَةِ فِي حَدِيثِ صَوْمِ التَّطَوُّعِ فَتَقَضَى وَتَقَضَتْهُ أَيِ تَقْضِي قَوْلِي وَتَقْضِي قَوْلَهُ مِنْ قَضَى الْبِنَاءِ وَإِرَادَ بِهِ الْمَرَاجَعَةَ وَالْمُرَادَةُ (طَبِيبِي طَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ قَالَ الْمَطْهَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَتْ الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَابِ فَرْضًا قَبْلَ زَوَالِ آيَةِ الْمِيرَاثِ فَلَمَّا نَزَلَتْ بَطُلَتْ الْوَصِيَّةُ فَإِنْ أَوْصَى وَاجَازَ بَاقِيَ الْوَرِثَةِ صَحَّتْ وَاقِعًا أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ لَمَّا كَانَ النَّاسُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَضَارُونَ فِي الْوَصِيَّةِ وَلَا يَتَّبِعُونَ فِي ذَلِكَ الْحِكْمَةَ الْوَاجِبَةَ فَهَمُّ مِنْ تَرَكَ الْحَقَّ وَالْأَوْجِبَ مَوَاسَاتِهِ وَاخْتَارَ الْأَجْدُ بِرَأْيِهِ الْإِثْرَ وَجَبَ أَنْ يَسُدَّ هَذَا الْبَابَ وَوَجِبَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَحْتَرِ الْمَطَّانُ الْكَلِيَّةَ عَجَبَ الْقَرَابَاتِ دُونَ الْخُصُوصِيَّاتِ الطَّارِيَةِ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ فَلَمَّا تَقَرَّرَ أَمْرُ الْمَوَارِثِ قَطْعًا لِمَنَازِعَتِهِمْ وَسَدًّا لِمَنَازِعَتِهِمْ كَانَ مِنْ حِكْمِهِ أَنْ لَا يَسُوعَ الْوَصِيَّةُ لِوَارِثٍ إِذَا فِي ذَلِكَ مُنَاقَضَةٌ لِلْحَدِّ الْمَضْرُوبِ وَاقِعًا أَعْلَمُ (حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ) قَوْلُهُ الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ بِكسر الفاء أَيِ الْأُمِّ النَّهَايَةِ تَسْمَى الْمَرْأَةُ فَرَّاشًا لِأَنَّ الرَّجُلَ يَفْتَرِشُهَا إِلَى الْوَلَدِ الْمُنْسُوبِ إِلَى صَاحِبِ الْفَرَّاشِ سِوَاهُ كَانَ زَوْجًا أَوْ سَيِّدًا أَوْ وَاطِيًا شَبِيهًا لِلْمَآهِزِ وَالْمَآهِزِ الْحَجَرُ قَالَ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَرِيدُ أَنْ لَهُ الْحَيَّةَ وَهُوَ كَقَوْلِكَ لَهُ التُّرَابُ وَالَّذِي ذَهَبَ إِلَى الرَّجْمِ قَدْ أَخْطَأَ لِأَنَّ الرَّجْمَ لَا يَشْرَعُ فِي سَائِرِ الزِّنَا إِنَّمَا يَشْرَعُ فِي الْمُحْصَنِ دُونَ الْبِكْرِ وَكَانَ مِنْ حَقِّ الظَّاهِرِ أَنْ يُقَالَ لِأَخِي لِلْمَآهِزِ ثُمَّ لَهُ التُّرَابُ فَوَضَعَ الْحَجَرُ مَوْضِعَهُ لِيَدُلَّ بِإِشَارَتِهِ النَّصَّ عَلَى الْحَدِّ وَجِبَارَتِهِ (ق ط) وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ أَيْضًا مَا أَخْرَجَهُ أَبُو أَحْمَدَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ وَرَفَعَهُ الْوَلَدَ لِلْفَرَّاشِ وَفِي فَمِ الْمَآهِزِ الْحَجَرُ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ عِنْدَ ابْنِ حِبَّانٍ الْوَلَدَ لِلْفَرَّاشِ وَبَنِي الْمَآهِزِ الْإِثْلَ قِيلَ هُوَ الْحَجَرُ وَقِيلَ دَقَاقَةُ (صَكَاذِي فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ وَحَسَابَهُمْ عَلَى اللَّهِ قَالَ الْمَطْهَرُ يَتَنَبَّهُ نَحْنُ شَقِيمُ الْحَدِّ عَلَى الزِّنَا وَحَسَابَهُمْ عَلَى اللَّهِ أَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ وَأَنْ شَاءَ عَاقَبَهُمْ هَذَا مَفْهُومُ الْحَدِيثِ وَقَدْ جَاءَ مِنْ أَقْبَمَ عَلَيْهِ الْحَدِّ فِي الدُّنْيَا لَا يَجْزِبُ بِذَلِكَ الذَّنْبُ فِي الْقِيَامَةِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمَ مِنْ أَنْ يَتَنَبَّهَ الْعُقُوبَةُ عَلَى مَنْ أَقْبَمَ عَلَيْهِ الْحَدِّ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ مَنْ زَنَى أَوْ أَذْنَبَ ذَنْبًا آخَرَ وَلَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ الْحَدِّ فَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ أَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَأَنْ شَاءَ عَاقَبَهُ وَاقِعًا أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ مَنْقُطِعٌ أَيِ هَذَا الْحَدِيثِ مَنْقُطِعٌ قَوْلُهُ فَيُضَارَّانِ فِي الْوَصِيَّةِ مِنَ الْمُنَازَعَةِ أَيْ يَوْصِلَانِ الضَّرْرَ إِلَى الْوَارِثِ بِسَبَبِ الْوَصِيَّةِ لِلْأَجْنَبِيِّ بِأَكْثَرٍ مِنَ الثَّلَاثِ أَوْ بَانَ بِهِ جَمِيعُ مَالِهِ لِوَاحِدٍ مِنَ الْوَرِثَةِ كَيْلَا يَرِثَ وَارِثٌ آخَرُ مِنْ مَالِهِ شَبِيهًا مَكْرُوهًا وَفَرَارًا عَنْ حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى

غَيْرَ مُضَارٍّ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَذَلِكَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ

### الفصل الثالث \* عن \* جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ

عَلَى وَصِيَّةٍ مَاتَ عَلَى سَبِيلٍ وَسَنَةٍ وَمَاتَ عَلَى نُفْيٍ وَشَهَادَةٍ وَمَاتَ مَقْفُورًا لَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

\* وعن \* عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن القاص بن وائل أوصى أن يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ

رَقَبَةٍ فَأَعْتَقَ ابْنُهُ هِشَامُ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتِقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ

حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى أَنْ يُعْتِقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ

وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً فَأُعْتِقُ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ

مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمْ عَنْهُ أَوْ تَصَدَّقْتُمْ عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمْ عَنْهُ بَلَّغَهُ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

\* وعن \* أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ مِيرَاثَ وَارِثِهِ قَطَعَ اللَّهُ

مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبٍ الْأَيْمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قوله وذلك القور العظيم يعني وصية من الله والله عليم حليم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنة تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها إلى آخر الآية والشاهد أنما هو الآية الأولى وإنما قرأ الآية الثانية لأنها تؤكد الأولى وكذا ما بعدها من الثالثة وكلّما اكتفى بالثانية عن الثالثة (كذا في المراجعة)

قوله مات على سبيل وسنة نكر سبيل ولهمه ليدل على ضرب بليغ من العظمة ثم فسره بقوله وسنة

والتنكير للتكثير ولكونه تفسيرا لم يمد الجار ثم كرر الموت وأعاد ليفيد استقلال صفة النجوى والشهادة

ثم ثلث بالفران ترقيا لأن الفران غاية المطلب ونهاية القصد ومن ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم

الاستنظار قبل أتمام النعمة في قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) وإنما لم يمد الجار في القرينة الثالثة لأن الحالات

السابقة هيئات صادرة عن العبد والآخرية عن الله تعالى وهو الوجه في الفرق بينها والله تعالى اعلم (ط) قوله

لو كان مسلما فأعتقتم عنه أي أيها الورثة أو أيها المؤمنون أو تصدقتم عنه أو حججتم عنه ببلغه ذلك أي وحيث

لمسلم لم يبلغه نوابه لفقد الشرط وهو الإسلام لكن الاعتناق يرجع نوابه إلى من اعتق عنه وهو مسلم وهذه

النكتة باعثة على أنه لم يقل لا في الجواب والله تعالى اعلم بالصواب (ق) قوله قطع الله ميراثه من الجنة

قال الراغب الورثة انتقال قية اليك عن غيرك من غير عقد ومبايعي ميراثه وسمي بذلك الانتقال عن الميت

ويقال لكل من حصل له شيء من غير تب قد ورث كذا ويقال لمن خول شيئا مباحا أورث قال تعالى (ولئك الجنة التي أوردتموها) يوم القيامة قال الطبري رحمه الله تعالى تخصيص ذكر القيامة وقطعه ميراث الجنة للدلالة

على مزيد الحية والحسرة ووجه المناسبة أن الوارث كما انتظر قترق وصول الميراث من مورثه فقطعه ،

كذلك يغيب الله تعالى آماله عند الوصول إليها والفوز بها — اه وحتم الله لنا بالحسنى وبلغنا المقام  
الاسنى (ق) الحمد لله القسي هداانا لأعام التليق على النصف الاول من المشكاة  
يركة سيد البريات عليه افضل الصلوات والتحيات وما كنا لنهتدي لولا ان هداانا  
الله ولا حول ولا قوة الا بالله اءاله سبحانه وتعالى ان يوفقني لما يحبه ويرضاه  
وان يمن علي بأعام التليق على النصف الاخير فانه ليسر لكل عسير وان  
يجعل هذا التأليف خالصا لوجهه الجليل وهو حسي ونهم الوكيل  
رب هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في  
الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعم ربنا تقبل منا  
انك انت السميع العليم وتب علينا انك  
انت التواب الرحيم

سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك  
ثم بحمد الله تعالى وحسن توفيقه الجزء الثالث من التليق الصييح على مشكاة المصابيح  
وبيله الجزء الرابع ان شاء الله تعالى واوله كتاب النطاح  
وبالله التوفيق



صورة ما كتبه حضرة العلامة الجليل والفاضل النبيل كريم النسب والحسب بالحقيقة الجامع بين الشريعة والطريقة الشيخ محمد هاشم رشيد الخطيب الهادي في طاعته آمين الحمد لله الذي أنزل القرآن على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ليكون للعالمين نذيراً وأرسله ( وهو حبيب المصطفى ) عليه الصلاة والسلام بالهدى ودين الحق مبشراً وموحياً بالبراهين العقلية والنقلية حقيقة التوحيد وانتظام الحياة في الدارين والسعادة في الدين والدنيا وليظهر على الدين كله لاثاذا الانسانية من رجس الجهالة والشرك والوثنية وعبودية الوهم والهوى ولو كره الملاحدون الكافرون والزنادقة الفاجرون الجاهلون وكفى بالله وكفى بالله نصيراً وصان كتابه الذي أنزله عليه من التحريف اللفظي والمعنوي معجزة خالدة وجبة ناطقة وخمس برهان ساطع كما قال تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ) وجعل احاديث رسوله ﷺ ايضاحاً وتبياناً لما جاء به القرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه كما قال تعالى ( وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ) وقال تعالى ( وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه ) ( والبيان حكم المبين ) وقال تعالى ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ) وقال تعالى ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلاً ) اي فردوه الى كتاب الله عز وجل والى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لانها شارحة للقرآن :

ولا شك في ان الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بتأويل كلام ربه وايضاحه بيان مراد الله تعالى منه فسبحان من اعطى بذلك قدره ورفع ذكره وقال له وكان فضل الله عليك عظيماً وصرح بتعظيم شأنه في قوله تعالى ( لا تحموا دماء الرسول بينكم كدعاء بعض بغير ) وقوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا رفصوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تعلمون ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتفوي لهم مغفرة واجر عظيم ) الايات ولا شك ان الادب مع حديثه صلى الله عليه وسلم هو من جملة الادب معه وقوله تعالى ( انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه ) اي لتجولوا وتجالفوا في تعظيمه بشرط ان لا تصفوه بالالوهية لانه عبد لله عز وجل ولا اله الا الله وحده وبين عظيم مرتبته بقوله تعالى ( ان الله وملائكته يصلون على النبي ) ثم قال ( يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه ) ثم اكد فقال ( وسلوا ) ثم زاد التأكيد فقال ( تسليماً ) فليحاسب كل موحد نفسه على العمل بهذه الآية الكريمة لئلا يكون من التادمين يوم يقوم الناس لرب العالمين وجعل ذكر اسمه عليه الصلاة والسلام مقروناً مع اسمه تعالى عند النطق بكلمة التوحيد للحكم بصحة الايمان ( سواء جعل النطق بها شرطاً او شرطاً لاجراء الاحكام الدينية ) وكذلك قرن سبحانه بين الامين ايضاً في شهادتي الاذان والاقامة وفي تشهد كل صلاة وفي خطبة الجمعة والعيد وغيرها وشرع لكل مصل تحية صلى الله عليه وسلم عقب تحيته تعالى في تشهد كل صلاة حيث يقول المصلي التحيات ثم يحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكاف الخطاب والاحضور فيقول السلام عليك ويزيد في تعظيمه وتوقيره بقوله ( ايها النبي ورحمة الله وبركاته ) تنبيهاً لاهل العقول المستقيمة والقلوب النيرة السليمة على عظيم الفوائد الاجتماعية والنظامات المحكمة في تعاليم شريعت الاسلامية وجعل كل ما صح عنه صلى الله عليه وسلم ما موراً به كل موحد من كل عصر في كل زمان وكل مكان بمقتضى قول الله تعالى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) حيث ان العبرة لعموم



اللفظ لا لخصوص السبب وقوي يقين امته الاسلاميه حيث بشرم على لسان نبيه في صحيح حديثه ( وهو لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ) بانه لا تزال طاقة من امته على الحق ظاهرين اى قاهرين اعداء تارة بالسنان والبيان وتارة بقوة البرهان فلا يضرم من خذلهم فلم يصرم وبين انهم هم المتسكون بما كان عليه هو واصحابه من العمل بالكتاب والسنة حتى يقاتل آخرهم المسيح البجال وزاد في تقوية ايمانهم ويقينهم بقوله تعالى ( ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتب الله لعلن انا ورسلي ان الله قوى عزيز ) وبقوله جل جلاله ( فأيدينا القدين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين ) وبقوله تاملت حكمته ( انا لنصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين منكرتهم ولم العنة ولهم سوء الدار ) وبقوله تعالى ( هل انالك حديث الجنود فرعون وعمود بل القدين كفروا في تكذيب وفاقه من ورائهم محيط ) وبقوله تعالى انه لقول فضل وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فعمل الكافرين لهم رويديا )

( اما بعد ) فان اصدق الحديث كتاب الله عز وجل وخير الهدي هدى حينما شيع اهل العناية والسعادة سيدنا محمد رسول الله صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته وانصاره وجميع امته ، وان من هديه ( كتاب مشكاة المصابيح ) التي عن التعريف لشهرته وظهوره وظهور الشمس في رابعة النهار وذلك لانه جمع من كتب السنة النبوية خلاصتها وميز ( بمزوه كل حديث الى مخرجه ) ما تحققت صحة او حسنه عما لم يصل الى هذه المرتبة من باقي الاحاديث المذكورة فيه التي قد تلقينا الامة بالقبول والتعظيم وجعلتها حجة ( لا في الاعتقاد بل في فضائل الاعمال والمناقب والترغيب والترهيب كما حققه في نظائره الامام النووي رضي الله تعالى عنه )

ويشهد لعظيم الفائدة في كتاب مشكاة المصابيح كثرة شروح كبار المحققين له ( فان ذلك يدل على قوة الاخذ به في كل مذهب من مذاهب المسلمين ) ولا يساير شرح الحق ملا على القاري فانه رحمه الله تعالى جمع فاعى ولخص فاحكم وان كان متقدمه من الشروح كالطبي وغيره قد يفوق عليه لان الفضل للمتقدم ولان لكل كتاب منزلة لا توجد في غيره وربما كان طبع شرح ملا على القاري سببا لشهرته وكثرة انتشاره لكن نسخه قد فقدت وعز وجودها : وكنت ارجو من الله تعالى ان يلهم اهل مصر اعادة طبعه فاداء بهذا الشرح ( التطبيق الصريح على مشكاة المصابيح ) قد سطت شمس تحقيقاته مضية مشرقة وفي الكثير من اعجابه حجة كافية وشهادة عادلة تشهد بطول باع مؤلفه الثبت الفضال الصالح الناصح والفقير المتقن الورع المتقن قوي النظر بحكم البصيرة عمدي المشرب حنفي المذهب مع تسامحه ونصرته لما يتضح له انه هو الصواب والاقرب اليه احد اجللاء المهند زيل دمشق اليوم العلامة الاديب الصوفي محب اهل الله والاخذ عن كبار الحماة لشرح رسول الله الراحل عن اهله ووطنه رغبة في نصرة الدين وتعميم نفع كتابه هذا القدي يباشر طبعه الآن في مدينة دمشق لاعادة المسلمين الاستاذ الموفق والمحدث الجليل ذي المهمة العالية والشيم الرضية الاخ الحب المحبوب في الله ( الشيخ محمد ادريس الكاندهلوي ) بارك الله فيه وعم نفعه وحفظ انجاله وجزاه وشيوخه وجميع اعضاء مجلس اشاعة العلوم محيدين آباد دكن خير ما يجزى به العالمين الخالصين .

ومن قابل بين كثير من اعجابه في شرحه هذا اطال الله حياته واجاث العلامة الحق ملا على القاري رحمه الله تعالى قال كم ترك الاول للاخر واضمح له ان شرح ملا على لا يخفى عن اقتناء هذا الشرح العظيم المفيد المسمى ( بالتطبيق الصريح )

ومن اعظم مزايها هذا الشرح امامته في القل ودقته في ميزان العقل ولا سيما مخاطبته لاهل العصر بما يأنفونه

ويكثرون البحث فيه وهم في حيرة ساهون وعن مناهل العلم واخذوا من اهل امرضون كما تراه فعل من ٧٧  
من الجزء الاول في بحث القضاء والقدر من قوله ولخصاه الله ههنا تظلمات الخ فانه جاري اهل العصر بما القوه  
من البحث في ذلك حتى كشف لهم عن الصواب واوضح لهم عدم صحة احتجاجهم بالقضاء والقدر في رفع اللوم  
عنهم وعدم مؤاخذتهم نسأل تعالى ان ينور عقول الخلق بعرفة الحق ويوقهم لاتباعه والعمل بمقتضاه ليخرجوا  
من ظلمات الحيرة وشكوك التجارب الخائبة الى يقين نور الكتاب والسنة وقه الامر من قبل ومن بعد  
هذا وانا نشكر الله تعالى على توفيقه للافاضل الابرار علماء الهند اهل المهم العاليه والافكار السديقتي  
نهضتهم الدنية كما نشكر لهم ما رأينا من آثارهم القيمة كتأليف مجلس اشاعة العلوم مجيد آباء دكرت ونشر  
كثير من الكتب الاسلاميه بالامه العربية تمعيا لعائدها بين المسلمين وتقوية لروح التعارف والتعاون على البر  
والنقوى وتمحينا على زياده فهم القرآن بممارسه لفنه ودراسة الفنون الدينية بها جزاهم الله عن دين الاسلام ولفته  
وعلومه خير ما يجزى به العاملين الخالصين وجعل نهضتهم مباركة مشرعة كل خير للعالم الاسلامي والعالم العربي  
باقر وقت وكان الله على ذلك قديرا .  
دمشق الشام في ٢٨ شعبان سنة ١٣٥٤

محمد هاشم رشيد الخطيب الحنفي القادري نسا الشافعي مذهبا الحمدي مشربا

القادري الرشيد الشاذلي النقشبدي طريقة عن الله عنه

### صورة ما كتبه حضرة العالم الملاية والامتاذ الفهامة الصالح التقي والملاذ التقي الشيخ محمود الطار الدهشقي لازال ملحوظا بين العناية من العزيز الغفار آمين

الحمد لله الذي فضل اهل الحديث في القديم والحديث وجعلهم يهتمون بهتدي به وتسرهم ويسمون في ذلك  
السمي الحديث واقام طائفة من العلماء الاعيان في كل عصر واوان لرفع منار شرايع الاسلام وسهلوا لامة  
الوقوف على جملة الاحكام من احاديث نبهم عليه افضل الصلوة والسلام فاصبحت السنة المطهرة سهلة المرام لكل  
طالب لها من الانام احمد سبانه وتعالى على جزب النعمة التي من اعظمها ارشاد هذه الامة واشهد ان لا اله  
الا الله الواحد القهار الحاث عباده الاخيار الى الاقتباس من مشكاة الانوار بقوله عز وجل مرغبا ومرها ليعموا  
ويبتغوا ( وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله سيد كل  
راكب وساجد القائل ( نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فليتها كما سمها قرب مبلغ اوعى من سامع ) وعلى آله  
وصحبه نجوم الاهتداء وبدور الاقتداء وعلى تابعهم على الهدى صلاة وسلاما دائما طول المدي ( وبعد ) قدوقفت  
على مواضع من هذا التلخيص العظيم الشأن البديع في المعاني والبيان فوجدته مشتتة على حقائق هي خلاصة انظار  
المقدمين ودقائق هي تدبيرة افكار المتأخرين ومعلوم ان متن مشكلة المصاييح من اعظم كتب الحديث عند  
العلماء المراجيح جامع خلاصة الكتب السنة وغيرها من السنن مقتصر فيه على الحديث الصحيح والحسن يستغني  
به المجتهد العالم والطالب في مأخذ الاحكام الشرعية والمطالب وقد علق عليه حضرة الاستاذ الفاضل والانسان  
الكامل احد علماء الهند الجامع بين انواع العلوم الشيخ محمد ادریس الكندهاوي شرحا جملما لكل معنى  
لطيف ومفنيا عن غيره من الشروح لهذا الكتاب الشريف ؛ حيث دقق في تحرير الادلة لمنهجه الامام الاعظم  
والهام الاقدم ابى حنيفة النعمان بن ثابت واقام البرهان الواضح لترجيح مذهبه الثابت وبرز في شرحه الثنكات  
واللطائف والاسرار والمعارف، حسبما يرجع الى علم المعاني والبيان وتبني كتب العلماء الراشدين في هذا الشأن

وحلاه بنكت صفة من كتب السادة الصوفية فن حوى هذا الشرح الطيف قصد استغنى عن كتب الحديث كلها ووقف على المقه المنيف كيف لا ومؤلفه الشاب التقى البارع الجامع لفنون العلم والادب الراغ حسن السميت كثير الصمت عالي الهمة من افاض الامة المحافظ لكتاب الله، المتنب لمولاه العابد الخاشع والمتواضع الخاضع اكثر الله من مثله في الامة فلقد ذكرنا عند رؤيته السلف الصالح من الائمة وكان شرحه هذا مقدرا بستة مجلدات ضخمت قد فاق على سائر المؤلفات ومن حسن الحظ لنا ان حل بديارنا اعني دمشق الشام ذات النثر البسام ونزل في مدرسة البدرية وقد اطلمت على الجزء الاول والثاني والثالث مقدار نصف الكتاب تقريبا واسأله تعالى ان يعينه على اتمامه ويوفقه الى اختتامه ليتضع به اهل الاسلام في البلدان ويولوج عليه علامة الاخلاص والقبول راجعا في كل مكان وقد اجتمعت بالمؤمى اليه جنى جلسات ووقفت على انه عالم نحرير يحب البرقة والانفراد عن سائر الحفوات فنبينا له على هذا التوفيق وقد هيا له تعالى من اهل الحبة والعلم اصلح رفيق ونسأله تعالى ان يرزقا جميعا الاشتغال به عن غيره وبخض علينا من عموم بره وخيره آمين

قاله بجمعه وكتبه بقلمه خادم العلم والعلماء الفقير لمولاه الستار محمود بن رشيد العطار عفى عنه

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### فهرست الجزء الثالث

﴿الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح والتلويح الى بعض محتويات التعليقات الصبيح﴾

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢٨	باب ﴿الفصل الاول﴾	٢	﴿كتاب فضائل القرآن﴾ الفصل الاول
٣١	الفصل الثاني	٢	هل في القرآن شيء افضل من شيء - اقوال العلماء في ذلك
٣٤	الفصل الثالث	٤	شرح حديث مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن
٣٥	باب ﴿الفصل الاول﴾	٩	مثل الاربعة الحديث
٣٧	الفصل الثاني	٩	شرح حديث النواس بن سمعان في فضل البقرة وآل عمران - كما فيها غمستان او ظلمات سوداوان بينها شرق الحديث
٣٨	الفصل الثالث	١٤	الفصل الثاني
٤١	جمع القرآن	٢٠	حديث ابي البرداء من قرأ ثلاث آيات من اول الكهف عصف من فتنة الدجال ويات الحكمة في ذلك
٤٤	﴿كتاب الدعوات﴾	٢٣	الفصل الثالث
٤٤	آداب الدعاء		
٤٤	حديث عثمان بن حنيف رضي الله تعالى عنه في التوسل حديث صحيح صححه ائمة الحديث		
٤٥	الفصل الاول		
٤٧	الفصل الثاني		

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٥٢	الحكمة في رفع اليدين في الدعاء وقصة القاضي ابن فرجة مع ابي اسحاق الصابي	٨١	باب ثواب التيسير والتحميد والتبجيل والتكبير
٥٣	حكم رفع اليد النجسة في الدعاء	٨١	الفصل الاول
٥٣	رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة	٨١	الايات في ذلك
٥٣	شرح حديث عمر رضي الله تعالى عنه استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فاذن لي وقال اشركنا يا اخي في دعائك	٨١	بيان ان اسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كلمات
٥٥	الفصل الثالث	٨٢	قوة كلمة التوحيد ودرجات نورها وتأثيرها في النفس
٥٧	باب ذكر الله عز وجل والتفرب اليه	٨٤	شرح حديث ابي هريرة كلتان خيفتان على الانسان فيلтан في الميزان الحديث
٤	الايات في ذلك	٨٦	الفصل الثاني
٤	الفصل الاول	٨٩	بيان اصل السجدة
٥٨	شرح حديث ابي هريرة واي سجد لا يقصد قوم يذكرون الله الا ختمهم للملائكة وغشيتهم الرحم وتزلزلت عليهم السكينة ويان معنى السكينة الفرق بين السكينة والطبائنة	٩٢	الفصل الثالث
٥٩	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ما يزال عبيدي يتقرب الي بالنوازل الحديث	٩٣	باب الاستغفار والتوبة
٦٢	الفصل الثاني	٤	الفصل الاول
٦٩	كلام الامام الفزاري قدس الله سره في بيان معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٤	الايات في ذلك
٧٠	الفصل الثالث	٩٤	بيان وجوب التوبة
٧٣	كتاب اسماء الله تعالى	٤	بيان ان الاستغفار نوعان والفرق بين التوبة والاستغفار
٧٣	الفصل الاول	٩٥	لطائف اسرار التوبة
٧٣	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه تعالى تعالي تسع وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة	١٠٠	الفرق بين تكبير البشوات ومفطرة القنوب
٧٤	بيان الحكمة في القصر على العدد للذكور	٤	الاستغفار من الطاعة
٧٥	الفصل الثاني	١٠١	شرح حديث الاغر لاني رضي الله تعالى عنه انه ليقان على قلبي
٧٨	اختلاف العلماء في تعيين اسم الله الاعظم	١٠٨	سيد الاستغفار
٧٩	قول الامام الاعظم ان لفظ الجلالة هو الاسم الاعظم	١٠٨	بيان السبب في كونه سيد الاستغفار
٨٠	الفصل الثالث	١٠٩	الفصل الثاني
		٤	حكاية الحسن البصري في فوائد الاستغفار
		١١٠	شرح حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ
		١١٥	الفصل الثالث

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
١٨٢	حكم التطيب للمحرم	١١٦	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم فاقه اشهد
١٨٧	اختلاف العلماء في حج النبي صلى الله عليه وسلم		فرحا بتوبة العبد المؤمن الحديث وحكاية الاستاذ
	هل كان قرانا او افرادا او تمتعا—وبيان حجج		ابي اسحاق الاسفرائني في ذلك
	من قال ان حج النبي صلى الله عليه وسلم كان قرانا	١١٨	اختلاف العلماء في ان الثائب من القنب هل يرجع الى درجته ام لا
١٨٩	الفصل الثاني — ١٩٠ الفصل الثالث	١١٩	باب الفصل الاول
١٩١	باب قصة حجة الوداع	١٢٠	شرح حديث ان الله مائة رحمة الحديث وبيان المناسبة في هذا العدد الخاص
	الفصل الاول	١٢٤	الفصل الثاني
٢٠٤	اختلاف الفقهاء في طواف القارن	١٢٥	الفصل الثالث
٢٠٦	الفصل الثالث	١٢٧	باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام
٢٠٨	باب دخول مكة والطواف		الفصل الاول
	الفصل الاول	١٣٠	الفصل الثاني — ١٣٧ الفصل الثالث
٢١٣	الفصل الثاني	١٣٩	باب الدعوات في الاوقات
٢١٣	شرح حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنها		الفصل الاول
	زل الحجر الاسود من الجبة	١٤٤	الفصل الثاني
٢١٨	الفصل الثالث	١٥١	الفصل الثالث
٢١٩	باب الوقوف بحرفة	١٥٣	باب الاستعادة
٢٢٠	الفصل الثاني — ٢٢٢ الفصل الثالث	١٥٥	الفصل الثاني — ١٥٩ الفصل الثالث
٢٢٣	شرح حديث عباس بن مراد رضي الله تعالى	١٦٠	باب جامع الدعاء
	عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا	١٦١	الفصل الثاني
	لامته عشية عرفة بالمفطرة فاجيب اني قد غفرت	١٦٥	الفصل الثالث
	لهم ما خلا النظام الحديث	١٦٩	كتاب المناسك
٢٢٤	باب الدفع من عرفة والمردافة		الفصل الاول
	الفصل الاول	١٧٠	فوائد مهمة تنطبق بالحج
	بيان السر في تزويج منى والمبيت بمزدلفة	١٧٦	دخول مكة بخير احرام لمن لا يريد الحج والعمرة واقوال الفقهاء في ذلك
٢٢٥	اختلاف الفقهاء في كيفية الجمع بين الصلاتين بجمع	١٧٦	اختلاف الفقهاء في تقديم الاحرام على الميقات
٢٢٨	الفصل الثاني — ٢٣٠ الفصل الثالث	١٧٨	الفصل الثاني — ١٨١ الفصل الثالث
٢٣١	باب رمي الجمار	١٨٢	باب الاحرام والتلبية
٢٣٢	الفصل الثاني — ٢٣٣ الفصل الثالث		
٢٣٣	باب الهدي		

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

في ذلك  
 ٢٩٠ الفصل الثاني — ٢٩٣ الفصل الثالث  
 ٢٩٦ ( باب المسألة في العامة )  
 ٢٩٦ الفصل الاول — ٢٩٧ الفصل الثاني  
 ٢٩٨ ( باب الحيار ) الفصل الاول  
 ٢٩٨ حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في خيار الجباس  
 ويان مذاهب الفقهاء في ذلك  
 ٣٠١ الفصل الثاني — ٣٠٢ الفصل الثالث  
 ٣٠٢ ( باب الربوا )  
 ٣٠٢ الآيات في ذلك  
 ٣٠٢ قسم الربا الى نوعين جلي وخفي وتحقيق ان  
 ربا النسئة هو الربا الجلي الذي كان في الجاهلية  
 وهو الذي نزل فيه القرآن  
 ٣٠٥ اختلاف الفقهاء في علة تحريم الربا في الاصناف  
 المذكورة في الحديث وتأيد ممالك الامام  
 ابي حنيفة الثمان رضي الله تعالى عنه بآيات  
 القرآن وصحاح الاحاديث والحسان  
 ٣٠٧ اختلاف الفقهاء في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة  
 ٣٠٨ الفصل الثاني — ٣١٠ الفصل الثالث  
 ٣١٠ حديث اسامة رضي الله تعالى عنه الربا في النسيئة  
 ورجوع ابن عباس عن القول بجواز ربا الفضل  
 ٣١٢ حديث كل قرض جريضا فهو ربا حديث حسن  
 لغيره  
 ٣١٣ ( باب النسي عنها من البيوع ) الفصل الاول  
 ٣١٥ اقوال العلماء في تفسير الرايا  
 ٣١٧ حديث النبي عن بيع الثمار قبل قبض صلاحها  
 ٣٢٤ الفصل الثاني  
 ٣٣٦ شرح قوله صلى الله عليه وسلم لا يخل سلف  
 وبيع ولا شرطان في بيع واختلاف الفقهاء في  
 البيع بالشرط

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٢٣٣ حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه في الاشمار  
 وكلام الخافظ التوريشي رحمه الله تعالى  
 ٢٣٥ اختلاف الفقهاء في ركوب البدنة  
 ٢٣٧ الفصل الثاني — ٢٣٩ الفصل الثالث  
 ٢٣٩ ( باب الحلق ) الفصل الاول  
 ٢٤١ الفصل الثاني  
 ٢٤٢ ( باب ) الفصل الاول  
 الفصل الثاني — ٢٤٣ الفصل الثالث  
 ٢٤٣ ( باب خطبة يوم النحر ورمي ايام التشريق  
 والتوديع ) الفصل الاول  
 ٢٤٧ اختلاف الفقهاء في التحصيل  
 ٢٤٩ الفصل الثاني  
 ٢٥١ ( باب ما يختص به الحرم ) الفصل الاول  
 ٢٥٢ اختلاف الفقهاء في نكاح الحرم  
 ٢٥٥ الفصل الثاني — ٢٥٦ الفصل الثالث  
 ٢٥٧ ( باب الحرم يختص به الصيد ) الفصل الاول  
 ٢٥٩ الفصل الثاني — ٢٦٠ الفصل الثالث  
 ٢٦٠ ( باب الاحصار وفوت الحج ) الفصل الاول  
 ٢٦٠ مذاهب الفقهاء في الاحصار  
 ٢٦٤ الفصل الثاني  
 ٢٦٧ ( باب حرم مكة حرسها الله تعالى )  
 ٢٦٧ الفصل الاول — ٢٧٠ الفصل الثاني  
 ٢٧٠ قسيمة في فضل مكة والمدينة حرسها الله تعالى  
 ٢٧١ الفصل الثالث  
 ٢٧٢ ( باب حرم المدينة حرسها الله تعالى )  
 ٢٧٢ الفصل الاول  
 ٢٧٢ مذاهب الفقهاء في تحريم حرم المدينة  
 ٢٨١ الفصل الثاني — ٢٨٣ الفصل الثالث  
 ٢٨٥ ( كتاب البيوع )  
 ٢٨٥ ( باب الكسب ومطلب الحلال ) الفصل الاول  
 ٢٨٧ حديث النبي عن ثمن الكلب واختلاف الفقهاء

## صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٣٥٠	الفصل الثالث
٣٥٠	( باب النصب والعارية )
٣٥٠	الفصل الاول - ٣٥٤ الفصل الثاني
٣٥٧	الفصل الثالث
٣٥٧	( باب الشفعة ) الفصل الاول
٣٥٨	مذهب الفقهاء في الشفعة وادلة الشفعة بالجوار
٣٦٠	الفصل الثاني - ٣٦١ الفصل الثالث
٣٦١	( باب المساقاة والمزارعة )
٣٦١	الفصل الاول
٣٦٥	الفصل الثاني - ٣٦٦ الفصل الثالث
٣٦٦	( باب الاجارة ) الفصل الاول
٣٦٨	الفصل الثاني - ٣٦٩ الفصل الثالث
٣٧٠	( باب احياء الموات والشرب )
٣٧٠	الفصل الاول
٣٧٢	الفصل الثاني - ٣٧٥ الفصل الثالث
٣٧٧	الفصل الثاني - ٣٧٩ الفصل الثالث
٣٧٥	( باب العطايا )
٣٧٥	مذاهب العلماء في قول جوائز السلاطين
٣٧٦	الفصل الاول ٣٧٧ الفصل الثاني ٣٧٩ الفصل الثالث
٣٧٩	( باب ) الفصل الاول
٣٨٠	الفصل الثاني - ٣٨٣ الفصل الثالث
٣٨٤	( باب المقطة ) الفصل الاول
٣٨٦	الفصل الثاني
٣٨٨	( باب الفرائض ) الفصل الاول
٣٨٩	الفصل الثاني - ٣٩٦ الفصل الثالث
٣٩٦	( باب الوصايا ) الفصل الاول
٣٩٧	الفصل الثاني - ٣٩٩ الفصل الثالث
	( تمت فهرست )

## دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٣٣٠	الفصل الثالث
٣٣١	( باب ) الفصل الاول
٣٣٢	شرح حديث عائشة في قصة بريرة رضي الله تعالى عنها
٣٣٣	الفصل الثاني
٣٣٣	شرح حديث الحراج بالضمان
٣٣٥	الفصل الثالث
٣٣٥	( باب السلم والرهن )
٣٣٥	الفصل الاول
٣٣٦	شرح حديث ابي هريرة الظهير يركب بغفته اذا كان مرهونا الحديث واختلاف الفقهاء في الاضلاع بالمرهون
٣٣٧	الفصل الثاني
٣٣٧	شرح حديث سعيد بن المسيب لا يخلق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه - له غنمه وعليه غرمه
٣٣٨	الفصل الثالث
٣٣٨	( باب الاحتكار ) الفصل الاول
٣٣٨	الفصل الثاني - ٣٣٩ الفصل الثالث
٣٤٠	( باب الافلاس والانتظار )
٣٤٠	الفصل الاول
٣٤٠	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ايعار رجل افلس فادرك رجل ماله بينه فهو احق به من غيره
٣٤٤	الفصل الثاني - ٣٤٦ الفصل الثالث
٣٤٦	شراء النبي صلى الله عليه وسلم السراويل
٣٤٨	( باب الشركة والوكالة )
٣٤٨	الفصل الاول - ٣٤٩ الفصل الثاني

قد انتهى بحمد الله تعالى طبع هذا الجزء في اواسط شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٥٤ هجرية على صاحبها افضل الصلاة واكمل التحية







